





المجلد الاول



```
سرشناسه: فرمانیان، مهدی، ۱۳۵۲ .. گردآورنده
```

عنوان و يديدأور: الوهابية المتطرفة موسوعة تقلية/ تاليف جمعٌ من المولفين؛ باهتمام مهدى فرمانيان؛ بطلب من المؤتمر العالمي هأراء علماء الإمسلام في التيارات المتطرفة والتكفيرية،

مشخصات نشر: قم: دارالإعلام لمدرسة اهل البيت (ع)، ١٣٩٣-

مشخصات ظاهري: ج.

978-600-94845-7-7 (V.1) شابک (ج.۱):

978-600-94845-8-4 (V.SET) شانگ (دوره):

وضعیت فهرست نویسی: فیبا

یادداشت: عربی

بادداشت: این مجموعه ۵ جلدی است و شامل چندین کتاب در نقد و هابیت افراطی است که توسط علمای اهل سنت تألیف شده است.

بالعاشت: كتابنامه موضوع: وهابيه - عقايد \_ نقد و تفسير

موضوع: سلفيه \_عقايد\_نقد و تفسير

موضوع: تكفير \_نقد و تفسير

موضوع: وهابيه عقايد نظر اهل سنت

موضوع: سلفيه عقايد نظر اهل سنت

شناسه فزوده: کنگره جهانی جریان های افراطی و تکفیری از دیدگاه علمای اسلام (نخستین: ۱۳۹۳: قم)

رده بندی کنگره: ۱۳۹۳ ۹و۴ف/ BP۲۳۸/۵ رده بندی دیونی: ۲۹۷/۴۱۶۴

شماره کتابشناسی: ۹۳۲۹۷۴۱۶

### المؤتمر العالمي «آراء علماء الإسسلام في التيبارات المتطرفة والتكفيرية»

قم، شارع الشهداء، ناصية زقاق ٢٢، رقم البناية ٤١٨ هاتف: ۲۱۲۱۸۷۲-۲۷۸

البريد الالكتروني: info@makhateraltakfir.com الموقع الالكتروني: www.makhateraltakfir.com

#### الوهابية المتطرفة: موسوعة نقدية-المجلد الاول

المؤتمر المالمي 'أراء علماء الإسلام في التيارات المتطرّفة والتكفيرية' بطلب من:

الدكتور مهدى فرمانيان باهتمام:

دارالإعلام لمدرسة اهل البيت الملا الناشر:

> سالم فيض الله الإخراج الفني:

محمد مهدى اسعدى تصميع الفلاف:

المشرف على الطباعة: سيد محمد موسوى

الأولى، ١٩٣٥هـ الطبعة:

۵۰۰ نسخة الكمية: سليمان زاده طبع و تجلید:

ردمك الدورة:

۱۵۰/۰۰۰ تومان سمر الدورة:

974-5---94440-4-4

جميع الحقوق محفوظة للمؤتمر



قم، شارع الشهيد فاطمى، زقاق٢، الفرع الأول، رقم البناية ٣١

هاتف: ۲۸۰۴۰۷۲۹ م۲۰

البريد الألكتروني: info@darolelam.ir

عنوان الموقع: darolelam.ir

# الفهرس

كلمة سماحة المرجع الديني الشيخ ناصر مكارم الشيرازي(دام ظله) الرئيس الأعلى

10	للمؤتمر
ر الديني الشيخ جعفر السبحاني (دام ظله) ١٧	مقدمة المشرف العلمي سماحة المرجع
عقد مؤتمر قآراء علماء الإسلام في التيارات المتطرفة	<del>-</del>
\v	
۲٠	التكفير العنيف
77	
79	مقدمة
ة القبر الشريف النبوي المكرم	الحوف المنظم في زيار
	_
٣٧	ابن حجر الهيتَمي
TV	ابن حجر الهيتُمي
TV	ابن حجر الهيقمي
TV	ابن حجر الهيتَمي
TV	ابن حجر الهيتَمي
TV	ابن حجر الهيتَمي



١٣	الحث على شدّ الرحل لزيارة النبي ﷺ
١٨	إيضاح للحديث لا تشدّ الرحال
/T	شجرة تستأذن ربها في زيارة سيدنا و مولانا رسول الله ﷺ
/o	خاتمة
/Y	الفصل الثاني: في فضائل الزيارة و فوائدها
٠٦	رسول الله أعطاه الله النبوة والشهادة
۹۳	سيدنا بلال يشد الرحل لزيارة رسول الله ﷺ
تهاا	الفصل الثالث: التحذير من ترك زيارته عَلِيَّةً مع استطاعا
٩٧	حال من ترك الصلاة على رسول الله ﷺ
الزيارةالزيارة	الفصل الرابع: هل تسبق المدينة المنورة مكة المشرفة با
١٠٣	الحكمة في دفنه بالمدينة المنورة ﷺ
ه لزيارته ﷺ	الفصل الخامس: أمور يجب على الزائر القيام بها في سفر
١٠٥	فضل الصلاة على سيدنا رسول الله ﷺ
١٠٩	تنبيهات مهمة
11•	ما يسنّ للزائر فعلهما
ول المسجد النبوي ١١٥	الفصل السادس: في ما يسنّ بالمدينة الشريفة و قبل دخر
نی سفره لبلاده ۱۲۳	الفصل السابع: ما ينبغي للزائر فعله بالمسجد النبوي حا
١٢٨	الافضل استقبال الوجه الشريف
1 8 0	أمهات المؤمنين
107	جواز التوسل برسول الله ﷺ
١٥٨	جواز تقبيل القبر الشريف
777	الروضة الشريفة
شريف ۱۷۳	الفصل الثامن: جملة من الآداب بعد الخروج من المسجد ال
١٨٣	من فضائل المدينة المنورة
١٨٥	خاتمة في آدابه
144	المصاد



## حسن المقصد في عمل المولد

198	ترجمه السيوطي لنفسه:
19A	في فن التفسير و تعلقاته و القراءات:
19A	فن الحديث و تعليقاته:
Y · ·	فن الفقه و تعلقاته:
بواب:	الأجزاء المفرده في مسائل مخصوصه علي ترتيب الأ
7.7	فن العربيه و تعلقاته:
7.7	فن الأصول و البيان و التصوف:
۲۰۳	فن التاريخ و الأدب:
7 • 8	وفاته:
Y • 8	ثناء العلماء علي السيوطي:
Y•8	ثناء ابن العماد الحنبلي
1.5	ثناء الشوكاني:
Y·o	الكتاب و منهج التحقيق
Y · o	
Y.o	منهج التحقيق:
	الدراسه
	مقدمهمقدمه
Y•V	نبي الهدى
Y11	بشاره الكتب السياوية به ﷺ
Y11	في التوراه:
Y11	في الزبور:
Y1Y	و في الإنجيل:
Y1Y	
717	مولده ﷺ

# الوهابية المتطرّفة: موسوعة نقديّة

Y14	نسب طاهر
	ىىب قائر
	بعت على الرحمه و الهدي:
	المولد كما يجب الإحتفال به
	المولد في يجب الرحصان به
717	
۲۱٦	
Y1V	قول العلامه فتح الله البناني:
* \ V	قول العلامه القسطلاني:
Y1V	قول الإمام بن عباد:
۲۱۸	مناقشه صريحه لعلل إقامه المولد
۲۱۸	١_العله الأولي:
719	٢_ العله الثانيه:
۲۲۰	٣_ العله الثالثه:
YY1	٤_ العله الرابعه:
YY1	٥_ العله الخامسه:
YYY	ما يجب أن يكون
YYE	تاريخ عمل المولد النبوي الشريف:
۲۲۸	قول الشيخ تاج الدين اللخمي في عمل المولد:
۲۳٤	ما هي البدعه:
۲۳۸	فصل في المولد
781	ما يجب عمله في المولد:
	أفعال منكره في المولد:
787	نقد كلام ابن الحاج:
7 8 0	كلام الحافظ أبو الفضل ابن حجر في عمل المولد:

ما يجب أن يقتصر عليه عمل المولد: ......

ما يجب تجنبه: ......



Y & V	قول الحافظ شمس الدين الجزري:
	قول الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي:
	قول الكمال الأدفوي:
L:	حكمه مولده ﷺ في يوم الاثنين من شهر ربيع الأوا
YO1	الكشافات:
	فهرس الأحاديث
	فهرس الأعلام
Yor	المصادر
ردّ على الوهابية	الدرر السنية في الر
YO9	أحمد بن زيني دحلان
Y09	نسبه
709	أساتذته و مشایخه
۲٦٠	آثاره و مؤلّفاته
Y7#	المقدمة
377	بيان حكم زيارة قبر النبي 🎏
	بيان حكم التوسل
	جواز التوسل بالأولياء و الصالحين
	واجب تعظيم النبي ﷺ
ΓΛΥ <i>Γ</i> ΛΥ	أدلة جواز التوسل بالنبي
	الرد علي معتقدات المنكرين للزيارة والتوسل
٣٠٧	بيان أن المانعين للزيارة و التوسل قد تجاوزوا الحد
٣١٠	
T11	
	بيان ردود اهل العلم على محمد بن عبدالوهاب

#### الوهابية المتطرّفة: موسوعة نقديّة

ىلن		
بیاں	C 1. 3/	
احا		

المصادر ...... المصادر .....

#### فتنة الوهابية

444	•	وهابية	، ال	فتنة
<b>729</b>	***************************************		ساد	المص

#### محق التقول في مسألة التوسل

1 🗸	محمد راهد الحودري عجم
ror	۱ ـ اسمه و نسبه:
ToT	٢ ـ نشأته العلمية:
T08	٣-هجرته:
٣٥٥	٤ ـ أقوال بعض المعاصرين فيه:
ToV	٥ ـ مصنفاته:
T09	٦ ــ زهد الرجل و فضله:
٣٦٠	٧ ـ حلبته:
T71	في بيان مؤلفاته و تقدماته و تعاليقه و مقالاته
T71	القسم الأول
Y78	القسم الثاني
٣٦٨	تقدماته و تعاليقه
TV 8	مقالاته
<b>T</b> V0	الشيخ يوسف أحمد الدجوي عظم
٣٧٦	- مقدمة بين يدي الرسالة:
٣٨٩	



٤٠١	ىمل الارواح بعد الموت
	تتوسل في رأي الشوكاني
	يتوسل
٤١٤	لخلاصة:
713	تتوسل و الاستغاثة
س العلماء الغلاة	مليق على بعض ما جاء في مقال الأستاذ الشيخ الجبالي نقلا عن بعف
٤٣٣	لتوسل و الاستغاثة
£٣E	وواز التوسل عند الإمام الشوكاني
£47	حق التقول في مسألة التوسل
£٣v	لقدمة:
£٣A	غصل الأول:
773	غصل الثاني:
7.3	غصل الثالث
٤٩١	لخاتمة
٤٩٥	توسل المنهي عنه عند الامام أبي حنيفة ﴿للهِ
o··	مصادر
نغاثه	جواب سؤال حول التوسل والاست
o • ٣	قدمة في التعريف بمؤلف الرساله
0°7	هصادر
كامها	كَلِمةٌ عِلمِيةٌ هادِيةٌ في البدعَةِ وَأَحَا
	لمة علمية هادية في البدعة وَأَحكامها
	هيد پشارة:
	ىر صوص في البدعة
00•	قوال العلماء في معنى البدعة:
	وره تعلق بي حــى بــ

عا		
	<b>"</b>	

0.5	﴾ عام مخصوص
	١ ـ ما وقع في عهد رسول الله ﷺ:
	٢ _ آثار وقعت في عهد الصحابة رضوان الله تعالى عليهم:
	اسأل الله ان يكون قد تاب فقد أساء
17	٣_اثار و اعمال وقعت بعد الصحابة رضوان الله عليهم:
۰۰۰ ۲۷	أحاديث تدل على ما اتفق عليه العلماء
	الأمر بالمعروف والنهيُّ عن المنكر
	عتاب لطيف لرجل من العلماء
	وعتاب غير لطيف على رجل آخر من العلماء
	خاتمة
	إرغام المبتدع الغبي بجواز التوسل بالنبي
	أحمد بن الصديق الغماريَ
	مشايخه و تلاميذه
	مؤلَّفاته و آثاره
	مقدمة
	أدلة التوسل:
	وأما أدلة الاستغاثة
۳۷	اعتذار وجوابه
	إحياء المقبور من أدلة جواز بناء المساجد والقباب على القبور
	فصل في جواز الدفن
	فصل في البناء بعد الدفن
۰۳	فصل في نصوص علماء المذهب
	at the sector terms and



۸٥٢	فصل في جواز تزيين المساجد
٦٥٩	فصل في الخلاف في جواز البناء حول القبور
171	فصل في بيان الخطأ في فهم المعنى وفي فهم مراد الشارع
٦٦٢	بيان العلة التي اختلف في النهي من أجلها
117	القول الأول
174	القول الثاني
	القول الثالث
	القول الرابع
770	القول الخامس
170	القول السادس
٦٦٥	القول السابع
110	القول الثامن
٦٦٧	فصل في النهي عن بناء المساجد على القبور
٦٧٠	فصل في التعليل بخشية عبادة القبر
بأدلة أقوى	فصل في معارضة الأحاديث في النهي عن اتخاذ المساجد على القبور
٦٧٤	الدليل الأول على جواز بناء المساجد على القبور:
	الوجه الأول:
٦٧٧	الوجه الثاني:
	الوجه الثالث:
****	الوجه الرابع:
٦٨٠	والوجه الخامس:
٦٨٠ ٦٨١	الوجه السادس:
٦٨٠ ٦٨١	
7A+	الوجه السادس:
TA*	الوجه السادس:

791	الدليل الخامس: إنَّ النبي ﷺ أخبر بأنَّ قبره الشريف سيكون داخل مسجده
٦٩٨	الدليل السادس: إجماع الصحابة على دفنه على في بيته
٦٩٨	الدليل السابع: إجماع التابعين ومن بعدهم
٦٩٩	الدليل الثامن: إنَّ الصحابة بنوا مسجداً على القبر في حياته ﷺ:
٧٠٢	الدليل التاسع: إنَّ النبي ﷺ أخبر أصحابه بفتح بيت المقدس:
٧٠٢	الدليل العاشر: إنَّ الصحابة فتحوا البلاد في زمن الخلفاء الراشدين:
٧٠٣	الدليل الحادي عشر: إنَّ جماعة من الأنبياء والمرسلين مدفونون في المسجد الحرام
٧٠٤	الدليل الثاني عشر: الوسائل لها حكم المقاصد
٧٠٥	الدليل الثالث عشر: ما لا يتوصل إلى المطلوب إلا به فهو مطلوب
٧٠٩	الدليل الرابع عشر: إنَّ النبي ﷺ وضع على قبر عثمان بن مظعون صخرة عظيمة
٧١٠	الدليل الخامس عشر : ارتفاع قبور الشهداء والصحابة
۷۱۲	خاتمة
٧١٤	خطأ من يتمسك بالحديث المذكور
۰۱٦	المصادر

# بِسْمِ اللهِ الرَّحْنِ الرَّحِيم

## كلمة سماحة المرجع الديني الشيخ ناصر مكارم الشيرازي (دام ظله)

#### الرئيس الأعلى للمؤتمر:

لا غرو أنَّ عصرنا هو عصر الوقائع المريرة و المعقدة و الفتن الخطيرة التي تعصف بالإسلام و المسلمين و تستقي من مؤامرات أعداء الإسلام الأجانب بالتواطؤ مع منافقي الداخل.

إنّ فتنة التكفيريين و المتطرّفين لهي من أعظم الفتن التي ابتُلينــا بهــا، و التــي ظهرت لنا في الآونة الأخبرة في صورة الجياعة المسياة «داعش» و أخواتها.

فمن أين أطلّت علينا فتنة التكفير هذه؟ و كيف نـشأت و ترعرعت؟ و ما هي أسباب انتشارها؟ و أتى السبيل لإطفاء نائرتها؟ يحتاج كلّ من هذه الأسئلة إلى بحث مفصّل و دقيق، و يقيناً أنّ الخطط السياسية و العسكرية، مهما كانت ذات مصداقية، فلن تكون، بمفردها، فعالة في دفع هـذه الفـتن. إذ لا بـد لكبـار علماء الإسلام أن يهبّوا لاقتلاع جذور هذا الفكر المنحرف بالموعظة الحسنة و المنطق السليم، ليحولوا دون انجذاب الشباب نحوه.

من هذا المنطلق، اتخذ القرار و بمساعدة نخبة من العلماء الواعين و المشفقين من جميع المذاهب الإسلامية لعقد مؤتمر عالمي تحت عنوان «آراء علماء الإسلام

الآلي ا

♦ في التيارات المتطرّفة و التكفيرية » ليتدارسوا خلاله الموضوع بعمق و دقّة ، و يضعوا نتائج دراساتهم و أبحاثهم في متناول الجميع ، أملاً في توعية الرأي العام الإسلامي و إطفاء نار هذه الفتنة العمياء . وهذا الذي بين يديك عزيزي القارئ هو جانب من تلك الدراسات .

﴿رَبَّنَا افتَح بَينَنا و بَينَ قَومِنا بِالْحَقِّ و آنتَ خَيرُ الفُّيْحِين﴾.

قم-الحوزة العلمية ناصر مكارم الشيرازي ذوالحسعه 1870 هـ

### بسم الله الرحمن الرحيم

### مقدمة المشرف العلمى

### سماحة المرجع الديني الشيخ جعفر السبحاني (دام ظله)

جذور ظاهرة التكفير والدوافع وراء عقد مؤتمر «آراء علماء الإسلام في التدارات المتطرفة والتكفيرية»

الإيهان والكفر مفهومان متضايفان، فعندما نذكر أحدهما يتداعى الشاني إلى ذهننا، ويطلق على هذه الحالة في الفلسفة «التضايف».

إنّ مصطلح "الإيمان" يعني التصديق والاعتقاد، ولفظ "الكفر" يقصد به الستر وأحياناً يفيد الإنكار، وبحسب ما اصطلح عليه المتكلمون فإنّ المقصود بالإيمان هو التصديق بنبوة النبي وبرسالته. أما "الكفر" فيراد به تجاهل دعوة هذا النبي وتكذيبه.

ولا شك في أنّ دعوة معلمي السهاء تشي أنّه في كل عصر بُعث فيه الأنبياء وجاؤوا بالأدلة والبراهين التي تؤكد على صدق دعوتهم، انشطرت مجتمعاتهم إلى فتتين: فئة آمنت بالدعوة وأخرى كفرت بها، فالذين آمن بالدعوة وصدّقها يسمى «مؤمنا» والذي قلب ظهر المجن لها وكذّب بها يقال له «كافر».



ومن المعلوم أنّ منهج جميع الأنبياء في الدعوة إلى الأصول واحد، ولا يوجد أي اختلاف بينهم، ففي جميع الدعوات كان أفراد الفئة المؤمنة إنّما يؤمنون بالله الخالق المدبر والحكيم الذي لا معبود سواه، ويصدّقون رسالة نبيّ عصرهم بكل جوارحهم.

وحين قضت إرادة الله تعالى ببعث النبي الخاتم الله كانت علامة إيهان الناس بالدعوة النطق بعبارتين تفصحان عن الإيهان الذي في مكنونهم، أعني، كل من كان ينطق بالشهادتين «لا اله الا الله محمد رسول الله»، أفراداً أو جماعات، كان يدخل في حظيرة الإسلام، وينفصل عن دائرة الكفر.

من جهة أخرى، فإنّ الإقرار بكلمة الإخلاص \_ التي تنطوي على سلب الإلوهية من كل موجود إلا الله \_ تتضمن الإقرار بثلاثة أنواع للتوحيد: ١. توحيد الخالقية، ٢. توحيد التدبير، ٣. توحيد العبادة. لأنّ هذه الأنواع الثلاثة هي من خصوصيات إله العالمين لا خلائقه.

ناهيك عن أنّ الأساس الذي تقوم عليه أيّ دعوة إلهية هو الإيمان بالآخرة، طبعاً الإقرار بالحياة الأخروية كما التوحيد والرسالة، يعدّ من العناصر الإيجابية في الإيمان الذي يستكنه أعماق كلمة الإخلاص.

لو رجعنا إلى السيرة النبوية المعطرة سوف نطالع صفحة باسم «عام الوفود» وهو العام الذي تقاطرت فيه الوفود على المدينة من كل حدب وصوب، زرافات ووحدانا، لتبايع الرسول الأكرم في ، ولتستظل بخيمة الإسلام من خلال النطق بالعبارتين المذكورتين اللتين تختزلان الإيهان الحقيقي. وفي هذا الشأن نزلت سورة النصر المباركة لتصدح بالآيات الكريمة ﴿ إذا جاءَ نَصرُ الله و الفَتح \* و رَايتَ النَاسَ يَدخُلُونَ في دينِ الله أفواجا \* فَسَبِّح بِحَمدِ رَبِّكَ و استَغفِرهُ إِنَّهُ كَانَ تَوْابا ﴾.



إذن مفتاح دخول هذه الأفواج في الإسلام كان النطق بالشهادتين فحسب، ولم تكن ثمة مسائل كلامية أو فقهية تشترط قبول إسلامهم. مثلاً، لم يكن هؤلاء يُساءَلوا عن مكان الله أو رؤيته في يوم البعث أو خلق القرآن وقدمه، وغير ذلك من الأسئلة، وإنها إيهانهم الكلي برسالة خاتم الأنبياء صلى الله عليه و آله و سلم كان يغنيهم عن كل هذه المسائل. كها لم يُساءَلوا عن مسألة جواز التوسل بالأنبياء والأولياء أو الصلاة إلى جانب القبور أو زيارة قبور الأولياء.

في العصر الراهن، ثمّة فرقة متطرّفة وجاهلة بأصول الشريعة المحمدية وقواعدها، صارت تحتكر الإسلام والإيهان، فتعتبر فئة قليلة هي المؤمنة وسائر المسلمين كفارا ومهدوري الدم. وتعود جذور هذا النمط من التكفير إلى عصر ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) والوهابيين المتطرّفين من بعده، بـل إنّ الوهابيين ذهبوا في تطرّفهم إلى مديات أبعد، ذلك أنّ ابن تيمية كان في أغلب الأحيان يستخدم كلمة البدعة، بينها الفرقة الوهابية استعاضت عنها بكلمة الكفر، فأصبح معيار التكفير عندها هو مخالفة أفكارها في المسائل المذكورة آنفاً.

وتعارض هذه الفرقة بشدة بناء أضرحة الأنبياء وأولياء الله وتعتبر ذلك من مظاهر عبادة الأوثان!! بينها شهد الإسلام عبر تاريخه الطويل بناء أضرحة الأنبياء والمحافظة عليها في فلسطين والأردن والشام والعراق، وكان المسلمون يأتون إلى زيارتها أفواجاً أفواجا، ولم يخرج علينا أحد ليصف هذا العمل بأنه خالف للتوحيد.

وحتى عندما فتح الخليفة عمر بن الخطاب بيت المقدس لم يأمر أبداً بهدم تلك المزارات و المقامات المقدسة، وإنّا واصل نهج الماضين في المحافظة عليها وتزيينها.



وطيلة الفترة التي تلت رحلة النبي الأكرم الله كان جميع الموحدين يتوسلون بمقام النبي الأعظم الله ليشفع لهم في قضاء حوائجهم، غير أنّ هذه الفرقة تساوي بين هذا التوسل وبين توسل المشركين بالأصنام، في حين أنّ جوهر كل منها متهايز عن الآخر والمسافة بينها كالمسافة بين الأرض والسهاء.

### التكفير العنيف

كان التكفير عند أسلاف هذه الفرقة بالقلم واللسان، لكنّه أخذ طابعاً عنيفاً في عهد الوهابيين المتطرّفين، حيث كان أتباعهم يغيرون على القرى والقصبات والقرى المحيطة بمنطقة «نجد» وينهبون ما أمكنهم وبذلك أصبحت لديهم قوة مالية كبيرة.

وللاطلاع على الجرائم التي ارتكبها مؤسسوا هذه الفرقة ومن جاء بعدهم ينصح بمراجعة مصدرين معتبرين في تاريخ الوهابية هما: "تاريخ البن غنام" و "تاريخ ابن بشر"، وقد صدرا منذ فترة وأصبحا موضع اهتمام العلماء والمفكرين. وأخيراً، لا نريد الإطالة في هذا المقام، لذا، سوف نختم كلمتنا بهذا البيت الشعرى:

شرح این هجران و این خون جگر ایس زمان بگذار تما وقت دگر (دع سر د قصة هذا الهجران وهذا الزمان وهذه المصائب لوقت آخر)

يشار إلى أنه بعد احتلال أفغانستان من قبل الجيش الأحمر السوفيتي اتُخذ قرار بتوظيف الروح الجهادية للشباب المسلم في المنطقة لدحر قوى الكفر وطرد الأعداء من الأراضي الإسلامية، فكان قراراً رائعاً وفيه مرضاة الله، بيد أنّ عدم وجود عالم ورع وقيادة واعية بأصول الجهاد في أوساط هؤلاء الجهاديين لتقودهم وفق النهج السليم، حرفت هؤلاء المقاتلين باتجاه آخر، فتأثّر بعضهم بالأفكار الوهابية وراحوا يكفّرون جميع البلدان الإسلامية وشعوبها.



ولسوء الطالع، انطلقت هذه الحملة أولاً ضد دول المقاومة والمانعة الصامدة بوجه الصهاينة، وبدلاً من تحرير القدس، راح هؤلاء يدمرون البنى التحتية في سورية والعراق. وقد بلغ عنفهم وإرهابهم ضد الأطفال والنساء والشيوخ والعجزة والأبرياء مبلغاً شاهت معه صورة الإسلام في العالم، ولم يعد في الغرب من يتعاطف مع هذا الدين. فأين الأعال المروعة لهذه الجاعات من كلمات الوحي الإلهي حين يقول الباري عز و جلّ: ﴿ فَبِها رَحَةٍ مِنَ الله لِنتَ لَهُم و لَو كُنتَ فَظاً غَليظاً القلبِ لا نفضوا مِن حَولِكَ فَاعفُ عَنهُم و استَغفِر لهُم ﴾. (آلعمران: ١٥٩) ويقول النبي الأكرم على عديث شريف: «إنّ الرفق لا يكونُ في شيء إلّا ذانه، ولا يُنزَعُ مِن شيء إلّا شانه».

في ظل هذه الظروف المفجعة، قررت المرجعية الرشيدة في الحوزة العلمية بقم عقد مؤتمر عالمي تحت عنوان: «آراء علماء الإسلام في التيارات المتطرفة والتكفيرية» وذلك لتسليط الضوء على هذه الفرقة وما يترتب على أعهالها من نتائج وعواقب وخيمة، وفي هذا الإطارتم توجيه نداء إلى العلماء والباحثين في العالم الإسلامي من أجل سبر جذور التكفير وتعرية جوهره الشرير، والسبل الكفيلة بالخلاص من هذا الوضع. وقد لاقبى النداء استجابة طيبة من لدن العلماء انعكس في إرسال العديد من الآثار إلى الأمانة العامة للمؤتمر، وكانت مضامين معظمها على درجة عالية من الجودة والقيمة، وبناءً عليه قررت الأمانة المذكورة أن تأخذ على عاتقها طبع ونشر هذه الآثار ووضعها في متناول أصحاب الرأي وضيوف المؤتمر الأعزاء من داخل البلاد وخارجها، لتكون خطوة على طريق الحؤول دون استفحال خطر هذه الغدة السرطانية المدمرة وانتشار هذا الفايروس المرعب.



في الختام، لا يسعني إلا أن أثني على الجهود المضنية لأعضاء الأمانية العامة المحترمين الذين واصلوا الليل بالنهار، وأقدّر عالياً ما بدلوه خلال الفترة الماضية، كما وأشكر جميع الذين ساهموا في خلق هذه الأجواء الروحانية والعلمية.

قم-جعفر السبحاني ذوالقعده 1840 هـ

### ديباجه

﴿ يِـٰا يُتَهَا الَّذِينَ ءامَنوا ادخُلوا فِي السِّلمِ كافَّةٌ و لا تَتَّبِعوا خُطُوٰتِ الشَّيط ٰنِ إنَّـهُ لَكُم عَدُوٌّ مُبِينِ﴾ (البقرة: ٢٠٨)

لقد شهد الإسلام في محطات كثيرة من تاريخه اقتتالاً بين المسلمين، ولكن عدا الخوارج والتيارات التكفيرية، من النادر أن تجد فرقة إسلامية في القرون الأخيرة قامت بتكفير سائر المسلمين واستحلّت دماء أهل القبلة وأموالهم وأعراضهم. لقد سجّل الخوارج أنّهم كانوا في طليعة المكفّرين للمسلمين، حيث سفك التيار التكفيري في القرون الثلاثة الأخيرة، بدعوى التوحيد، دماء الكثير من المسلمين ودمّر العديد من الأماكن والآثار الإسلامية المقدسة التي تجسّد الهوبة الحضارية للمسلمين.

وعلى الرغم من الجهود الحثيثة لكبار العلماء المسلمين في مواجهة التكفير، لكنّا، وللأسف، نشهد في العصر الراهن تنامي التيارات التكفيرية وانتشارها في كل زاوية من زوايا العالم الإسلامي. تيارات ارتكبت من الجرائم والمجازر ما ليس له نظير في التاريخ الإسلامي. حزّ الرقاب وإشعال الحرائق والتمثيل بالجثث وانتهاك الأعراض ونهب الأموال وتدمير الأبنية المقدسة، وغيرها من الجرائم تمثّل جانباً من الأعمال المروّعة التي ترتكبها هذه الجماعات باسم الإسلام.



على صعيد آخر، فإنّ إغتيال كبار علماء المسلمين، وتهديم البقاع المقدسة التي ترمز إلى الهوية الإسلامية، وارتكاب أفظع الأعمال المحرّمة باسم الإسلام مثل جهاد النكاح... إلخ كلّها طعنات أصابت الجسد الإسلامي في الصميم.

إنّنا إذا ما تأمّلنا خريطة البلدان الإسلامية سنجد آثار خطوات هذه الجهاعات في جميع البلاد الإسلامية تقريباً، وهي من قبيل: جبهة النصرة، داعش، تنظيم القاعدة، جند العدل، حزب التحرير في آسيا، جماعة بوكو حرام في نيجيريا، حركة الشباب الصومالية، جماعة أنصار السنة وأنصار الشريعة في أفريقيا وغيرها من الجهاعات المتعددة، والتي تؤشّر بمجموعها وجود أزمة كبرى في العالم الإسلامي.

أمّا ما هي الأسباب والعوامل التي آلت إلى هذه الوضعية فذلك يستدعي منا بحوثاً ودراسات معمقة سوف ننوه إليها بالتفصيل في مجموعة المقالات، ولكن إجمالاً نقول، أنّه لا ينبغي هنا التغاضي عن دور الغرب في مشروع الإسلاموفوبيا، وبالتبع، محاربة الإسلام. ذلك أنّه ارتأى، في ظلّ النمو السريع للإسلام في العالم، أن يشتغل على مشروع الإسلام ضدّ الإسلام، و أن يعمل عبر مساندة الجهاعات المتطرفة وتوظيف الاختلافات الطائفية والمذهبية، على تحريك بعض الجهاعات المنبثقة من رحم الإسلام لإضعاف قوة المسلمين وقدراتهم، ولرسم في المقابل صورة مشوّهة عن المسلمين أمام أنظار العالم.

كما أنّ القراءات المنحرفة والضالة لبعض المفاهيم مثل التوحيد والـشرك والإيهان والكفر والبدع وأمثال ذلك دفعت المسلمين إلى مستنقع التكفير.

ومع ذلك، يبدو أنّ الجراثم وأعمال التدمير التي ترتكبها التيارات التكفيرية من السعة والمصلف بحيث أحدثت موجة من الاشمئزاز والإدانة لهذه المارسات في العالم الإسلامي.



وبناة عليه، فإنّ التصدّي العلمي و التنويري لهذا التيار يضع على عاتق العلماء والمفكرين مسؤولية سبر جذور هذه الظاهرة واجتراح الحلول اللازمة للفكاك منها، من هنا انبرى المؤتمر الدولي «آراء علماء الإسلام في التيارات المتطرفة و التكفيرية» بحسب إمكاناته وبإشراف وتوجيه كريمين من لدن سهاحة المرجع الديني الكبير آية الله العظمى مكارم الشيرازي «دام ظلمه الوارف» إلى توظيف الطاقات العلمية في العالم الإسلامي من أجل التصدّي لظاهرة التكفير. وقد تشكلت لهذا الغرض أربع لجان علمية هي كالتالي:

- ١. نسابية التيارات التكفرية؛
- ٢. سبر عقائد التيارات التكفرية؛
- ٣. التيارات التكفيرية والسياسة؛
- ٤. سبل الخلاص والتصدّي للتيارات التكفيرية.

يتناول المحور الأول نسابية التيارات التكفيرية، وتبحث اللجنـة المعنيـة في منطلقات التكفير ومنابعه وأمثلته على مدى التاريخ الإسلامي.

يخوض المحور الثاني في جذور المضلالات العقديـة والقـراءات التكفيريـة للمعتقدات الإسلامية. هنا تبحث اللجنة المعنية في نقد أصول ومعتقـدات هـذه الجهاعات والتيارات، وتسبر ضلالاتها و انحرافها عن العقيدة الإسلامية.

أما المحور الثالث فيعالج الأسباب السياسية وراء تنامي التيارات التكفيرية وانتشارها، وتحليل تبعيّتها وعهالتها وأهدافها.

وفي المحور الرابع مقترحات ببعض الحلول السياسية والاجتماعية والثقافيـة والدينية للخلاص من ظاهرة التكفير.

ولا بدّ من التذكير بأنّ مجموعة المقالات التي بين أيدينا هي حصيلة ما جادت به قريحة العلماء ومفكري العالم الإسلامي حول المحاور المذكورة أعلاه.



مضافاً إلى ذلك، ثمّة بحوث مستقلة تقدّم بها بعض الباحثين تهدف إلى إثراء المؤتمر وإغنائه، وهي كها يلي:

- التكفير من منظار علماء الإسلام: يستعرض هذا البحث آراء كبار علماء المذاهب و الفرق الإسلامية حول رفض التكفير، وتشمل آراء علماء القرون السابقة والمعاصرة حول حرمة تكفير أهل القبلة.
- هدم المزارات الإسلامية في البلدان العربية: يسلّط البحث النضوء على السجل الأسود للتيارات التكفيرية في تهديم الأماكن المقدسة والحضارية في العالم الإسلامي، وهو موثق بصور المزارات قبل الهدم وبعده.
- ٣. فتاوى التيارات التكفيرية في جواز قسل المسلمين: أحياناً تصدر عن التيارات التكفيرية، بسبب انحرافها وضلالها، فتاوى لا تنسجم مع أيّ من القواعد الفقهية، وتتنافى تماماً مع التعاليم الإسلامية، وقد جمع هذا الكتاب الفتاوى التكفيرية لتلك التيارات.
- ببليوغرافيا التكفير: إذا ما ألقينا نظرة على المصنّفات والكتب المدوّنة في موضوع التكفير سنجد أنّ الحصيلة جمهرة كبيرة من الآثار العلمية. هذه البليوغرافيا تقدّم سرداً وصفياً لهذه الآثار في موضوع التكفير والردّ عليه.
- الوهابية المتطرّفة: موسوعة نقدية: ثمّة في الفكر الوهابي تيارات تعتبر المسلمين كفاراً، وتجمع هذه الموسوعة النقدية باقة من مصنّفات العلماء المسلمين في نقد مبادئ وأسس هذا التيار منذ ظهوره وحتى اليوم.

في الختام، يلزمنا التنويه إلى أنّ كل ما من شأنه إثراء مجموعة المقالات وكذا البحوث المستقلة الخاصة بالمؤتمر الدولي «آراء علماء الإسلام في التيارات المتطرّفة والتكفيرية» يعود الفضل فيه إلى الإشراف العلمي لسماحة آية الله العظمى جعفر سبحاني (أدام الله ظله) وتوجيهاته السديدة المصوّبة التي فتحت مغاليق المسائل أمام اللجان العلمية في المؤتمر وكانت عوناً لها على إنجاز مهمّتها.



كها لا يفوتنا أن نشيد بالدور المضني الذي اضطلع به حجة الإسلام والمسلمين الدكتور فرمانيان \_مسؤول اللجان العلمية \_من خلال المتابعة الحثيثة والتنظيم الدقيق للمقالات، بمعيّة مسؤولي اللجان المحترمين: حجة الإسلام قزويني وحجة الإسلام ميرأحمدي وحجة الإسلام فرمانيان وسعادة المدكتور أميني، فلهم منا جزيل الشكر والعرفان.

وأخيراً، نأمل أن تثمر الجهود المباركة لمراجع الدين العظام وعلماء الإسلام عن التقريب بين أجزاء العالم الإسلامي والوحدة بين أوصاله، واجتشاث فتنة التكفير من ربوعه إن شاء الله.

رئيس الحيئة ونائب المشرف العلمي للمؤتمر السيد مهدى على زاده الموسوى ذوالقعده 1210 هـ



### بسم الله الرحمن الرحبم

#### مقدّمة

تقويض أسس الشرك وإعلاء كلمة التوحيد في المجتمعات البشرية هو الهدف الأسمى الذي بُعِث الأنبياء والرّسل من أجل تحقيقه، ولذلك لم يفتروا عن تحذير الناس من أخطار الشرك وعواقب عبادة الأصنام، وفي ذلك يقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ أُعْبُدُوا اللهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاعُوتَ ﴾ .

لم تكن جزيرة العرب في العصر الجاهلي خالية من عبادة الأصنام أو السَّرك بل كان الناس آنذاك يعبدون آلفة كثيرة من دون الله سبحانه ويعتبرون أنَّ الخير والشرّ والنّفع والضرّ بيد تلك الأصنام، حتى أفاقت البشرية على فجر النبوّة وضياء الرسالة في ظلمة الجاهلية، واستضاءت روحها بنور التوحيد الخالص وتحرّرت من قيود الظلام الجاهلي وأغلال الجهل المعتم.

لقد بادر الرسول الأعظم محمد به بعد فتح مكة إلى تطهير بيت الله الحرام من رجس الأصنام والأوثان ومن مظاهر الشرك، وأعلن أهلها الاعتراف بإله واحد وقبولهم بالشهادتين، ولم يفكر في ولو للحظة واحدة في تكفير أهل مكة بسبب ما ارتكبوه بحقه أو رَميهم بالشرك، بل علم في أصحابه والمسلمين كافّة أصول القرآن والسنة النبوية المطهرة، مؤكّداً على أنّ كلّ مَن نطق

١ . سورة النحل، الآية ٣٦.



﴾ بالشهادتين بلسانه فهو مسلم وقد عصم دمه وماله، وأنّه لا يصحّ مقارنـة إيهانـه بعمله ، وحذّر ﷺ من الحكم على من أظهر الإسلام بالكفر لمختلف الحجج. "

وبعد رحيل منادي التوحيد الأعظم وظهور العديد من الفرق والمذاهب المختلفة، كان جميع المسلمين متفقين على مبدأ واحد وهو: إذا نطق المرء بالشهادتين فهو مسلم ويُعدّ جزءاً من جسد الأمّة الإسلامية، وعلى هذا النهج سار الأثمّة المعصومون على وصحابة رسول الله على الم

كها تبع علماء المذاهب الإسلامية السلف الصالح والأثمة المعصومين ﷺ على هذا النَّهج على الرغم من الخلافات التي كانت موجودة بينهم، لكنُّهم لم يشكُّوا في كون مسلمي عصر هم جميعاً موحَّدين، ولم يسمحوا لأنفسهم برَمي هذا أو ذاك بالشِّه ك أو الكفر لمجرِّد صدور فعل مُعيِّن منه. واستمَّر الحال على هذا المنوال حتى القرن الثاني عشر للهجرة حين ظهر شخص في نجد يُدعى محمّد بن عبد الوهاب رمي جميع المسلمين في عصره بل وفي القرون الماضية أيضاً بالشِّر ك والكفر متَّهمَّ إيَّاهم بالشرك بذريعة انحراف عقائدهم وجهلهم فيها ارتكبوه من أعمال، وبذلك حوّل ما كان يعدّ في السابق سبباً لوحدة المذاهب الإسلامية إلى سلاح لتفريق المسلمين وتشتيتهم. وورد في بعض الكتب التاريخية أنَّ ابن عبد الوهاب كان يقرأ كُتب ابن تيمية وابن قيّم الجوزية منذ بدايـة شـبابه فتأثّر بآرائهما واهتمّ بأفكارهما. لكنّ المثير في الأمر أنّ والده عبد الوهاب وأخاه الشيخ سليمان كانا أوّل مَن عارض أفكاره وواجها بدَعَه. فقد حذّر أخوه الشيخ سليان في كتابه (الصواعق الإلهية) أخاه وأتباعه من الخوض في بعض المسائل مثىل التوحيىد لعدم معرفتهم بمبادئ الإسسلام التصحيحة كما أشسار إلى أنّ

١ . صحيح البخاري، ج٤، ص١٦٥.

٢ . ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا ﴾ ، سورة النساء ، الآية ٩٤ .



تفسيرات أخيه وانطباعاته عن تعاليم ابن تيمية وابن قيّم الجوزية تتعارض مع ما هو موجود في آثارهما، مؤكّداً أنّ ابن تيمية وابن قيّم الجوزية لم يكفّرا المسلمين في عصرهما ولم يتهموهم بالشرك.

هذا، وقد ألَّف محمَّد بن عبد الوهاب كتاباً أسهاه (التوحيد) وجمع فيه كـلَّ. مُعتقداته ودعا الناس من حوله إلى اتّباع أفكاره وعقائده. ومن خلال التحالف الذي أقامه مع بعض القبائل في منطقة نجد، هدّد المسلمين بشنّ الجهاد ضدّهم، فبحسب اعتقاده أنَّ كلِّ مَن يؤمن بمعتقداته فهو مسلم ومَن يرفض دعوته مشرك، وأنّ بلاده دار الحرب حيث تحلّ فيها إراقة دماء المسلمين ونهب أموالهم. وبعد أن قويت شوكة محمّد بن عبد الوهاب شيئاً فشيئاً خرج هـ و وأتباعـ ه على الحكم العثمان واستطاعوا الاستيلاء على بعض المناطق التمي كانت تحت سيطرة العثمانيين. ثمّ بعد موته واصل أو لاده وأحفاده السير على نهجه والتزموا بعقائده وأفكاره، فأغاروا على الكثير من المناطق المجياورة كالريباض والطيائف وبعض المدن العراقية مشل كربلاء والتجف وارتكبوا فيها أبشع الجرائم والمجازر، فأزهقوا أرواح الكثير من الأبرياء ونهبوا أموالهم. ولم تنته جرائم هؤلاء واعتداءاتهم عند هذا الحدّيل هجموا على قبور الأنبياء وأضرحة الأولياء وانتهكوا حرماتها وخرّبوا وهـ دّموا الكثير من الأماكن المقدّسة الته , كان المسلمون يتتركون سها.

وقد أدّت تصرّفات الوهابيين وأعهالهم إلى إثارة غيضب واستنكار علماء الإسلام فانبروا إلى محاربة محمّد بن عبد الوهاب ومقاومة دعوته المضالة منذ بدايتها في ميدان المناظرات العلمية. ومن العلماء المعاصرين لعبد الوهاب الذين وقفوا في وجهه عبد الله بن أحمد بن سحيم (المتوفّى سنة ١١٧٥هـ) وعبد العزين بن عبد الرّحن بن عدوان (المتوفّى سنة ١٧٩هـ) وسليمان بـن سـحيم (المتوفّى بن عبد الرّحن بن عدوان (المتوفّى سنة ١٧٩هـ) وسليمان بـن سـحيم (المتوفّى



سنة ١١٨١هـ) وغيرهم، حيث قام هؤلاء بتأليف الكتب والرسائل وإجراء المناظرات وبينوا فيها معارضتهم لهذه الدعوة الضالة. ولم تقتصر اعتراضات العلماء ومناظراتهم على عصر محمّد بن عبد الوهاب فقط بل استمرّت إلى ما بعد تلك السنوات مع استمرار الدعوة الوهابية، وهي ما زالت قائمة إلى يومنا هذا.

هدف هذه الموسوعة هو تسليط النضوء على جانب من جهاد العلياء المسلمين منذ أن ظهرت بوادر الدعوة الوهابية وحتى عصر نا الحاضر، وقد حاول واضعو هذه الموسوعة الإشارة إلى أهمّ المواضيع التي اتّخـذها الوهـابيون ذريعة لتكفير المسلمين ورميهم بالشّرك أو الابتداع في الدين، منها التوسل. وطلب الشفاعة والاستغاثة بأرواح الأولياء والتبرك ومسائل أخرى غيرها، لذلك، من بين مثات المصادر والكتب التي دوّنت في نَقد الوهابية تمّ اختيار عدد منها، ومن ثمَّ قمنا بتنضيدها وطبعها ووضعها في متناول الباحثين والمفكرين. على هذا الأساس، وفي المرحلة الأولى، جمعنا ما يقرب من منة مصدر لتقبيمها، ثم اختير منها سبع وخسين كتاباً كخطوة أولى، قام ثلاثة من الأساتذة المختصين في هذا المجال بمطالعتها ودراستها وهم: الأستاذ آل مجلَّد الشيرازي ومهدى فرمانيان والسيد مهدي على زاده الموسوى، فاختاروا منها خمس وأربعين كتابـاً، من بينها كتب محقّقة ومخرّجة سلفاً وأخرى بحاجة إلى التحقيق والدراسـة، فـتمّ إدراج الكتب من القسم الأول في الموسوعة كيا هي، دون إعادة تحقيقها وتخريجها، فبقى لدينا حوالي عشرون كتاباً قمنا بتحقيقها.

وتجدر الإشارة إلى أنّ هذه الموسوعة تضمّ كُتباً ورسائل لأبرز الشخصيّات والباحثين الذين ساهموا في نقد الوهابية وجميعهم من أعلام المذاهب الإسلامية وكبار رجالاتها وعلمائها، ولم نأت على ذكر مصنّفات المجهولين في هذا المجال. ومن بين الأعلام المشهورين الذين وردت أعمالهم في هذه الموسوعة: سليمان بس



عبد الوهاب، أحمد بن زيني دحلان، محمّد بن علوي المالكي، عبد الله بن محمد بن الصديق الغياري، أحمد بن الصديق الغياري، شاه فضل رسول القادري، محمد عاشق الرحمن القادري، محمد زاهد الكوثري، الدكتور محمود أحمد النين، عمر بن عبد الله كامل، السيد حسن بن علي السقّاف العلوي الهاشمي وغيرهم. وممّا يثري هذه المجموعة من الآثار والأعلام ويزيدها غنى اشتهالها على بعض الكُتب الشهيرة مثل (مصباح الأنام وجلاء الظلام) تأليف عبد الله بن علوي الحداد، إلى جانب آثار أخرى لم تنضّد ولم تُطبّع بَعد فهي إمّا مفقودة في الأسواق وإمّا مطبوعة طبعة حجرية.

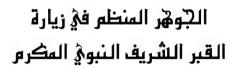
وأخيراً، فقد بذل القائمون على هذه الموسوعة جهودهم لتجنّب التحقيق وشرح العبارات والاكتفاء بتخريج الآيات والروايات فقط، وبالنسبة لتخريج الروايات فقد حاولنا الاستناد إلى أمّهات الكتب وأهم المصادر المعروفة والموثوقة وتجنّب الزحمة في ذكر المصادر. وحيثما ورد نصّ الحديث قمنا بتخريجه، وعدا ذلك فقد تجبّننا تخريج الأحايث والروايات التي ذكرت بالمعنى والمضمون. وهناك مجموعة من الروايات لم نستطع الحصول على مصادرها رغم التحقيق فيها وقد أشرنا إليها في مواضعها. وجدير بالذكر أنّه في تدقيق الآيات والروايات وتخريجها قمنا بالاستعانة ببرنامجين اثنين هما: برنامج مكتبة أهل البيت علي وبرنامج المكتبة الشاملة، وعليه، فإنّ أغلب المصادر الحديثية والروائية التي اشتملت عليها الموسوعة تعود إلى هذين البرنامجين.

في الختام، نأمل أن يؤدي طبع هذه الموسوعة إلى فتح الباب أمام طبع وتحقيق الكثير من الآثار والكتب الأخرى التي دوّنها كبار العلماء المسلمين في هذا الموضوع والتي ما تزال على شكل مخطوطات ولم يتم طبعها حتى الآن، على الرغم من الأهمية الخاصة التي تحظى بها، لوضعها في متناول الباحثين والمفكرين المتخصصين في هذا المجال.



وأخيراً، لا بدّ لنا من تقديم الشكر الجزيل إلى الأستاذين المحترمين علي زاده الموسوي ومهدي فرمانيان، وكذلك شكر خاص إلى الأخ العزيز محمّد علي موحدي بور لتفضّلهم بتوفير العون والدّعم لتحقيق هذه الموسوعة.

والله ولي التوفيق والسداد على ملا موسى ميبدى-قادر سعاد*ق* 



لابن حجر المكي

تقديــمــوتحقيقوتعليق:

الدكتوم محمد نرينهم محمد عزب



## ابن حجر الهيتمي

#### نسيه

هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري السافعي (رجب ٩٠٩ \_ ٩٧٤هـ/ ١٥٠٣ \_ ١٥٦٧م)، فقه و عالم شافعي متحر.

وينسب الهيتمي إلى محلة (أبو الهيتم) في المحافظة الغربية في مصر و إلى قبيلة (بني سعد) من الأنصار في المحافظة الشرقية فيها، و رغم إصرار البعض على أنّ نسب الهيتمي يرجع إلى الأنصار إلّا أنّ الهيتمي نفسه كان لا يعترف بنسبته إلى الأنصار. و أمّا تلقيبه بابن حجر فسببه أنّ جدّه الذي كان ينتمي إلى (سلمُنت) كان قليل الكلام مُلازماً للصّمت و لهذا اشتهر أبو العباس بلقب (ابن حجَر).

#### سيرته و مشايخه

حفظ ابن حجر في طفولته القرآن الكريم و شيئاً من منهاج النوويّ، فلمّا مات أبوه ثمّ بعد ذلك جدّه (حجر)، تولّى تربيته اثنان من كبار علماء زمانه و هما شمس الدين بن أبي الحمائل (المولود سنة ٩٣٢ هـ/ ١٥٢٦م) و شمس الدين الشناوي اللذين كانا أستاذي أبيه كذلك. و بعد إكماله للمقدّمات في سنّ الرابعة عشرة تقريباً \_دخل مدرسة الأزهر (٩٢٤هـ)\_أي عندما كان في سنّ الرابعة عشرة تقريباً \_دخل مدرسة الأزهر



🎝 الشريف فجالس فحول العلماء و كبارهم في مصر رغم صِغَر سنّه و درس عنـد أشهر تلاميذ ابن حجر العسقلاني و هو شيخ الإسلام زكريا، و قمد ذكر كاتب مقدّمة كتاب الفتاوي لابن حجر عدداً آخر من أساتذة الهيتميّ منهم عبد الحيِّي السنباطي (المولود سنة ٩٣١ هـ/ ١٥٢٥ م) و محمد بن سالم الطبلاوي (المولود سنة ٩٦٦هـ/ ١٥٥٩م). و في أواخر سنة (٩٢٩هـ) حصل الهيتميّ على إجـازة في الإفتاء و التدريس من الرّمليّ و الطبلاويّ و لمّا يبلغ سنّ العشرين بعـد، و ذاع صيته في الكثير من العلوم كالتفسير و الحديث و علم الكلام و الأصول و الفروع و الفقه و الفرائض (تقسيم الإرث) و علم الحساب و الأدب و المنطق و التصوّف. في سنة (٩٣٢ ه/ ١٦٢٦ م) تـزوّج الهيتمـتي ببنـت أخـت الـشناويّ بمساعدة هذا الأخير، و في سنة (٩٣٣هـ) حجّ بيت الله الحرام ثمّ زاره في السنة التالية كذلك لكنّه هذه المرّة قرّر المكوث بالقرب من الحرم السريف و في هذه السنة فكر في تأليف كتاب في الفقه فلمّا عاد إلى مصر اختصر كتاب الرّوض لابن مقري (المولود سنة ٨٣٧ ه / ١٤٣٤ م) و شرحه. و في سنة (٩٤٠هـ) تمكّن من الذهاب إلى الحج مرّة أخرى و أقام في مكّة و اشتغل في التأليف و الإفتاء و التدريس حتى توقي في تلك الديار و دُفِن في مقبرة الطبريين.

## منزلته العلمية

كان ابن حجر الهيتميّ يتمتّع بمنزلة علمية عالية في زمانه و كان أثمّة الحجاز يقتدون به و يعتبرونه ناشر علوم المذهب الشافعيّ و كان يُسأل عن المسائل الشافعية من أقصى بلاد الإسلام، حتى من (مليبار) أو (مالابار) و (كلكتا) في الهند، و يُقال أنّ السلطان المغوليّ همايون شاه طلب منه أن يؤلّف كتاباً في الردّ على من يسبّون معاوية و ينتقدوه.



#### آثاره العلمية

كتب ابن حجر الهيتميّ الكثير في فضائل أهل البيت ﷺ و مناقبهم كما سنشير إلى ذلك في فهرست آثاره، إلّا أنّه لم يتوان أيضاً عن الردّ على الشيعة فقد كان محبّاً لمعاوية بل و قد ألّف كتاباً فيه كما أنّه صرّح بعدم كُفر يزيد بن معاوية.

ولم تسلم نظريّات ابن حجر الهيتميّ من انتقاد علماء عصره لها بيل و كان انتقادهم يبلغ في بعض الأحيان حدّ تكفيره، و هو ما حدث على سبيل المثال عند تأليفه لكتاب (الإعلام بقواطع الإسلام) في سنة (٩٤٢ هـ/ ١٥٣٥ م) فانبرى العلماء في وقتها إلى اعتبار فتاواه المذكورة في ذلك الكتاب كُفراً صريحاً، كما أنّ ابن زياد \_مفتي زبيد \_ (المولود سنة ٩٧٥ م / ١٥٦٨ م) أشكل على كتاب ابن حجر المسمّى (قرّة العين)، ثمّ ألّف ابن حجر كتابين مُدافعاً فيها عمّا كتبه و قد ذُكِر ذانك الكتابان في آثاره كذلك؛ و أمّا الغزّي فقد نسب إلى ابن حجر شعراً و قال أنّه شعر ركيك و ضعيف. و رغم أنّ مؤلّفات ابن حجر و آثاره تتّصف بالنقد فقد بالغ في الردّ على آراء بعض العلماء بصراحة، و يُذكّر أنّ ابن حجر كان مؤلّفاً جادًا فقد كتب في الكثير من الموضوعات منها القراءة و الفقه الشافعي و الحديث و علم الكلام و الأدب و التربية و التعليم و التصوّف و غير ذلك.

## آثاره المطبوعة

١ - إتمام النعمة الكبرى على العالم بمولد سيّد ولد آدم. طُبع هذا الكتاب في إسطنبول سنة (١٤٠٤ ه/ ١٩٨٤م). قسس: تحفة الأخبار في مولىد المختار المطبوع و المنشور في دمشق سنة (١٢٨٣ هـ).

٢ ـ الإعلام بقواطع الإسلام؛ ألف ابن حجر هذا الكتاب لتفسير المسألة
 التي كان قد أفتى بها في مكة سنة (٩٤٢ م) و اعترض عليه بعض العلماء و كفره



۴۰ بعض آخر. تم طبع الكتاب المذكور في مصر سنة (۱۲۹۳ ق) و كـذلك في ذيــل
 كتاب الزواجر.

تحفة المحتاج في شرح المنهاج، و يتناول الفقه السافعي، و هـو شرح لكتاب (منهاج الطالبين) لمحيي الدين النووي (المولـود سـنة ٢٧٦ ق / ١٢٧٧ م) (مصر ١٢٨٢، ١٢٩٥، ١٣١٥هـ).

٤ ـ تطهير الجنان و اللسان عن الخطور و التفوّه بثلب سيّدنا معاوية ابـن أبي سفيان، في مدح معاوية. طبـع هـذا الكتـاب في مـصر سـنة (١٣٠٧ق) ضـمن حاشية الصواعق، و في بيروت سنة (١٤٠٥ق/ ١٩٨٥م) مُستقلاً.

٥ \_ الجوهر المنظم في زيارة القبر المكرّم،. و يضمّ هذا الكتاب آداب زيارة الرّسول عَلَيْ حسب مذهب المصوفية و الدّفاع عن ذلك (مصر ١٢٧٩، ١٣٠٩هـ).

٦ حاشية على إيضاح النووي في المناسك (مصر، ١٣٢٣، ١٣٢٩ه).
 ١٩٦٩م).

٧- الخيرات الحسان في مناقب الإمام الاعظم أبي حنيفة النعمان (مصر، ١٣٠٥هـ). و قد عمد المؤلف في هذا الكتاب إلى الردّ على مطاعن الغزالي.

الزواجر عن اقتراف الكبائر، و يضم مجموعة من الأحاديث الخاصة
 بالكبائر (مصر، ١٢٨٤، ١٣١٠، ١٣٣١هـ).

9\_شرح قصيدة البردة (مصر، ١٣٢٢هـ).

١٠ ـ شرح على مختصر المقدمة الحضرمية لعبد الله بن عبد الرحمن الحضرمي
 (مصر، ١٣٠١، ١٣٠٩، ١٣٠٩هـ).

۱۱ ـ الصواعق المحرقة في الرّد على أهل البِدّع و الزندقة (مـصر، ١٣٠٧ه)
 لاهور، ١٨٩٥م). و قد ذكر المؤلف في مقدمة هـذا الكتـاب أنّـه أراد مـن وراء



تأليفه وضع كتاب في حقية خلافة أبي بكر و عُمَر، و طُلِب منه قراءته في المسجد الحرام في رمضان سنة (٩٥٠ هـ/ ديسمبر ١٥٤٣م) بسبب وجود الكثير من الشيعة الساكنين في مكة. و قد أضاف إليه حول حقية الخلفاء الأربعة ثمّ جمعها معاً و سمّاه بـ (الصواعق المحرقة).

۱۲ \_ الفتاوى الحديثية (مصر، ۱۳۷۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۹۰هـ).
ذكرنا في بداية هذه المقالة أنّ هذا الكتاب يضمّ مجموعة من الفتاوى الفقهية
للمؤلّف ردّاً على بعض الأسئلة التي وُجّهت إليه بدءاً من سورة الإخلاص و
انتهاء بمعنى التوحيد الصوفيّ.

۱۳ ـ الفتاوى الكبرى الفقهية (مصر، ۱۳۰۸، ۱۳۳۳ق، بيروت، ۱۲۰۳ م). و هذا الكتاب هو أيضاً أجوبة عن الأسئلة مرتبة على أبواب فقهية.

١٤ ـ فتح الجواد في شرح الإرشاد؛ و هو شرح لكتاب الإرشاد لابن مقري في الفقه الشافعي (مصر، ١٣٠٥هـ).

١٥ ـ الفتح المبين، و هو شرح لأربعينية النووي (مصر، ١٣٠٧هـ).

 ١٦ ـ القول المختصر في علامات المهدي المنتظر، لم يُطبع هذا الكتاب سوى مرة واحدة وفق برنامج (PDF) في إسطنبول.

1٧ ـ كف الرّعاع عن محرّمات اللّهو و السّاع، في البدء تمّ طبعه في مصر في ذيل (الزواجر) ثمّ في بيروت سنة (١٤٠٦ه / ١٩٨٦م) مُنف صلاً. و قد كتب ابن حجر هذا الكتاب في الواقع كردّ على كتاب (فرح الاسماع) للتونسي، و بيّن الهيتميّ في كتابه هذا تحريم أنواع الموسيقى و بعض أنواع اللعب و اللّهو، و فضلاً عن كون الكتاب المذكور مهمّ للغاية بالنسبة للفقه الشافعي، فإنّه لا يقلّ أهميّة في مجال علم الاجتماع و ذلك لأنّه يشرح أنواع الآلات الموسيقية و أنساط



◄ الألعاب التي كانت شائعة في ذلك الزمن، أي في حدود القرن العاشر الهجري (القرن السادس عشر للميلاد).

١٨ \_ مبلغ الأرب في فخر العرب، تم طبعه في سنة (١٩٨٧م) بإشراف و
 اهتهام مجدي السيد إبراهيم في القاهرة.

١٩ ـ مناسكك الحيج، طُبِع عدة مرات منها مرّتين في منصر مرّة سينة
 ١٩٢٣هـ) و أخرى سنة (١٩٦٩م).

۲ - المنح المكية، شرح للقصيدة الهمزية للبوصيري (المولود سنة ٦٩٦ ه/ ١٢٩٧) و المعروفة بـ (أمّ القرى في مدح خير الورى) (مصر، ١٢٩٢ و ١٣٠٧ هـ).

٢١ ـ النخب الجليلة في الخطب الجزيلة، (مصر، ١٣٩٠ و ١٣١٠هـ).

يجيد فاطمي نژاد باحث في مؤسسة دار الاعلام لمدرسة اهل البيت ﷺ

# بسم الله الرحمن الرحيم و به نستعين

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد الخلق اجمعين، سيدنا محمد عليه افضل الصلاة والسلام، و على آله و صحبه و بعد...

فان مكة من البلدان التي ذكرت في كتاب الله و فضّلت عن بقية اماكن الدنيا الاخرى، فقال الله سبحانه و تعالى في سورة البلد الآية ١، ٢، ﴿لاَ أُقْسِمُ بِلْذَا الْبَلَدِ \* وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ > و قال تعالى في سورة ابراهيم الآية ٣٥ ﴿رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْبَلَدَ آمِناً وَاجْنَبْنِي وَبَنِيَّ أَن تَعْبُدَ الأَصْنَامَ >.
و قال عله الصلاة و السلام: ١٥ الله انك لاحب البقاء إلى الله و و الدانس

و قال عليه الصلاة و السلام: "والله انك لاحب البقاع إلى الله، ولولا انى اخرجت منك ما خرجت» و قال عليه الصلاة والسلام: "و من مات بمكة فكانها مات في السهاء الدنيا" و في هذا المكان المسجد الحرام، و هو مسجد وضع في الارض، و تعتبر الصلاة فيه بهائة الله صلاة، و قد قام الخليفة عمربن الخطاب بعهارته و ظل يتجدد و يتوسع عبر مرور الزمان، و في هذه البقعة يوجد عدد كبير من الاثار الاسلامية نذكر منها مقام ابراهيم على و بئر زمزم و غار ثور و غار حراء و دار الارقم بن الارقم و غيرهم. و كذلك المدينة المنورة احب بقاع الارض لأمة السلام و قد وردت احاديث صحيحة في مسند الامام احمد بن حنبل و سنن ابن ماجه والنسائي و غيرهم، فلهذا نقدم كتابا من كتب الـتراث الذي بين عظمة المدينة و مكة في قلوب المسلمين و خاصة وقت الحج والعمرة.



و كتاب «الجوهر المنظم في زيارة القبر الشريف النبوى المكرم» لابن حجر المكى و قبل ان نتكلم عن الكتاب نلقى نظرة على حياة بن حجر: ولد سنة ٩٠٩ هفي محلة ابى الهيتم ـ و هى بالمثناة الفوقية كما وردت في كتاب «خلاصة الاثر» و هى قرية من قرى المحلة الكبرى، و اسمه ابو العباس احمد بن محمد بدر الدين بن محمد شمس الدين بن على نور الدين بن حجر الهيتمى المكى السعدى الانصارى، و لقب بعدة القاب. منها سيد الانام و العالم العلامة الرحالة الازهرى الجنيدى الشافعى المحدث الفقيه الصوفى الباحث المحقق.

اختلف المحدثون حول تسمية ابن حجر. فقد قبل ان جده كان ملازما للصمت في جميع احواله لا ينطق الا لضرورة و من هنا شبه بالحجر، و قبل جده اشتهر بين قومه بالشجاعة و البطولة، و كان ملازماً للصمت لا يتكلم الا لضرورة حاقة و الا فهو مشغول عن الناس بها منّ الله عليه به فلذلك شبهوه بحجر ملقى لا ينطق، فقالوا: حجر و اشتهر بذلك الاسم.

و بالبحث في كتب الطبقات و التاريخ و الاعلام انتهل العلم عن كبار الفقها و العلماء منهم ابن حجر العسقلاني الانصاري و ناصر الدين الطبلاوي و ابو الحسن البكري. مولفاته كثيرة و نافعة نذكر منها:

- ١ \_ الاعلام بقواطع الاسلام.
- ٢ \_ الايضاح \_ شرح احاديث النكاح.
- ٣- الانتباه لتحقيق عويص مسائل الاكراه.
  - ٤ ـ الزواجر عن اقتراف الكبائر.
    - ٥ ــزوائد سنن ابن ماجه.
    - ٦ ـ شرح الفيه ابن مالك.
  - ٧ ـ شرح مختصر الروض في الفقه.



٨ ـ شرح مقدمة بافضل من الفقه أو المنهاج القيم.

٩ ـ الدر المنظوم في تسلية المهموم.

١٠ ـ رسالة في القدر.

١١ ـ فضائل الصدقة و احكامها و انواعها.

و غيرهم من المولفات بين مطبوع و مخطوط. تعددت الاقاويــل في فــضائل ابن حجر الهيتمي.

أمّا الشكواني فقال: «ان الهيتمي كان زاهدا متقللا على طريقة السلف آمرا بالمعروف، ناهيا عن المنكر، واستمر على ذلك حتى مات».

و قال ابن العهاد في كتابه شذرات الذهب في (٨/ ٣٧٠): فقد كان الهيتمى شيخ الاسلام خاتمة العلهاء الاعلام، بحرا لا تكدره الدلاء، امام الحرمين، كها اجمع عليه الملا، كوكبا سيارا في منهاج السارى، واحد العصر، ثانى الفطر و ثالث الشمس و البدر اقسمت المشكلات الا تتضع الالديه، و اكدت المعضلات الا تتجلى الا عليه، لا سيها في الحجاز عليها قد حجر، و لا عجب فانه المسمى ابن حجر.

و قال ابن الخفاجى: «شهاب الدين احمد بن حجر الهيتمسى علامة الدهر، خصوصا، الحجاز فإذا نشرت حلل الفضل فهو طراز الطراز، فكم حجت وفود الفضلاء لكعبته، و توجهت وجوه الطلاب إلى قبلته، ان حدث عن الفقه والحديث، لم تنفرط الاذان بمثل اخباره في القديم الحديث، فهو العليا و السند، و من تفك سهام افكاره الزرد».

و قال الطبلاوى عن ابن حجر: "خاتمة أهل التصنيف، و خطيب ذوى التاليف، امام العلماء المحققين، و لسان الفقهاء المدققين، مولانا شيخ مشايخ الاسلام و المسلمين، عالم الحرم الامين، شهاب الملة والدين، ابن حجر الهيتمى ثم المكى، قدس الله روحه و نور ضريحه و غيرهم من المحدثين و الكتاب.



# توفي ابن حجر سنة ٩٧٤هـ و دفن بالمعلاة بمكة.

يلقى كتاب «الجوهر المنظم في زيارة القبر الشريف النبوى المكرم» نظرة فاحصة و دقيقة على مناسك الحج والعمرة بطريقة عميقة، و مفصلة بالادلة و الايات، و الأحاديث و اجتهاد الائمة، فهو كتاب هام لكل حاج و حاجة و كل مسلم ومسلمة، حيث بين مناهج الاسلام. و كيفية اداء فريضة الحج و العمرة بشيء من الدقة و التفصيل.

و نسال الله العون و المغفرة و العفو، والله خير معين، يا ارحم الراحمين.

والله ولى التوفيق القاهرة في ١٤٢٠ هــ-٢٠٠٠م اللكتور: عمد زينهم عمد عزب

## بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدك اللهم ان اهلتنا على ما فينا من التقصير، و التعامى عن شهود آياتك لا سيها و قد جاء النذير، و التباطى عن المبادرة إلى امتثال اوامرك و نواهيك، و التخلى عن التحلى بها يرضيك، للسفر إلى زيارة حبيبك و رسولك، و نبيك و صفيك و خليلك، إنسان عين خلفائك، و واسطة عقد أهل ولائك، ثم إلى الوقوف بين يديه، و استمداداته الواصلة منك إليه، و استعطاف باهر عطفه، و استمرار دائم بره و لطفه.

و اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له، شهادة انتظم بها في سلك خدمة جنابه كما يجب لعلى كماله، و اعدّ بها في حملة سنته و جملة احبابه، كما ينبغى لباهر جلاله.

و اشهد ان سيدنا محمدا عبده و رسوله الذي اكرمه الله تعالى من الخصوصيات بها لا يحصى، و توجه بتاج خلافته العظمى، و بانه الوسيلة إليه دون غيره، لا سيها في فصل القضاء على وعلى آله و اصحابه و تابعيهم باحسان إلى يوم الدين، صلاة و سلاما بالغين غاية الكهال و نهاية الامتنان ما حنت الارواح الى زيارته، والتسامي بالوقوف في حضرته، و تاهلت لاستمطار فيض فضله، و الاستكثار من واسع عطائه و وصله، آمين.



و بعد: فانه لما من الله تعالى عليّ بالاخذ في اسباب الزيارة التي همى منتهمى الامال، و اليها محط الرحال، و عليها تعويل الكمّل من الرجال، في يوم السبت ثامن عشر شوال سنة ست و خمسين و تسعيائة، ثم تيسرت تلك الاسباب علمى خلاف العادة، علمت ان ذلك اذن مشعر بالقبول ان شاء الله تعالى و زيادة.

ثم لما وصلت صبيحة الاحد إلى وادى مرّ الظهران خطر لى ان اجعل وسيلتى إلى المثول في تلك الحضرة النبوية تاليف كتاب في ذلك الشان، مشتمل على احكام الزيارة و فضائلها، و متعلقاتها و دلائلها، مستوفيا لكل ما يحتاج إليه في ذلك باخصر عبارة و اوجز اشارة وضمنته من جواهر النفائس و نفائس الجواهر ما لا ينبغى لطالب الزيارة ان تفوته معرفته، و لا ان تعزب عنه خبرته، لانه حينئذ لا يخفى عليه شىء من امرها في معظم الاوقات، و لا يحتاج إلى سؤال أحد عن شىء من احكامها و متعلقاتها في اكثرالحادثات، و من ثم سميته أحد عن شىء من احكامها و متعلقاتها في اكثرالحادثات، و من ثم سميته مستمدا من الله الكريم الجواد، الذي ليس لواسع نعمه من نفاد، الامداد و التسير والاعانة، و التوفيق لاصابة جادة الصواب و الابانة، و قبول هذه الزيارة و هذه التاليف والاتحاف باجابة الطلبات كلها مصحوبة بغاية الاكرام و نهاية الانعام والتشريف، فانه بكل خير كفيل، و هو حسبى و نعم الوكيل، و لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم.

و رتبته على مقدمة و ثهانية فصول و خاتمة.

#### مقدمة : في آداب السفر

قد بسطت هذه بادلتها في حاشية مناسك النووي' الكبرى المسهاة «بالايضاح» و هنا اذكر حاصل المهم منها:

إذا عزم على الزيارة سنّ له ان يستشير من يثق بدينه و امانته و نسميحته في زيارته في هذا الوقت و الحالة التي هو متلبس بها، ويلزم المستشار ان ينصحه متخليا عن الهوى و حظوظ النفس و لو بنحو: لا صلاح لك فيها الآن. فان ابى إلا بذكر سبب مضرَّ له دينا أو دنيا فليذكره له وجوبا اخذا مما قالوه في الاستشارة في نحو النكاح.

١ . هو الامام الفقيه الحافظ الاوحد عيى الدين ابو زكريا يجيى بن شرف بن مرى الحزامى الحورائى
 الشافعى، ولد في المحرم سنة ٦٣١هـ و قدم دمشق سنه ٦٤٩هـ و حج مرتين، و سمع من الرضى بن الرهان والنعان بن إلى اليسر والطبقه.

وصنف التصانيف النافعه في الحديث والفقه و غير ها كشرح مسلم والروضه المذهب والمنهاج و التحقيق و الاذكار و رياض الصالحين والارشاد و التقريب و تهذيب الاسماء واللغات و مختصر اسد الغابه و المبهات.

و كان اماما بارعا حافظا متقنا، اتقن علوما شتى و بارك الله فى علومه و تصانيفه احسن قبصده، وكان شديد الورع و الزهد، امارا بالمعروف ناهيا عن المنكر، تهاب الملوك. تارك الجميع ملاذ الدنيا، و لم ينزوج. و ولى مشيخه دار الحديث الاشرفيه بعد ابى شامه فلم يتاول منها درهما، مات سنة ٢٧٦ه.

انظر: البدايسه والنهايسه ۱۳/ ۲۷۸، تسذكره الحفساظ ۱۶۰ ۱۶۷۰، السدارس فسى اخبسار المدارس ١٤٧٠، شدرات الذهب ٥/ ٣٤٥، طبقات السبكى ٨/ ٣٩٥، طبقات ابن هدايه الله ٢٢٥ العبر ٥/ ٢١٣، مفتاح السعاده ٢/ ٢٤٦، النجوم الزاهره ٧/ ٢٧٨.



ثم يستخير الله تعالى في هذا الوقت و الحال أيضاً بصلاة ركعتيها ان اراد الاكمل، والا حصلت سنتها بكل صلاة ان نواها والا سقط الطلب، ثم بالدعاء المشهور عقبها.

ثم يمضى بعد لما ينشرح له صدره انشراحا غير ناشىء عن حظ أوهوى، ويكررها إلى ان يحصل له هذا الانشراح، و تحرم في وقت الكراهة بغير حرم مكة.

ثم يتوب إلى الله تعالى توبة صحيحة بشروطها المقررة في كتب الفقه و غيرها كالإحياء من سائر ذنوبه، و يؤدي ما عليه من الحقوق والديون، ويرد الودائع و يستحل كل من بينه و بينه معاملة أو نحوها، و يكتب وصيته، و يـترك لمونه كفايته بتفصيل ذلك كله المذكور في الحاشية.

و يحرم على من عليه دين لله تعالى أو لآدمى حالٌ لا مؤجل \_ و ان كان يحل عقب فراق البلد \_ سفر، و ان قَصُر إلا باذن الدائن أو علم رضاه، ما لم يوكل من يقضيه من مال له حاضر بالبلد.

و يحرم السفر للزيارة، أيضاً على من له والد أو والدة و ان علا، و على من له زوج إلا ان تعلم رضاه أو اذنه، و على من بالعدة، و على المراة مطلقا إلا مع محرم أو زوج، و كذا عبدها ان كانا ثقتين، و لا يجوز مع محض النسوة كسائر الاسفار التي ليست بواجبة.

و يسنّ ان يتحرى النفقة من الحلال ان وجده، و إلا فها خفت الشبهة فيه، و ان يكثر من الزاد و الماء ليواسي بهما المحتاجين، و ان لا يشارك غيره فيهما لانه قد يمتنع بسببه من خيرات كثيرة، و ان لا يهاكس فيها يـشتريه لقربـة، واجـتماع

١ . أي: ركعتي الاستخارة.

٢ . المقصود به الطعام.



الرفقة على طعام مجتمع منهم حسن، وأولى منه ان يكون كل يوم على واحد بالمناوبة، و يجب في الاول ان يقتصر على قدر حقه إلا اذا ظنّ رضا كلهم بالزائد، و ليس فيهم قن و لا سفيه و لا مكره و لو بغلبة الحياء عليه و لا نائب عن غيره.

و يسنّ الركوب في كل سفر لعبادة، و ان يكون المركوب قويا و وطيا. لان ركوب غيره يخلّ بخشوعه، وأن يكون على رحل إن أطاقه اتباعاً له عليه في سفره للحج وغيره، و لا نظر لنحو الرياسات في الأسفار، و شراء المركوب افضل من استنجاره إلا لعذر. ويلزمه ان يظهر للجهّ الجميع ما يريد حمله ويرضيه فيه، فان شرط نحو وزن معلوم من جنس معلوم وجب عدم الزيادة على ذلك، والتعويل على العرف في ذلك خطا كبر.

و يسنّ له ان يتحرى صحبة رفيق كامل علما و دينا و خلقا وجدة ان وجده، بل هذا من اهم أو اهم ما ينبغى مراعاته لظهور نفعه و عمومه من الأمر بالخير والارشاد إليه والاعانة عليه والاقتداء به ان كان اكمل منه، فان لم يجد من جمع كل ذلك صحب من جمع اكثره.

و يسنّ للمترافقين ان يتحمل كل ما يقع من صاحبه والا سنّ افتراقهها.

و يسنّ له ان لا يصحب من أهل الدنيا إلا من هو مثله أو دونه في الانفاق، و ان يتحرى الاخلاص في زيارته، و ان يقصد بالزيارة وجه الله سبحانه و تعالى، فان قصد بها نحو ثواب فسياتي أو معها نحو تجارة نقص ثوابه، و ان يسافر يوم الخميس، فان فاته فيوم الاثنين، فان فاته فالسبت، و ان يخرج باكر النهار للحديث الحسن أوالصحيح «اللهم بارك لامتي في بكورها» و ان يتعلم احكام الزيارة و آدابها و متعلقاتها، و لا يقلد في ذلك عوام أهل المدينة فانهم

۱ . ورد في صحيح البخاري و مسلم.



كثيرا ما يخطئون فيه، و ان يبودع منزله اذا خرج و كل منزل نزله في سفره بركعتين، و ان يبدأ بالمسجد الشريف اذا قدم فيصلى فيه ركعتين، شم اذا دخل منزله صلى ركعتين، و ان يودّع كل قريب أو صديق له، و يقول كل للاخر (استودع الله دينك و امانتك) اى ما آمنك الله عليه من أهل و مال و نحوهما، و خواتيم عملك، اى لان حفظها يستلزم حفظ العمل كله، و لهذا عطف على الدين عطف خاص على عام (زوّدك الله التقوى وغفر لك ذنبك ويسر لك الخرحشاكنت).

وورد انه على كان اذا أراد السفر اتى إلى اصحابه فسلّم عليهم، و اذا قدم من سفر اتوا إليه فسلّموا عليه. فينبغى للزائر فعل ذلك والتأسّى به على و باصحابه هيئه.

و يسنّ لمريد الركوب ان يسمّي ويبدأ برجله اليمني، و يكون في الشق الايمن ان عادله من لا يحتشمه وإلا تناوبا، فإذا استوى على راحلته قال: 
وشبّخانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ \* وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لمُنقَلِبُونَ \* `
وحكمة الختم به ان الركوب قد يؤدي للموت، فيطلب منه استحضاره ليتهيأ له، ولا يشتغل عنه بسفره و لا غيره، ثم الحمد لله، والله أكبر، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد و آله وصحبه (ثلاثا)، ثم (سبحانك إني ظلمت نفسي ظلماً كثيرا كبيرا فاغفر لى فإنّه لا يغفر الذنوب إلا انت)، ثم (اللهم إنّا نسألك في سفرنا هذا البرّ والتقوى، ومن العمل ما تحب و ترضى، اللهم هوّن علينا سفرنا هذا واطوعنا بعده، اللهم أنت الصاحب في السفر، والخليفة في الأهل والمال والمال والولد، اللهم إنا نعوذ بك من وعناء السفر) أي شدته (وكآبة المنقلب) أي تغير والفس حزناً أو غيره (والحَور بعد الكور) أي النقص بعد الزيادة، (و سوء المنظر

١ . الزخرف: ١٣ و١٤.



في الأهل و المال و الولد)، و ان يكثر من السير ليلا، لأنّ الارض تطوى حينتذ كما في الحديث الشريف، و ان يريح دابته بالنزول عنها غدوة وعشية و عند عقبه، و يجب في المستأجرة \_ حيث لاشرط \_ ما اطرد العرف به على ذكر غير معذور، و ان لا ينام على ظهرها نوما كثيرا عرفا، و يحرم في المستأجرة في غير وقته إلا بإذن المؤجِّر أو علم رضاه، ويحرم ولو في مملوكته أن يحمل عليها، وأن يجيعها ما يلحقها به ضرر ولو في المستقبل و ان يلعنها.

و يسنّ له ان يحسن خلقه مع جميع قافلته حتى المقصرين كالخارجين بلا زاد، و ان لا يزحم غيره والاكره أو حرم على ما بسطته في الحاشية.

ويكره لمن لم يستأنس بالله سبحانه و تعالى في اكثر اوقاته ان يسافر، حيث لا حاجة له حاقة في السفر وحده أو مع آخر لخشية ضرر يلحقه من شيطان أو نحوه، ويكره أيضاً ان يستصحب كلبا أو جرسا لنعها صحبة ملائكة الرحمة، ولو لمن صحب شيئاً منها معه ما لم ينكر عليه، و ان ينزل في قارعة الطريق لأنه على الهواة.

و يسنّ للثلاثة فاكثر ان يـؤمروا احـدهم، والاجـود رأيـاً و خـبرة، أولى و تلزمهم طاعته ما لم يعزلوه لكن بجنحة.

و يسنّ ان يكبّر كلما علا و يسبّح كلما علا و يسبّح كلما هبط، و ان يرفع صوته بذلك بحيث لا يضرّ احدا، و ان يسبّح في حال حطّ الرحل، ثم يقول (أعوذ بكلمات الله التامّات من شرّ ما خلق) فإنّه لايضره شيء حتى يرتحل، كما في الحديث الصحيح، و ان يقول اذا اقبل الليل (يا ارض ربي و ربك الله، أعوذ بالله من شرّك، و شرّ ما فيك وشرّ ما خلق فيك، و شرّ ما يدبّ عليك)، قيل: جمعت للتأكيد و بيّنت في الحاشية تغايرها (أعوذ بالله من أسد و أسود)اى كل

١ . هو الطائر، انظر القاموس المحيط و المعجم الوسيط.

٢ . أي الأمور الأربعة المتعوّد منها.



مخص مؤذ (والحية والعقرب، و من ساكن البلد) اى الارض التى هو بها، (ومن والد) اى ابليس (و ما ولد) اى الشياطين، و اذا خاف شيئا قال: (اللهم انا نجعلك في نحورهم و نعوذ بك من شرورهم)، و ان يكثر كل أحد من دعاء الكرب، و هو (لا إله إلا الله العظيم الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب العرش العظيم، يا حيى يا قيوم اله إلا الله رب السموات ورب الأرضين رب العرش العظيم، يا حيى يا قيوم برحتك استغيث)، و ان يقول اذا استصعب مركوبه في اذنه ﴿أَفَغَيْرُ دِينِ الله يَعُونَ وَلَهُ أَسُلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكُرهاً وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾، و اذا يتعول اذا استصعب مركوبه في اذنه ﴿أَفَعَيْرُ دِينِ الله الله الله راب العرب و ان يتعول (يا عباد الله احبسوا) ثلاثا، و ان ينشد ذو صوت شجي شعرا مباحا ليسهل السير، و ان يكثر من الدعاء في سفره لنفسه، و من يحب و سائر المسلمين بخيرى الدنيا و الآخرة، فقد صح ان دعاء المسافر مستجاب، و كذا دعاء المظلوم والوالد.

و مما يتأكد على المسافر تعلّمه والاعتناء به، حفظ ما يتعلق بسفره من نحو التيمم و مسح الخف والقصر والجمع و تجهيز الموتى والصلاة ماشيا و على الراحلة و معرفة ادلة القبلة و غير ذلك مما هو مستوفى في كتب الفقه، و قد بينت ملخصه في الحاشية، و كثير يحافظون على الزيارة و يضيعون واجبات كثيرة، و هو من حمقهم وجهلهم، إذ فعل فرض واحد خير من ألوف مؤلفات من الزيارات المكررة، لانها سنة، فكيف يضيع في جنب تحصيلها فرض؟ وامتثال أوامر على الواجبة واجتناب نواهيه المحرمة أعظم في عبته و أبلغ في اجلاله من زيارته مها كانت، فاحذر ايها الزائر ان تضيع شيئا من دينك فانه يخشى عليك غضبه و مقته سبحانه و تعالى، وأن ترجع خائباً أي خائب، ومحروماً أي محروم، أعاذنا الله سبحانه من ذلك بمنه و كرمه آمين.

۱ . بمعنى تعبت.

#### الفصل الأول:

## مشروعية زيارة سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام

في مشروعية زيارة قبر نبينا محمد ين و شرف و كرم المكرم السريف، والسفر اليها، وحط الرحل في حومة حماه و معهده المطهر المنيف.

اعلم وفقنى الله و اياك لطاعاته، وفهم خصوصيات نبيه ﷺ و المسارعة إلى مرضاته ان زيارته ﷺ و اجماع الامة و بالقياس.

أمّا الكتاب فقوله تعالى ﴿ ولُو أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ واسْتَغْفَر هُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ ذلت على حث الامة على المجيء إليه عظي والاستغفار عنده واستغفاره لهم، و هذا لا ينقطع بموته، و دلّت أيضاً على تعليق وجدانهم الله توابا رحيها بمجيئهم واستغفارهم واستغفار الرسول لهم، فاما استغفاره عظي فهو حاصل لجميع المؤمنين بنص قول عالى ﴿ واسْتَغْفِرُ لِذَنْبِكَ ولِلْمُؤْمِنِينَ والمُؤْمِناتِ ﴾ . '

١ . النساء: ٦٤.

۲ . محمد: ۱۹ .



وصح في مسلم عن بعض الصحابة انه فهم من الآية ذلك، فإذا وجد مجيئهم و استغفارهم فقد تكملت الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى و رحمته، و ليس في الآية ما يعين تأخراستغفار الرسول بيل عن استغفارهم، بل هي عتملة، و المعنى يؤيد أنه لا فرق بين تقدمه و تأخره، فإن القصد ادخالهم لمجيئهم و استغفارهم تحت من يشمله استغفار النبي بيله، هذا ان جعلنا على ﴿وَاسْتَغْفَرُ وَاللهُ ﴾، أمّا ان جعلناه عطفا على ﴿وَاسْتَغْفَرُوا الله ﴾، أمّا ان جعلناه عطفا على ﴿وَاسْتَغْفَرُوا الله ﴾، أمّا ان جعلناه عطفا على ﴿جَاءُوكَ ﴾ فلا يحتاج لذلك، كها انه إذا قلنا ان استغفاره بيله لا تته لا يتقيد بحال حياته، كها دلت عليه الأحاديث الاتية فلا يضره عطفه على ورحمته عليهم، فمعلوم أنه لا يترك ذلك لمن جاءه مستغفرا ربه سبحانه و تعالى، وحيئذ ثبت على كل تقدير ان الامور الثلاثة المذكورة في الآية حاصلة لمن وحيئذ ثبت على كل تقدير ان الامور الثلاثة المذكورة في الآية حاصلة لمن يجيء إليه بيله الله عليه مستغفرا في حياته و بعد وفاته.

والآية الكريمة و ان وردت في قوم معينين في حال الحياة تعم بعموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف في الحياة و بعد المات، و لذلك فهم العلماء منها العموم للجائين، واستحبوا لمن أتى قبره على أن يقرأها مستغفرا الله تعالى، كما يأتي ذلك في حكاية العتبى التى ذكرها المصنفون في المناسك من جميع المذاهب و المؤرخون، و كلهم استحبوها للزائر، ورأوها من آدابه التى يسن له فعلها، و يستفاد من وقوع ﴿جَاءُوكَ﴾ في حيز الشرط الدال على العموم، ان الآية الكريمة طالبة للمجىءإليه من بعد و من قرب بسفر و بغير سفر.

١ . هو محمد بن عبد الجبار العتب بن عتبه بن غزوان ابو نصر، مورخ من الكتاب الشعراء، اصله من الرى، نشأ فى خراسان، وولى نيابتها ثم استوطن نيسابور، مات سنة ٤٢٧هـ/ ١٩٣٦م. انظر: يتيمة الدهر ٤/ ٢٨١، الذريعه ٣/ ٢٥٦



و قوله تعالى ﴿ومَنْ يَخُرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى الله ورَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ المُوتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى الله وكانَ الله عَفُورًا رَحِيبًا ﴾ و لا شك عند من له ادنى مسكة من ذوق العلم، ان من خرج لزيارة رسول الله على يصدق عليه انه خرج مهاجرا إلى الله و رسوله، لما يأتي ان زيارته على بعد وفاته كزيارته في حياته، و زيارته في حياته، و زيارته في حياته الكريمة قطعا، فكذا بعد وفاته بنص الأحاديث الشريفة الآتة.

وأما السنة فها يأتي من الأحاديث، و أمّا القياس فقد جاء أيضاً في السنة الصحيحة المتفق عليها الأمر بزيارة القبور، فقبر نبينا على منها أولى و أحرى و أحق و أعلى، بل لا نسبة بينه و بين غيره، و أيضاً فقد ثبت انه على زار أهل البقيع و شهداء أحد، فقبره الشريف أولى لماله من الحق ووجوب التعظيم، و ليست زيارته على إلا لتعظيمه والتبرك به، و لينالنا عظيم الرحمة والبركة بصلاتنا و سلامنا عليه على عند قبره الشريف بحضرة الملائكة الحافين به على و ما وقع للشعبي والنخعى مما يقتضى كراهة زيارة القبور شاذ لا يلتفت إليه لمخالفته اجماع غيرهما من العلماء و الصحابة على أنه متأول، و بفرض تسليم الاعتداد به هو لا يأتي في قبر نبينا محمد على المفرق الواضح الجلي بين قبره على أخق به النساء و الرجال، و قبره غيره، و من ثم عم الندب فيه، و فيها ألحق به النساء و الرجال، و اختص فيها عدا ذلك بالرجال.

و أمّا اجماع المسلمين فقد نقل جماعة من الأئمة حملة الشرع الـشريف الـذين عليهم المدار والمعول الإجماع، وإنّما الخلاف بينهم في أنّها واجبة أومندوبة. فقيـل واجبة و أُوّل، و قد يستدل لظاهره ـالذى صرّحبه بعض الظاهرية، بل جزم بــه

١ . النساء: ١٠٠ .

٢ . هي مقابر الصحابه.



بجير بن عدى \_بسند يحتج به، و قول الدارقطنى انه منكر إنّها هو من حيث تفرّد أحد رواته به كما أشار إليه ابن عدى و غيره من حيث المتن، و من قال عن بعض رواته انه متّهم رُدّ عليه بأنها تهمة غير مفسّرة، فيقدّم عليها توثيق من وثقه.

و قول ابن حبان انه يأتي عن الثقات بالطامات مبالغة في الانكار، على انــه روى عنه فذكر ابن الجوزي له في الموضوعات اساءة منه، و غايه امره انه غريب.

قال السبكيّ: و مما يجب ان يتنبه له ان حكم المحدِّثين بالانكار والاستغراب قد يكون بحسب تلك الطريق، فلا يلزم من ذلك ردّ متن الحديث، بخلاف اطلاق الفقيه ان الحديث موضوع، فانه حكم على المتن من حيث الجملة، فلا جرم قبلنا كلام الدارقطني ورددنا كلام ابن الجوزي انتهى، و هو قوله على "من حج البيت و لم يزرني فقد جفاني" بجعل من حج البيت قيدا لبيان الاولى والاهم أو الاغلب حتى لا يكون له مفهوم، و يؤيد ذلك سقوطه من روايات اخر، و ان كانت ضعيفة، وجفاؤه على حرام، فعدم زيارته المتضمن لجفائه كذلك.

و يؤيد ذلك ان جماعة من المذاهب الأربعة اخذوا وجوب الصلاة عليه عليه كلما ذكر مما صحّ عن قتادة مرسلا، قال: قال رسول الله عليه الجفاء ان اذكر عند رجل فلا يصلّي عليّ عليه عليه أو من أدلة أخرى كالخبر الصحيح «البخيل من ذكرت عنده فلم يصل عليّ»، و في رواية: «البخيل كل البخيل» و في رواية رجالها رجال الصحيح إلا ان فيهم متهما «ان من لم يصل عليّ عند ذكري أبخل الناس».

١ . ورد في صحيح مسلم والبخاري.

٢ . ورد في سنن ابن ماجه والنسائي.



و في الحديث الصحيح المشهور الدعاء على من لم يصلِّ عليه عند ذكره بالبعد و الشقاوة و برغم الأنف كها يأتي بسط ذلك كله، و هذه كلها تؤيد القول بوجوب الزيارة قياساً على وجوب الصلاة عليه عند سماع ذكره، بجامع أنه على عد كلاً جفاء له على المسلمة عليه عدد سماع ذكره، بجامع

و يجاب من جهة الجمهور القائلين بندبها بأنّ الحديث الأول فيسنده مقال كها علم مما مرّ، و بتسليم صحته، فالجفاء من الأمور النسبية، فقد يقال في ترك المندوب إنه جفاء، إذ هو ترك البرّ و الصلة، و يطلق أيضاً على غلظ الطبع و البعد عن الشيء، و أكثر العلماء من الخلف و السلف على ندبها دون وجوبها.

و على كل من القولين فهى مع مقدماتها من نحو السفر إليها، و لو بقصدها فقط، دون أن يُضم لها قصد اعتكاف أوصلاة بمسجده على من أهم القربات و أنجح المساعى، و من ثم قال الحنفية: إنها تقرب من درجة الواجبات، و قال بعض أئمة المالكية: أنها واجبة. وقال غيره منهم: يعنى من السنن الواجبة.

و يدل لذلك أحاديث صحيحة صريحة لا شك فيها إلا من انطمس نـور بصرته.

منها قوله عظم "من زار قبرى وجبت له شفاعتى" و في رواية "حلت له شفاعتى" و في رواية "حلت له شفاعتى" صححه جماعة من أثمة الحديث، و الطعن في بعض رواته مردود كما بينه السبكيّ و أطال فيه، و قول البيهقى: إنه منكر يجاب عنه، بان معناه أنه تفرّد به راويه، و الفرد قد يطلق على ذلك كها قاله أحمد في حديث دعاء الاستخاره، مع أنّه في الصحيحين، و قول الذهبيّ: طرقه كلها لينة يقويّ بعضها بعضها بعضاً لا ينافيه، لأنّ غايته أنه بتسليم ذلك حسن، و هو تطلق عليه الصحة كما بين في عليه.

١. ورد في صحيح مسلم و البخاري و ابن حبان سنن الترمذي.



قال السبكيّ: و من أجودها إسناداً خبر "من زارني بعد موتى فكأنها زارني في حياتي" انتهى رواه - أعنى الأوّل - الدارقطني أيضاً و ابن السكن ' - و صححه، بل قضية كلامه أنه مجمع على صحته بلفظ "من جاءني زاشراًلا تعمله حاجة إلا زيارتي كان حقاً علىّ أن أكون له شفيعاً يوم القيامة" قال السبكيّ: و تبويب ابن السكن يدل على أنه فهم منه أنّ المراد بعد الموت أو أنّ ما بعد الموت داخل في العموم و هو صحيح - و البيهقي و ابن عساكر وضعفاه، و المراد بقوله على "لا تعمله حاجة إلا زيارتي" اجتناب قصد ما لا تعلق له بالزيارة أصلاً. أمّا ما يتعلق بها من نحو قصد الاعتكاف بالمسجد النبويّ، وشدّ الرحل إليه، و كثره العبادة فيه، و زيارة الصحابة شخصه و مسجد قباء و غير ذلك، مما يأتي أنه مندوب للزائر فعله فلا يمنع قصده حصول الشفاعه له.

فقد قال أصحابنا و غيرهم: يسنّ أن ينوى مع التقرب بالزيارة التقرب بشدّ الرحال إلى المسجد النبوى و الصلاة فيه، و يؤخذ من قوله على «لا تعمله حاجة إلا زيارتى» الشامل لحالتى الحياة و الموت كما يأتي، و للمجئ من بعد و من قرب. إنّ تمحيض القصد، و تجريده للزيارة من غير أن يضم إليه قصد ما ذكر قربة عظيمة و مرتبة شريفة، و أنه لا محذور فيه بوجه و هـو كـذلك، خلافاً لمن اتخذ إلهه هواه حتى أضله الله و أعهاه، و في هوّة الشقاوة و العناد أهواه.

و منها خبر أبى يعلى و الدار قطنى و الطبرانى و البيهقى و ابن عساكر وضعفاه «من حج فزار قبرى». و في رواية «فزارنى بعد وفاتى». و في رواية «فزارنى بعد وفاتى عند قبرى كان كمن زارنى في حياتى». و رواه غير واحد بلفظ «من حج فزار قبرى بعد موتى كان كمن زرانى في حياتى و صحبنى»،

١. له ذكر في طبقات الحفاظ ٢٤٠.

۲ . ورد في صحيح مسلم و البخاري و سنن النسائي و ابن ماجه.



فقول ابن عساكر: إنّ قوله «و صحبنى» تفرّد به بعض رواته مردود، و التشبيه بمن صحبه لا يقتضى المساواة من كل وجه، فلا ينافى خبر: «لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً» الحديث. و في رواية أشار السبكيّ إلى صحتها «من حج فزارنى في مسجدى بعد وفاتى كان كمن زارنى في حياتى».

و منها خبر الدارقطنى «من زارنى إلى المدينة كنت له شفيعاً و شهيداً» اختلف في أحد رواته، و صوّب أنه سفيان بن موسى وثقه ابن حيان، وردّ على من خطأ راويه بأنّ المعروف «من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليفعل».

و منها خبر أبى داود الطيالسى «من زار قبرى» أو قال «من زارنى كنت له شفيعاً أو شهيداً، و من مات بأحد الحرمين بعثه الله تعالى من الآمنين يوم القيامة» قال السبكي بعد ذكره تصحيح رجاله إلا واحداً في طبقه التابعين: الأمر فيه قريب، فقول البيهقى: سنده مجهول مردود، إلا أن يريد هذا الرجل فقد بيّنا قرب الأمر فيه.

و منها خبر العقيلي و غيره «من زارني متعمداً» أى بأن لم يقصد غير زيارتي كما مر في معنى خبر «من جاءنى زائر لا تعمله إلا زيارتى» الحديث «كان في جوارى يوم القيامة» و «من سكن المدينة و صبر على بلاتها كنت له شهيداً و شفيعاً يوم القيامة»، و فيه إرسال لكنه جيد، و تضعيف الازدى لبعض رواته مردود بتوثيق ابن حبان له، و هو أعلم من الازدى و أثبت.

و منها خبر الدارقطني و غيره بسند فيه مجهول بينه غيرهم ممن وثقه ابن حبان «من زارني بعد موتى فكأنها زارني في حياتي» «و من مات بأحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة».

ومنها خبر الأزدى «من حج حجة الإسلام وزار قبرى وغزا غـزوة وصــلى في بيت المقدس لم يسأله الله تعالى فيها افترض عليه». و فيه مجهول و ضعيف.



و منها خبر ابن مردويه «من زارني بعد موتى فكأنها زارني و أنا حيّ و من زارني كنت له شهيداً و شفيعاً يوم القيامة» و في سنده خالد بن زيد، فإن كان العمريّ فهو منكر الحديث كها قاله ابن حبان.

و منها خبر أبى عوانه و ابن أبى الدنيا «من زارنى بالمدينة محتسباً كنت له شهيداً و شفيعاً يوم القيامة» و في رواية «أو شفيعاً». و في سنده كالذى قبله من ضعفه أبو حاتم الرازى لكن وثقه ابن حبان.

و منها خبر ابن حبان «من مات فيأحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة، و من زارني محتسباً إلى المدينة كان في جوارى يوم القيامة»، و أعلَ بالانقطاع.

و منها خبر ابن النجار «من زارنی میتاً فكأنها زارنی حیماً، و ممن زار قبری وجبت له شفاعتی یوم القیامة، و ما من أحد من أمتی له سعة ثم لم يزرنی فليس له عذر» أشار الذهبی إلی وضعه أی بالنسبة لما فیه من الزیادة علی ما مر.

و منها خبر العقيلى «من زارنى في عماتى كان كمن زارنى في حياتى، و من زارنى حتى ينتهى إلى قبرى كنت له يوم القيامة شهيداً أو قال شفيعاً» و فيه تفرد و نكارة.

و منها خبر الديلمي في مسند الفرودس «من حمج إلى مكة ثم قصدني في مسجدي كتبت له حجتان مبرورتان» في سنده ضعيف مجهول.



## الحث على شدّ الرحل لزيارة النبي على

ثم هذه الأحاديث كلها إمّا صريحة و هي الأكثر أو ظاهرة في ندب، بل تأكد زيارته على الله حيّا و ميّتاً للذكر و الأنثى الآتيين من قرب أو بعد، فيستدل بها على فضيلة شدّ الرحال لذلك، و ندب السفر للزيارة حتى للنساء، أى اتفاقاً كها أخذه الريميّ من قولهم: تسنّ الزيارة لكل حاج، و بحث فيه غيره، أن قبور الصالحين و الشهداء كذلك.

و وجه شمول الزيارة للسفر أنها تستدعى الانتقال من مكان الزائر إلى مكان المزور، كلفظ المجئ الذى نصّت عليه الآية الكريمة، فالزيارة إمّا نفس الانتقال من مكان إلى مكان بقصدها، و إمّا الحضور عند المزور من مكان آخر، و على كلَّ فالانتقال الشامل من قرب و من بعد لابد منه في تحقيق معناها، و إذا كانت كل زيارة قربة، كان كل سفر إليها قربة، و قد صحّ خروجه على لله ليارة قبور أصحابه بالبقيع و بأُحد. فإذا ثبتت مشروعية الانتقال لزيارة قبر غيره على فقبره الشريف أحرى و أولى.

و القاعده المتفق عليها أنّ وسيلة القربة المتوقفة عليها قربة \_ أى من حيث إيصالها إليها فلا ينافى أنه قد ينضم إليها عرّم من جهة أخرى كمشى في طريق مغصوب \_ صريحة في أنّ السفر للزيارة قربة مثلها، و زعم أنّ الزيارة قربة في حق القريب فقط افتراء على الشريعة الغرّاء فلا يعوّل عليه.

ولا ينافى ما تقرر آن كل سفر للزيارة قربة قول الأصوليين (الأمر بالماهية الكلية ليس أمراً بجزئي معين من جزئياتها بل بجزئي لا بعينه لأنه يتحقق الإتيان بالكلّى بدونه، و هو مخيّر في تعيين ذلك الجزئي، فإذا أتى بجزئى معين خرج عن عهده الأمر) و ذلك لأن ذلك المعين و إن لم يكن مأموراً به لأنه مخير



فيه لكنه قربة و طاعة لأنه فعل لامتثال الأمر. فكل سفر يقع بقصد الزيارة فقط قربة لكنه موصلاً لقربة، و به يحصل أداء السفر المأمور به لأن الأمر إنّها يتعلق بكليّ، و هذا جزئيّ فالقربة فيه لكونه قصد به القربة و وسيلة إليها، فالقربة تصدق على الكليّ و الجزئيّ و الطلب لا يتعلق إلا بالكليّ، و السفر المعين وسيلة للزيارة و ليس شرطاً فيها، و مطلق السفر للزيارة وسيلة و شرط، و مطلق السفر شرط، و قد لا يقصد به التوسل فلا يسمى وسيلة.

و بها تقرر علم أنّ كون الفعل قربة أعمّ من كونه مأموراً به، و أنّ الزيارة إذا كانت مندوبة في حق البعيد و السفر شرط لها كان مندوباً اتفاقاً، و أمّا خلاف الأصوليين في أن الأمر بالشئ أمر بها لا يتم إلا به أولاً فلا يجرى في المندوب، لما تقرر أن كون الفعل قربة أعمّ من كونه مأموراً به.

و تحقيق ذلك الخلاف أن ما لا يتم المأمور إلا به، ينقسم إلى شرط في وجوده أو سبب له، و هذا يعبر عنه بالمقدمة \_ و الجمهور على أنه مأمور به واجب بوجوب المقصد، و خالف قوم في الشرط، و قوم في الشرط و السبب. فإن لحظوا أن اللفظ قاصر عن الدلالة عليه فقريب لأنه لا يمنع عدم دلالة غيره، كالعقل فلا ينفى كون مقدمة المأمور مأموراً بها لدليل عقلى، و إن لحظوا أنه إذا ترك يعاقب على ترك المقصد خاصة دون المقدمة فقريب أيضاً، و لكنه إنها ينفى الوجوب لا الندب الذى كلامنا فيه، و من قال إن المشروط الذى ورد الأمر به مطلقاً لا يجب إلا عند وجود شرطه فقد شذّ، و خالف الأثمة من غير دليل وإلى ما هو تابع بشرط العلم بوجود المأمور، كغسل جزء من الرأس للعلم بغسل الوجه، و الخلاف في هذا قوى و ليس مما نحن فيه.

و اعلم أن بين الوسيلة و المقدمة عموماً و خصوصاً من وجه، لأن المقدمة ما يتوقف عليها الشئ، و قد تقرّر الخلاف في أنها هل تجب بوجود ذلـك الـشيء



أو لا، و ذلك خارج عن كونها قربة أو لا. فإن ما يتوقف عليه الفعـل قـد يفعـل بقصد القربة فيكون قربة، و قد لا فلا. كمن مشى لمكة لا بقصد الحج ثم حج لا يكون سفره قربة، وإن سقط عنه الأمر بالمقدمة، وأمّا الوسيلة فهي ما يتوسيل أي يتقرّب به إلى الغير كما في الصحاح. فإن أطلق اسمها على المقدمة فهي من حيث كونها يتقرب بها، لا من حيث كونها متوقفاً عليها و أما حقيقتها فهي قـ د يتوقف المقصد عليها بعينها، فيجرى في وجوبها الخلاف السابق، و قيد يتوقيف على ما هو أعمّ منها، و يختارها العبد للتوسل بها، و قد لا يتوقف عليها أصلاً، و لكن يتوهم العبد توقفه أو يخطر بباله أنها موصلة إليه، ففي هذه الأحوال تسمى وسيلة وقربة و لا يجرى فيها الخلاف الأصولي، فالوسيلة لا تطلق على المقدمة حتى بقصد ما التقرّب للمقصود، و لا تسمى وسبلة بدون هذا القيصد إلا تجوِّزا، بمعنى أنها صالحة للتوسيل، و مراد الأصولين بالمقدمّة ما يتوقف عليها الشيء. سواء قصد مها التوصل إليه أم لا، و بتسليم تر ادفهما فلا شك أن الوسيلة لا تكون قربة حتى يقصد مها التقرّب إلى قربة، فالمراد بكون وسيلة القربة قربة هذا المعنى.

## و هنا أمران لا بدّ منهها.

أحدهما: وجوب تعظيم النبي ﷺ و رفع رتبته عن سائر الخلق.

والثانى: إفراد الربوبية و اعتقاد أن الربّ تبارك و تعالى منفرد بذاته و صفاته و أفعاله عن جميع خلقه، فمن اعتقد في مخلوق مشاركة البارى سبحانه و تعالى في شئ من ذلك، فقد أشرك، و من قصر بالرسول على عن شئ من رتبته فقد عصى أو كفر، و من بالغ في تعظيمه على بأنواع التعظيم و لم يبلغ به ما يختص بالباري سبحانه وتعالى فقد أصاب الحق، وحافظ على جانب الربوبية و الرسالة جميعاً، و ذلك هو القول الذي لا إفراط فيه و لا تفريط.

فإن قلت: كيف تحكى الإجماع السابق على مشروعية الزيارة و السفر إليها و طلبها، و ابن تيمية من متأخرى الحنابلة منكر لمشروعية ذلك كله كما رآه السبكى في خطه؟ و أطال \_ أعنى ابن تيمية \_ في الاستدلال لذلك بما تمجه الأسماع و تنفر عنه الطباع، بل زعم حرمة السفر لها إجماعاً، و أنه لا تقصر فيه الصلاة، و أن جميع الأحاديث الواردة فيها موضوعة، و تبعه بعض من تأخر عنه من أهل مذهبه.

قلت: من هو ابن تيمية حتى ينظر إليه أو يعول في شيع من أمور الدين عليه؟ وهل هو إلا \_ كها قال جماعة من الأئمة الذين تعقبوا كلهاته الفاسدة و حججه الكاسدة حتى أظهروا عوار سقطاته و قبائح أوهامه و غلطاته كالعز بن جماعة \_ عبد أضله الله تعالى و أغواه و ألبسه رداء الحزى و أرداه، وبوأه من قوة الافتراء و الكذب ما أعقبه الهوان، و أوجب له الحرمان؟! و قد تصدى شيخ الإسلام و عالم الأنام المجمع على جلالته و اجتهاده و صلاحه و إمامته التقيق السبكى قدس الله تعالى روحه، و نور ضريحه للرّد عليه في تصنيف مستقل، أفاد السبكى قدس الله تعالى روحه، و نور ضريحه طريق الصواب. فشكر الله تعالى مسعاه، و أدام عليه شآبيب رحمته و رضاه آمين.



ومن عجائب الوجود ما تجاسر عليه بعض السذج من الحنابلة فغبر في وجوه مخدراته الحسان، التي لم يطمثهن إنس قبله و لا جان، وأتى با دل عليه جهله، وأظهر به عوراء غباوته وعدم فضله، فليته إذ جهل استحيا ربه و عساه اذا أفرط و فرّط رجع إلى لبه، لكن إذا غلبت و العياذ بالله تعالى الشقاوة استحكمت الغباوة. فعياذا بك اللهم من ذلك، و ضراعة إليك يا رب عزت قدرتك في أن تديم لنا سلوك أوضح المسالك هذا.

هذا و ما وقع من ابن تيمية، مما ذكر، و إن كان عثرة لا تقال أبداً، و مصيبة يستمر عليه شؤمها دواماً سرمداً، ليس بعجيب، فإنه سوّلت له نفسه وهواه وشيطانه، أنّه ضرب مع المجتهدين بسهم صائب، و ما درى المحروم أنه أتى بأقبح المعايب، إذ خالف إجماعهم في مسائل كثيرة، و تدارك على أئمتهم سيا الخلفاء الراشدين باعتراضات سخيفه شهيره، و أتى من نحو هذه الخرافات بها تمجه الأسهاع، و تنفر عنه الطباع حتى تجاوز إلى الجناب الأقدس منزه سبحانه و تعالى عن كل نقص، و المستحق لكل كهال أنفس، فنسب إليه العظائم و الكبائر، و أخرق سياج عظمته و كبرياء جلالته بها أظهره للعامة على المنابر من الكبائر، و أخرق سياج عظمته و كبرياء جلالته بها أظهره للعامة على المنابر من حتى قام عليه علماء عصره و ألزموا السلطان بقتله أو حبسه و قهره، فحبسه إلى مات، و خدت تلك البدع و زالت تلك الظلمات، ثم انتصر له أتباع لم يرفع الله تعالى لهم رأساً، و لم يظهر لهم جاهاً و لا بأساً، بل ضربت عليهم الذلة و المسكنة و باءوا بغضب من الله ذلك بها عصوا و كانوا يعتدون.

تنبيه ما أحسن ما حكاه السبكى عن بعض الفضلاء \_ و إن كان فيه ما فيه \_ أنّ كون الزيارة قربة معلوم من الدين بالضروره، و جاحده محكوم عليه بالكفر انتهى، فتأمله لتعلم به قبح ما جاء به ابن تيمية و من معه أو تابعه، إذ يلزم من



كون الزيارة قربة أن السفر لمجرد الزيارة قربة، وهذا اللزوم بينها بين لا يخفى إلا على معاند فمن توقف في كون السفر لمجرد الزيارة قربة و أنكر ذلك لزمه التوقف في كون الزيارة قربة و إنكار ذلك، و قد علمت أن إنكار الزيارة كفر، فليحذر ذلك فإنه عظيم.

فإن قلت: كيف هذا التشنيع عليه مع ما استمسك به من قوله عظيه في الحديث الصحيح «لا تشدّ الرحال إلا إلى ثلاثه مساجد»، و الشد للزيارة خارج عن هذه الثلاثه فليكن منهيا عنه.

#### إيضاح للحديث لا تشدّ الرحال

قلت: ليس معنى الحديث ما فهم لما يأتي موضحاً، و إنّها معناه: لا تشد الرحال إلى مسجد لأجل تعظيمه، و التقرب بالصلاة فيه إلا إلى المساجد الثلاثه لتعظيمها بالصلاة فيها، و هذا التقدير لابد منه عند كل أحد ليكون الاستثناء متصلاً، و لأن شد الرحل إلى عرفة لقضاء النسك واجب اجماعا، و كذا الجهاد والهجره من دار الكفر بشرطها، وهو لطلب العلم سنة أو واجب، و قد اجمعوا على جواز شدها للتجاره و حوائج الدنيا، فحوائج الآخره - لا سيها ما هو من آكدها و هو الزيارة للقبر الشريف - أولى.

على أنّ في شدّ الرحال لغير هذه الثلاثة مذاهب: قال الشيخ ابو محمد الجويني: يمنع وربها قال: يكره وربها قال: يحرم.

١ . ورد في صحيح البخاري و مسلم و سنن ابن ماجه و الموطأ.

۲ . ورد في صحيح البخاري و مسلم.



و قال الشيخ ابو على: لا يحرم و لايكره، و إنّها المراد حصر القربة في السشد لتلك الثلاثه، و غيرها لا قربة في الشد اليها. و هذا هو المعتمد عندنا، بـل هـو الصواب، ومن ثم غلّط النووي و غيره الشيخ ابا محمد فيها مرّعنه.

و بحث السبكى انه ان قصد بذلك التعظيم فالحق الأول والا فالحق الثانى، و يحتمل ان المراد لا تشد الرحال إلى مسجد لابتغاء مضاعفة الصلاة فيه الأإلى المساجد الثلاثه، فلا ينفى ذلك شد الرحل لمسجد آخر له فضيلة غير المضاعفه كمسجد قباء بدليل الحث الوارد فيه. قال السبكى: و هذا كله في قصد المكان لعينه أو قصد عباده فيه تمكن في غيره اى مع قصد تعظيمه بها. أمّا قصده بغير نذر لغرض فيه كالزيارة و شبهها فلا يقول أحد فيه بتحريم و لا كراهة، على ان السفر بقصد زيارته من غايته مسجد المدينة، لانها إنّا تكون فيه لمجاورته القبر الشريف و غرض الزائر التبرك بالحلول في ذلك المحل، والتسليم على من بذلك المقبر الشريف و تعظيم من فيه، كها لو سافر إليه من فيه، و ليس القصد تعظيم بقعة القبر بعينها.

والحاصل ان النهى عن السفر مشروط بامرين: احدهما ان تكون غايته غير المساجد الثلاثه لا لقربة فيها كاشتغال بعلم أوزيارة قريب، الشانى: ان تكون علته تعظيم البقعة. والسفر لزيارته بيل خارج من ذلك قطعا لان غايته أحد المساجد الثلاثه، و علته تعظيم ساكن البقعة الشريفة بيل لا نفس البقعة، فالسفر المطلوب نوعان:

احدهما: ما غايته أحد المساجد الثلاثه.

والثاني: ما يكون لعبادة، و ان كان الى غيرها، والسفر لزيارته عَلِيْهُ اجتمع فيه الامران فهو في أعلى درجات الطلب و افضلها و اكملها.



وانها قلت: اى مع قصد تعظيمه بها حتى لا ينافي ذلك من السبكى قوله بعده كها في شرح مسلم: اختلف العلهاء في شد الرحل لغير الثلاثه كالـذهاب لقبور الصالحين والمواضع الفاضله، فذهب الشيخ ابو محمد إلى حرمته و أشار عياض إلى اختياره.

والصحيح عند اصحابنا انه لا يحرم و لا يكره، قالوا: والمراد ان الفيضيلة الثابتة انها هي في شد الرحال إلى هذه الثلاث خاصه، انتهى. ووقع فيه خلل بتمثيله له بها ذكر المقتضى، لكون ابي محمد يقول بحرمته، والـذي قالـه في شرح مسلم في غير هذا الموضوع و في شرح المهذب و غيره ـ و سبقه إليه الرافعـــي ـ أن فرض المسألة في قصد المساجد فيحمل كلام ابني محمد عليه، أمّا من قيصد الاغراض الصحيحة في المساجد و غيرها من الامكنية من الزيبارة والاشتغال بالعلم و نحوهما، فلم يتكلم فيه ابو محمد، و لا يجوز ان ينسب إليه المنع منه، و لو قاله هو أو غيره ممن يقبل كلامه الغلط لحكمنا بغلطه، و انه لم يفهم مقتصود الحديث، و كذلك كلام القاضي عياض ليس فيه تعرض لزيارة الموتى بـصريح، و لا اشارة، انتهى المقصود منه، ثم قال: و أمّا ما في مغنى الحنابله عن ابن عقيـل انَّ من سافر لزيارة القبور و المشاهد لا يباح له الترخص لخبر «لا تشد الرحال»، فالصحيح خلافه لانه ﷺ كان يأتي قباء ماشيا و راكبا و كان يزور القبور و امـر بزيارتها، و خبر «لا تشدّ الرحال» يحمل على نفي الفضيلة لا على التحريم، انتهى كلام المغنى، فيتعين حمل كلام ابن عقيل مع ضعفه على ما اذا قصد نفس المشهد مع زيارته فلا ينافي كلامنا، لانه في مجرد قصد زيارة الميت من غير قبصد البقعة اصلا، ولو فرض شمول كلام ابن عقيل لزيارة نبينا عظي وجب حمله على غيره، بمقتضى الأدله الحاصله فيه، فإن فرض إنه لا يعتبرها ضممناه لابس تيمية فيها مرّ، لكنه بحمد الله تعالى لم يثبت ذلك عنه.



لا يقال: قصد البقعة داخل تحت النهى، والزيارة لابد فيها من قصد البقعة. إذ السلام والدعاء يحصلان من بعد أيضاً، لان قصد البقعة لما اشتملت عليه ليس بمحذور، و إنّها المحذور قصدها لعينها أو لتعظيم لم يشهد الشرع به، على انه لا يلزم من الزيارة ان يكون للبقعة دخل في القصد الباعث عليها.

و حصول مقصد الزيارة من بعد ممنوع، الا ترى إلى ما جاء من طرق «ان جبريل عليه الصلاة والسلام اتى النبى على فقال له انّ ربك يامرك ان تاتى أهل البقيع و تستغفر لهم، فخرج في ليلة عائشه على اليه فقام و اطال القيام، ثم رفع يديه ثلات مرّات الحديث، و فيه انه على الله عائشه ما تقول اذا زارتهم.

فانظر كيف خرج بين البقيع بامر الله تعالى ليستغفر لاهله، ولم يكتف بذلك في الغيبه، مع انه بين له الستغفر لهم في الغيبه لنفعهم ووصل اليهم، لتعلم ان السلام عليه بين وان وصل إليه من بعد لكن ليس فيه من الفضل والفوائد الآتى بيانها ما فيه اذا كان من قرب. فعلم انّ الحضور عند القبر بسبب زيارة من فيه والدعاء له مطلوب، و انه ليس من باب قصد الامكنه، و لا دلّ الحديث على امتناعه، و لا قال به أحد العلماء كما مر.

و في تعليمه ﷺ لعائشه ﴿ عَلَى ادلَّ دليـل علـى مـشروعية زيـارة القبـور للنساء، لكن بشروط مذكورة في محلها، فلا ينافي لعنه ﷺ لزوارات القبور، لانه فيمن يكثر جزعهن أو تخشى عليهن الفتنه.

و ذكر السبكى انه احضرت إليه فتاوى عن مالك والشافعى وغيرهما همى إلى الاختلاق و الكذب والضحكه اقرب، و كان احدا من تابعى ابن تيمية اختلقها ليروج بها ما قاله، و ما درى المحروم ان الله سبحانه و تعالى حمى دينه من اختلاق المفترين، و تقوّل الجاهلين والمغرورين.



فان قلت: هو استدل أيضاً بقوله بيلي «لا تجعلو قبرى عيدا» و زعم انه ظاهر \_ كالذى قبله \_ فيها ادعاه من عدم مشروعية الزيارة، و من شم قيل: انه تمسك به غير واحد من أهل البيت في النهى عنها.

قلت: \_ بعد ان يعلم ان الحديث منازع في ثبوته، و لكن ثبوته هـ و الاصـح \_ الكلام في مقامين،

اولها: ما نقل عن جماعة من أهل البيت في مسند عبد الرزاق و غيره تمسكا بهذا الحديث ليس نهيا عن اصل الزيارة، و إنّها هو نهى لمن اتى بها على غير الوجه المشروع فيها، بدليل قول الحسن بن الحسين بن على بيضة بعد نهيه: اذا دخلت المسجد فسلم عليه في ثم روى له الحديث المذكور، ولعله بيض كان من يقول بايجازها دون تطويلها، و عليه جماعة كها يأتي، و بدليل قول زين العابدين بيض بعد نهيه أيضاً لمن زاد فيها على الحدّ: هل لك ان نحدثك حديثا عن ابى المنذر الانصارى، و روى له الحديث المذكور، و قد روى ابن ابنه جعفر الصادق في انه كان اذاجاء سلّم على النبى في ويقف عند الاسطوانه التي اللي الروضه ثم يسلّم ثم يقول ههنا راس رسول الله في ويقف عند الاسطوانه التي حجه فيها مر عن بعض أهل البيت، و كيف نتخيل فيهم أو في أحد من السلف أو الخلف الذين يعوّل عليهم و يقتدى بهم المنع من زيارة النبي في و هم كبقية السلمين مجمون على ندب زيارة سائر الموتى فضلا عن زيارته النبي المنه ؟

و معنى ما روى عن عبد الرحمن بن عوف هيئ أنه كان يكره اتيان القبر المكرم ان ذلك إنها هو من حيث الإجلال والخشيه من الاكثار على وفق ما يأتي عن مالك هيئك.

١ . ورد في مفتاح كنوز السنه.



# شجرة تستأذن ربها في زيارة سيدنا و مولانا رسول الله ﷺ

و قد صحّ انه على نزل منز لا فجائته شجره تشق الارض حتى غشيته شم رجعت مكانها فسئل رسول اله على عنها فقال: «هي شجرة استأذنت ربها عز وجل أن تسلم على رسول الله على فأذن لها»، فإذا كان هذا حال الجهادات فها بالك بمن رزقه الله تعالى الفهم عنه و عرّفه عظيم قدر رسول الله على فهو أولى بذلك و أحق.

ثانيهما: لا يتمسك بظاهر ذلك الحديث لو فرض صدق ابن تيمية في دلالتــه على زعمه الا من جهل لسان العرب و قوانين الأدله.

أمّا اولا: فانا نمنع دلالته لزعمه، اذ لو كان المراد ذلك لقال ﷺ «لا تزوروا قبري» ولم يات بذلك اللفظ المحتمل للمراد وغيره. لأن الأحق بهذا المقام الدلاله عليه بالمطابقه لا بالتضمن اوالالتزام لعظيم خطيره، وليوفرض امتناعيه فعدوله عليه عن ذلك إلى «لاتجعلوا قبري عيدا» دليل ظاهر على إن المراد منه غيرذلك. واما ثانيا: فبلأنّ ظهاه الندي زعمه لوكيان مرادا بيل ليوورد «لاتنزورواقبرى» وجب تاويله لما مرمن اجماع المسلمين على مشروعيه زيارته ﷺ، والإجماع من الادله القطعيه، وهي لاتعارض بغيرهامن الظنيات، فوجب تاويل ذلك لانه ظنّي حتى يوافق ذلـك القطعـي، واذا اتـضح وجـوب تاويل هذا الصريح، فكيف بذلك المحتمل للنهى عنها كاحتماله للحث عليها بل و على كثرتها؟!فأمّا احتماله الحث عليها وعلى كثرتها فوجهه ان يقـال: المـراد لا تملُّوا زيارة قبري حتى لا تزوروه الا في بعض الاوقات كالعيد، بـل أكثه وا مـن زيارتي في سائر الاوقات، او المراد لا تتخذوا له وقتا مخصوصا لا يزار إلا فيه، كما ان العيد لا يكون الا في وقت مخصوص، و أمّا احتياله للنهي عنها فهو بفرض انه



لى المراد محمول على حاله مخصوصه، اى لا تتخذوه كالعيد في العكوف عليه و اظهار الزينه عنده و غيرهما، مما يجتمع له في الاعياد بل لا يـوتى إلا للزيارة والسلام والدعاء ثم ينصرف عنه.

فبان و اتضح بهذا الذى قررته و حققته وحرّرته انه لا متمسك لابن تيمية في هذا الحديث بوجه من الوجوه، و انه دليل عليه سواء اريد به الحث على كثرتها و انها لا تمل في وقت و هو ظاهر، أو النهى عنها، لانه مقيد بحالة نحصوصة فيفيد انها في غير تلك الحالة غير منهى عنها، و اذا انتفى النهى عنها ثبت طلبها، إذ لا قائل انها من المباحات وفقنا الله تعالى لسلوك سبيله، وجعلنا من خير حزب نبيه و رسوله في قيلة و قبيله، آمين.

ثم رأيتني ذكرت في كتابي «الدر المنضود في الصلاة على صاحب المقام المحمود» الحديث والجواب عنه بابسط مما هنا، و عبارته:

و نهيه ينظم عن جعل قبره عيدا يحتمل انه للحث على كثرة الزيارة، و لا تجعل كالعيد الذى لا يوتى في العام الا مرتين، والاظهر انه إشارة إلى النهى الوارد في الحديث الآخر عن اتخاذ قبره مسجدا، اى «لا تجعلوا زيارة قبرى عيدا» من حيث الاجتماع لها كل هو للعيد، وقد كانت اليهود والنصارى يجتمعون لزيارة قبور انبيائهم و يشتغلون عندها باللهو والطرب فنهى تعلم امته عن ذلك، أو عن أن يتجاوزوا في تعظيم قبره ما امروا به.

والحث على زيارة قبره الشريف قد جاء في احاديث بينتها في حاشيه الايضاح مع الرد على من انكر ذلك و هو ابن تيمية عامله الله تعالى بعدله آمين.

و قد اجتمعت الأمّة كما نقله غير واحد من الأئمة على ان ذلك من افضل القربات و انجح المساعي، و معنى خبر «لا تجعلو بيوتكم قبورا و لا تجعلوا



قبرى عيدا، وصلّوا عليّ فان صلاتكم تبلغنى حيثها كنت "صححه النووى، قيل: كراهة الصلاة في المقبرة، اى «لا تجعلوا القبور محل صلاتكم كالبيوت» و عليه يدلّ كلام البخارى، و قيل معناه: لا تجعلوها كالقبور في انّ من صار اليها لا يصلى و لا يعمل، ورجحه جمعاً للروايه الاخرى «اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم و لا تتخذوها قبورا» و قيل: معناه النهى عن دفن الموتى في البيوت، و هو ظاهر اللفظ و دفنه على في بيته من خصائصه، و قيل: معناه من لم يصلّ في بيته جعل نفسه كالميت و بيته كالقبر، و يؤيده خبر مسلم «مثل البيت الذي يذكر الله فيه والبيت الذي لا يذكر الله فيه كمثل الحيّ والميت». انتهت عبارة الكتاب المذكور.

أعظم القربات

#### خاتمة

كها اجمع العلماء على مشروعية الزيارة والسفر اليها، كذلك اجمع المسلمون من العلماء و غيرهم على فعل ذلك، فان الناس لم يزالوا من عهد الصحابة وفيه وإلى اليوم يتوجهون من سائر الافاق إلى زيارته على قبل الحج و بعده و يقطعون فيه الي في السفر إلى زيارته على مسافات بعيده شاقه، و ينفقون فيه الاموال، ويبذلون المهج، معتقدين ان ذلك من اعظم القربات، و من ينفقون فيه الاموال، ويبذلون المهج، معتقدين ان ذلك من اعظم القربات، و من زعم ان هذا الجمع الكثير العظيم على تكرر الازمنه مخطئون فهو المخطىء المحروم، و زعم انهم إنها يقصدون طاعات أخر لا مجرد السفر للزيارة مكابرة و عنادا، للعلم من اكثرهم بانهم لا يخطر لهم غير محض الزيارة، بل لا يخطر ذلك الله لمن احاط بشبه المخالف المبطل و قليل ما هم، على ان غرض هؤلاء الاعظم إنها هو الزيارة و ما عداها مغمور في جنبها حتى لو لم تكن لم يسافروا. و قول

العلماء ينبغى ان ينوى مع زيارته التقرب إلى مسجده على والصلاة فيه نص فيها قلناه، اذ لم يجعلوا ذلك شرطا، و إنها جعلوه الاكمل ليكون السفر إلى قربتين فيكثر الاجر بزيادة القرب، حتى لو زاد من قصد القربات زادت الاجور، و في كلامهم هذا فائده مرّت، وهى التنبيه على ان قصد تلك القرب لا يقدح في الاخلاص في نية الزيارة.

#### الفصل الثاني:

### في فضائل الزيارة و فوائدها

و فيها دلائل واضحة و تاييدات ظاهره لائحه على ما برهنا عليه في الفصل الاول من انها مشروعة مطلوبة، و انها من انجح المساعى و اهم القربات و افضل الاعمال و ازكى العبادات، إذ هى إنّها تتمايز بتمايز ثمراتها و تفاوت ثوابها و تباين درجاتها، و من تأمّل ما يأتي علم ان في زيارته على من عظيم الفوائد ما يبلغ به المخلص فيها إلى أعلى المقاصد، و يرد به اعذب الموارد و اوسع العوائد.

اعلم انه مرت احادیث کثیره صحیحة و غیرها متضمنة لفضائل عظیمة تحصل للزائر فلا باس بسردها ههنا لتستحضر فوائدها، و ترجی عوائدها و هی قوله علی الله الله الله تعربی وجبت له شفاعتی " و معنی وجبت له شفاعتی انها ثابتة له بالوعد الصادق لابد منها، و افاد قوله علی اساع عموم شفاعته له ولغیره -، انه یخص بشفاعة تناسب عظیم عمله، إمّا بزیادة النعیم، و إمّا بتخفیف الأهوال عنه ذلك الیوم، وإمّا بكونه من الذین يحشرون بغیر حساب، وإمّا برفع درجات في الجنة، وإمّا بزیادة شهود الحق والنظر إلیه، وإمّا بغیر ذلك

١ . ورد في صحيح البخاري و مسلم و سنن ابن ماجه و الترمذي.



لا عين رأت و لا اذن سمعت، و لا خطر على قلب بشر، هذا كله إن اريد انه يخص بشفاعة لا تحصل لغيره، و يحتمل ان يراد انه يفرد بشفاعة مما يحصل لغيره، و الإفراد للتشريف والتقوية بسبب الزيارة، وأن يراد أنّه ببركتها يجب دخوله فيمن تناله الشفاعة، فهو بشرى بموته مسلما فيجرى على عمومه، و لا يضمر فيه شرط الوفاة على الإسلام، والا لم يكن لذكر الزيارة معنى، لأن الاسلام وحده كاف في نيل هذه الشفاعه بخلافه على الاولين، و افادت اضافه الشفاعه له يخلط انها شفاعه عظيمة جليله، اذ هي تعظم بعظم الشافع، و لا اعظم من شفاعته.

والحاصل ان هذا الشواب العظيم و هو الفوز بتلك الشفاعه العظيمه منه يَظِيُّ لا يحصل الالمن اخلص وجهته فيها، بأن لا يقصد بها أو معها امرا آخر ينافيها.

و قوله ﷺ "من حج فزار قبرى بعد وفاتى كان كمن زارنى في حياتى". \*

۱ . ورد في صحيح البخاري و مسلم.

۲. ورد في صحيح البخاري.

٣ . ورد في سنن ابم ماجه و الترمذي والبيهقي.

كل الاحاديث صحيحه وردت في معظم الاسانيد، و خاصه صحيحي البخاري و مسلم و سنن ابن ماجه والترمذي والبيهقي والنسائي.



و قوله ﷺ "من حج فزار قبرى بعد موتي كان كمن زارنى في حياتي وصحبني».

> و قوله ﷺ: "من حج فزارني في مسجدي بعــد وفــاتي كــان كمــن زارني في حياتي».

> > وقوله يَظِيُّهُ: «من زارني إلى المدينة كنت له شفيعا و شهيدا».

و قوله ينافي : «من زار قبرى»، أو قال «من زارني كنت له شفيعا أو شهيدا، و من مات في أحد الحرمين بعثه الله عزّ و جلّ في الآمنين يوم القيامة».

و قوله ﷺ «من زارنی معتمدا۔ای بأن لم يقصد غير زيارتی» كما مرّ في معنى خبر من جاءني زائرا لا تعمله حاجة الا زيارتي الحديث «كان في **جواري** يوم القيامة».

و قوله ﷺ «من سكن المدينة وصبر على بلائها كنت له شهيداً و شفيعاً يوم القيامة».

و قوله يَشْ «من زارني بعد موتى فكانها زارني في حياتي و من مات باحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة».

و قوله ﷺ «من حجّ حجة الاسلام فزار قبري و غزا غزوه و صلى في بيت المقدس لم يسأله الله تعالى فيها افترض عليه».

و قوله ﷺ «من زارنی بعد موتی فکانها زارنی و انا حی، و من زارنی کنت له شهيدا و شفيعا يوم القيامة».

و قوله ﷺ «من زارن بالمدينة كنت له شهيدا و شفيعا يوم القيامة».

و قوله ﷺ «و من مات في أحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة، و من زارني محتسبا إلى المدينة كان في جواري يوم القيامة».

و قوله ﷺ «من زارنی میتا فکانها زارنی حیا، و من زار قسری وجبت لمه شفاعتي يوم القيامة و ما من أحد من امتى له سعة ثم يزرني فليس له عذر».



و قوله ﷺ «من زارنی في مماتی كان كمىن زارنى في حياتی و مىن زارنى حتى ينتهى إلى قبرى كنت له يوم القيامة شهيدا أو قال شفيعا».

و قوله ﷺ «من حج إلى مكة ثم قبصدني في مسجدي كتبت لـــه حجتان مرورتان».

و قوله عظی الله من زار قبری بعد موتی فکانها زارنی فی حیاتی و مس لم یسزر قبری فقد جفانی».

و قوله « من اتى المدينة زائرا لى وجبت له شفاعتى يوم القيامة و مـن مــات في أحد الحرمين بعث آمنا».

رسول الله حيٌّ على الدوام لأنَّه يردّ السلام و الميت لا يردّ

و من اعظم فوائد الزيارة: ان زائره على اذا صلى و سلم عليه على عند قبره سمعه سهاعا حقيقها ورد عليه من غير واسطه، و ناهيك بذلك! بخلاف من يصلى و يسلم عليه على من بعد فان ذلك لا يبلغه على و لا يسمعه الا بواسطه، والدليل على ذلك احاديث كثيره ذكرتها في كتابى السابق ذكره.

منها ما جاء عنه على بسند جيد و ان قيل انه غريب «من صلى على عند قبرى سمعته و من صلى على من بعيد اعلمته».

و في رواية في سندها متروك «من صلى عليّ عند قبرى سمعته ومسن صلى عليّ ناثيا ـ اى بعيدا \_ وكّل الله به ملكا يبلغنى و كفى امر دنياه و آخرته، و كنت له يوم القيامة شهيدا أو شفيعا».

و في رواية «ما من عبد يسلم عليّ عند قبرى الآ وكّل الله به ملكا يبلغني».

و في أخرى في سندها ضعف لكن له شواهد تقويه «اكثروا الصلاة عليّ فان الله وكّل بى ملكا عند قبرى، فإذا صلى عليّ رجل من امتى قال ذلك الملك يا محمد ان فلانا صلى عليك الساعه».



و في أخرى سندها حسن بل صحيح كها قاله النووى و غيره و نوزع فيه بها لا يقدح «ما من أحد يسلم علي الآرد الله علي روحى حتى ارد عليه السلام». و روى ابن بشكوال «ما من أحد يسلم علي الآرد الله على روحى حتى ارد عليه». و فيرواية «ما من مسلم يسلم علي في شرق و لا غرب الا انا و ملائكة ربى نسرد عليه السلام، فقال له قائل: يا رسول الله فها بال أهل المدينة؟ قال: و ما يقال لكريم في جيرانه و جيرته انه مما امر به من حفظ الجوار حفظ الجيران» سندها غريب، بل فيه من اتهمه الذهبي بوضعه.

و في أخرى سندها ضعيف «ان اقربكم منى يوم القيامة في كل موطن اكثركم علي صلاة في الدنيا». و في رواية «من صلى عليقي يوم الجمعه و ليله الجمعه مائه مره قضى الله له مائه حاجة سبعين من حوائج الآخره و ثلاثين من حوائج الدنيا، ثم يوكّل الله بذلك ملكا يدخله في قبرى كها تدخل عليكم الهدايا يخبرنى بمن صل علي باسمه و نسبه إلى عشيرته فاثبته عندى في صحيفه بيضاء» و في رواية زيادة «انّ علمي بعد الموت كعلمي في الحياة».

و في أخرى رجالها ثقات الا واحدا لم يعرف «من صلى عليّ بلغتنـى صـــلاته وصليت عليه، و كتب له سوى ذلك عشر حسنات».

و في رواية أخرى صحيحة ـخلافا لمن طعن فيها فقد الحرجها ابنا خزيمه و حبان و الحاكم في صحاحهم، و قال: هذا حديث حسن صحيح على شرط البخارى و لم يخرجاه، و ممن صححه أيضاً النووى في اذكاره و حسنه عبد الغنى و المنذرى و قال ابن دحيه: انه صحيح محفوظ بنقل العدل من العدل، و من قال انه منكر أو غريب لعلة خفية فقد استروح، لانّ الدارقطني ردّها ـ: "من افضل ايامكم يوم الجمعه فيه خلق آدم، و فيه قبض و فيه النفخه و فيه الصعقه، فاكثروا علىّ من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضه علىّ، قالوا: يا رسول الله و كيف



تعرض صلاتنا عليك و قد ارمت يعنى بليت قال: ان الله عز و جل حرم على
 الارض ان تاكل اجساد الانبياء».

قال الخطابي: و ارمنت: بفتح اوليه و سكون ثالثه و فتح آخره اصله أرجمت اى صرت رميها حذفت احدى الميمين تحفيفا كأظلت اى اظللت، والسرميم والرمه العظام الباليه. و قال غيره الميم مشدده والتاء آخره ساكنه اى ارمّت العظام، و قيل: يروى بضم اوله و كسر ثانيه.

و في أخرى رجالها ثقات الا انها منقطعه: «اكثروا من الصلاة عليّ يوم الجمعه فانه يوم مشهود تشهده الملائكة و ان أحد لن يصلى عليّ الاعرضت عليّ صلاته حتى يفرع منها».

قال راويه ابو الدرداء ﴿ عَنْ : و بعد الموت؟ فقال: و بعد الموت، انَّ الله حرّم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء.

فنبى الله عَلَيْ حَى يرزق \_اى من المعارف الربانيه والمراتب الرحمانيه ما يليق بعلى مقامه ويتلذذبه في قبره الشريف كها كان يتلذذ به قبل وفاته، فلكونه غذاء لروحه الشريفة عَلَيْ عبر عنه بالرزق اشاره إلى انه يشمل النعم الباطنه كالظاهره في الحياة و بعد الموت. و قوله (حى) هو المحفوظ و قيل (حين).

و في الأحاديث ما يدل على عرضها عليه ﷺ وقت قولها و يوم الجمعه و يوم الجمعه و يوم الجمعه و يوم الجمعه و يوم القيامة و لا تنافى بينها، فقد يكون العرض عليه ﷺ اى التبليغ لـه مرّات متعدده، كما ورد في احاديث ما يدل على ان الاعمال تعرض على الله سبحانه و تعالى كل يوم و ليله ثم كل يوم اثنين و يوم خيس، ثم في كل ليله نصف شعبان.

و في أخرى للطبرانى: «ليس من عبد يصلى على الا بلغنى صوته. قلنا يا رسول الله و بعد وفاتك؟ قال و بعد وفاتى ان الله حرّم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء"، اى فسمعهم الحسى كبقيه حواسهم الظاهره والباطنه باقيه



بحالها كها كانت عليه قبل وفاتهم، على نبينا و عليهم الصلاة والسلام، لكن الله تعالى اغناهم عن الاحتياج إلى الغذاء الحسيّ كرامة لهم كالملائكة و أولى.

و في أخرى قلنا يا رسول الله كيف تبلغك صلاتنا اذا تسضمنتك الارض؟ فقال ﷺ: ان الله عزّ و جلّ حرّم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء ".`

و اخرج جمع انه على قال: «ان لله ملكا أعطاه اسباع الخلائق فهو قائم على قبرى اذا مت فليس أحد يصلى على صلاة الا قال: يا محمد صلى عليك فلان ابن فلان فيصلى الرب تبارك و تعالى على ذلك الرجل بكل واحده عشرا». أو في أخرى « فهو قائم على قبرى حتى تقوم الساعه فليس أحد من أمتي يبصلي علي صلاة إلا قال: يا أحمد فلان بن فلان باسمه و باسم أبيه يصلي عليك كذا وكذا وضمن لي الرب أنّ من صلى علي صلاة صلى الله عليه بكل واحده عشرا، و ان زاد راده الله "، و في أخرى «إنّ الله وكل بقبرى ملكا اعطاه اسباع الخلائق لا يبصلي علي أحد إلى يوم القيامة الا بلغنى باسمه و اسم ابيه هذا فلان بن فلان قد صلى علي أحد إلى يوم القيامة الا بلغنى باسمه و اسم ابيه هذا فلان بن فلان قد صلى عليك " و في أخرى «و انى سالت ربى عزّ و جلّ ان لا يصلى على واحد منهم صلاة الا صلى عليه عشر امثالها و ان الله عزوجل اعطانى ذلك " و في سند الجميع راو بينه البخارى ووثقه ابن حبان و آخر ضعفه بعضهم.

تنبيه: يجمع بين هذه الأحاديث الظاهره التعارض ببادي السراي و احاديث أخر كثيره وردت بمعناها أو قريب منها بانه على يبلغ الصلاة والسلام اذا صدرا

١ . ورد في صحيح البخاري و سنن النسائي و الترمذي.

۲ . ورد في صحيح البخاري و ابن حبان.

۳ . ورد في سنن الدار قطبي و ابن ماجه.

٤ . ورد في سنن الترمذّي و النسائي.

٥ . ورد في صحيح البخاري و مسلم.



من بعد، و يسمعها اذا كانا عند قبره الشريف بلا واسطه، و ان ورد انه يبلغهها هنا أيضاً كها مرّ، اذ لا مانع انّ من عند قبره يخص بان الملك يبلغ صلاته و سلامه مع سهاعه لهها الشعاراً بمزيد خصوصيته والاعتناء بشانه والاستمداد له بذلك. سواء في ذلك كله ليله الجمعه و غيرها، اذ المقيد يقضى به على المطلق، والجمع بين الادله التى ظاهرها التعارض واجب حيث امكن، وافتى النووى عظم فيمن حلف بالطلاق الثلاث انّ رسول الله على يسمع الصلاة عليه هل يحنث بانه لا يحكم عليه بالحنث للشك في ذلك، والورع ان يلتزم الحنث.

و علم من بعضها انه ﷺ يرّد على من سلم و صلى عليه، سـواء زائـره و غيره، و دعوى اختصاص ذلك بزائره يحتاج لدليل، بل يردّها الخبر الصحيح «ما من أحد يمرّ بقير اخيه المومن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الاعرفه و ردّ عليه السلام»، فلو اختص ردّه يَهُ فِي بزائر لم يكن له خصوصيه به، لما علمت انّ غيره يشاركه في ذلك. قال ابو اليمن بن عساكر: و اذا جاز رده عَلِيمُ على من يسلم عليه من الزائرين لقبره الشريف على جاز رده على جميع من يسلم عليه من جميع الآفاق من امتّه على بعد شقته، اذا علمت ذلك علمت ان ردّه عَلَيْمُ سلام الزائر عليه بنفسه الكريمة عَلِي الله الله الله الله الله الله الخلاف في ردّه على المسلم عليه من غير الزائرين، فهذه فيضيلة أخيري عظيمية ينالها الزائرون لقبره ﷺ، فيجمع الله لهم بين سماع رسول الله ﷺ لاصواتهم من غير واسطه و بين رده عليهم سلامهم بنفسه، فأنَّى لمن سمع بهذين بل باحدهما ان يتاخر عن زيارته ﷺ أو يتواني عن المبادره إلى المثول في حضرته ﷺ تال لهم إيتاخر عن ذلك مع القدره عليه الا من حق عليه البعد عن الخبرات، والطبر د عين مواسيم اعظم القربات. اعاذناالله سبحانه و تعالى من ذلك بمنه و كرمه آمين.



و علم من تلك الأحاديث انه عَلِيُّهُ حَيَّ على الدوام. اذ من المحال العاديّ ان يخلو الوجود كله عن واحد يسلم عليه في ليل أو نهار، فنحن نؤمن و نـصدّق بانه عَلِي حي يرزق، و ان جسده الشريف لا تاكله الارض، و كذا سائر الانبياء عليه و عليهم الصلاة والسلام، والاجماع على هذا قيل: و كذا العلماء والموذنون والشهداء، و صح انه كشف عن غير واحد من العلماء والاولياء فوجدوا لم تتغير اجسادهم، كما صبح انَّ عبيد الله ابيا جيابر و عميرو بين الجميوح' ـ وهميا ممين استشهدوا يوم أحد \_حفر السيل قبرهما بعد ست و اربعين سنة، فوجدا لم يتغيرا، و كان احدهما جرح فوضع يده على جرحه فدفن و هو كذلك، فاميطت يده عن جرحه ثم ارسلت فرجعت كما كانت، ولما حفر معاويه عليه العين التي استنبطها بالمدينة، و ذلك بعد أحد بنحو خمسين سنة ونقل الموتي اصابت المسحاه قدم سيدنا حمزه عمّ رسول الله عَلِيُّهُ فسال منها الدم، نعم الظاهر من الادله انَّ حياه الشهداء اقوى من حياه الاولياء للنص عليها في القرآن الكريم، و دون حياه الانبياء، لانهم بها أولى و أحرى، والتفاوت فيها بمعنى التفاوت في ثمرتها غير بعيد فتامّله.

و قد نظر بعض أثمتنا إلى ان حياته ﷺ امتازت بانها تقتضي اثباتها حتى في بعض احكام الدنيا فعد من خصائصه ﷺ ان ما خلف باق على ما كان في حياته فكان ينفق منه سيدنا ابو بكر ﴿ عَلَى اهله و خدمه، والموت الواقع له غرمستمر لعود الحياة الكامله له واستمرارها.

و قد جمع البيهقي على جزءا في حياه الانبياء عليهم الصلاة والسلام في قبورهم، واستدل بكثير من الأحاديث السابقه و بالحديث الصحيح «الانبياء

١. ثقه روى عن النبي ﷺ. انظر: تذهيب التذهيب لابن حجر العسقلاني.



احیاء فی قبورهم یصلون ۱ و یشهد له خبر مسلم: «مررت بموسی لیله اسری بي عند الكثيب الاحر و هو قائم يصلي في قسره»، و دعوى ان هذا خاص به يبطلها، خبر مسلم أيضاً «فقد رايتني في الحجر و قريش تسألني عن مسراي». الحديث، و فيه او قد رأيتني في جمله من الانبياء فإذا موسى قبائم ينصلي فإذا رجل ضرب جعد»، و فيه «اذا عيسى بن مريم قائم يصلى اقرب الناس به شبها عروه بن مسعود، و اذا ابراهيم قائم يصلي اقرب الناس به صاحبكم، يعني نفسه، فحانت الصلاة فاعمتهم»، و في حديث آخر: انه لقيهم ببيت المقدس، و في أخرى: انه لقيهم في جماعة من الانبياء بالساوات فكلمهم فكلموه. قال البيهقي: و كل ذلك صحيح. فقد يرى موسى قائها يصلى في قبره ثم يسرى بموسى و غيره إلى بيت المقدس، كما اسرى بنبينا يَنْكُمْ فيراهم فيها، ثم يعرج بهم إلى السموات كما عُرِج بنبينا يَنْ فيراهم فيها كما اخبارهم، و حلولهم في اوقـات مختلفه بامكنه مختلفه جائز عقلا، كما ورد الخبر الـصادق، و في كـل ذلـك دلالـه على حياتهم انتهى، و في قوله «رأيتنبي» مع كون الاسراء كان يقظه على الصواب الردّ على من زعم ان ذلك كان مناما على ان رؤيا الانبياء وحي.

وقد ثبت حياه الشهداء في البرزخ بنص القرآن الكريم.

### رسول الله أعطاه الله النبوة والشهادة

و صرّح ابن عباس و ابن مسعود بخضه بانه على مات شهيدا، و يؤيده قوله يلي في مرض موته «ما زالت أكلة خيبر» اى بالضم، لانه لم ياكل الالقمه واحده «تعاودنى حتى كان الان قطع ابهرى» اى اكلة من الشاة التى سمّت لـه

١ . ورد في مفتاح كنوز السنه ايضا.

٢ . ورد في مفتاح كنوز السنه.



بخيبر بسمّ قاتل من ساعته، و إنّها لم يوثر فيه حالا معجزه له ﷺ ثم اثر فيه بعد، قال العلماء: ليجمع الله تعالى له بين درجتي النبوه والشهاده، انتهي. و وجمه الشهاده في هذا انه قتل من كافر و ان لم يكن في معركه، و اشتراط كونيه بها إنَّما هو لاجراء الاحكام الدنيوية، و في حصول هذه الحياة لشهيد الاخره فقط كالغريق و المبطون، و توقف جهور العلماء على ان حياه الشهداء حقيقيه. ثم انه في قول انها للروح فقط و في قـول و للجـسد أيـضاً، اي بمعنـي لا يبلـي، و انــه تستمر فيه اماره الحياة من الدم و طراوه البدن، و هذا هو المشاهد في ابدانهم كما مرّ، والقول بعود ارواحهم إلى اجسادهم و بقائها فيها إلى يوم القيامة ردوه بانه مخالف للاحاديث الصحيحة، والمراد بالروح في الأحاديث السابقه النطق كما صرّح به جماعة. فهو ﷺ حيّ على الدوام لكن لا يلزم \_ لما يأتي عن السبكيّ \_ من حياته دوام نطقه و إنَّما يردّ عليه عند سلام كلَّ مسلم أوصلاة كل مصّل عليه ﷺ اي و عند صلاته و نحوها، لما مرّ انهم احياء في قبورهم يـصلون، و الظاهر انها صلاة كصلاة الاحياء في الدنيا، و علاقه التجوّز بالروح عن النطق لما بينهما من التلازم غالبا.

واجاب البيهقي بان معنى رد الروح اليه انها ردت اليه عقب دفنه بيل الاجل سلام من يسلم عليه، و استمرت في جسده الشريف تيل لا إنها تعاد لرد السلام ثم تنزع ثم ترد السلام و هكذا، اى لما يلزم عليه من تعدد حياته ووفاته يلل في الساعه القصيره جدا مرات كثيره.

واجيب بانه لا محذور فيه، اذ لا نزع و لا مشقه في ذلك الرّد و ان تكرر.

واجاب السبكى بانه يحتمل ان يكون ردّا معنويا، و ان يكون روحه الشريفة على مشتغله بشهود الحضره الالهيه والملأ الأعلى عن هذا العالم، فإذا سلم عليه صلاة الله عليه و سلم اقبلت الروح الشريفة على هذا العالم لتدرك



كى سلام من يسلم عليه و ترد عليه، و لا يلزم عليه استغراق الزمان كلـه في ذلـك نظرا لاتصال الصلاة عليه في اقطار الارض، لان امور الاخره لا تدرك بالعقل و احوال البرزخ اشبه باحوال الآخره.

و قال بعضهم: المراد بالروح الملك الموكل به ﷺ. و قال ابن العماد: يحتمل ان يراد به هنا السرور مجازا. فانه قد يطلق ويراد به ذلك.

السلام عليك يا سيدي يا رسول الله

قيل: و اذا تقرر انه ﷺ حى فلا يقال و لا عليك السلام فانها تحيه الموتى، و قد امتلات كتب كثيره من المصنفين بذلك فليجتنب.

وروى ابن ابى شيبه: اتيت رسول الله ﷺ فقلت عليك السلام يــا رســول الله فقال: «لا تقل عليك السلام فانّ عليك السلام تحيه الموتى».

وروى الترمذى بسند حسن ان رجلا قال للنبى على عليك السلام يا رسول الله ثلاث مرّات، فقال له: «عليك السلام تحيه الموتى»، ثم قال يلي : «اذا لقى الرجل اخاه المسلم فليقل: السلام عليك و رحمه الله» ثم رد على على الرجل سلامه فقال: و عليك السلام و رحمه الله ثلاثا، انتهى. و ليس بصحيح لان رده على المسلم به يدل على انه سلام صحيح معتذبه، والفصل بين الابتداء والرد بكلام يسير لغرض صحيح لا يضر كها بينته في شرح المشكاه في باب التيمم و غيره عند ذكر الحديث الذى فيه الفصل بينها أيضاً، وأيضاً فقد صح انه ينه قال للموتى «السلام عليكم دار قوم مومنين» فدل على ان معنى كون عليكم السلام عليكم الموتى الموتى ال موتى القلوب، أو انها عاده جاهليه، و على كل فالسلام عليكم افضل في حق الحق و الميت.

و لا ينافى ما تقرّر من حياه الانبياء في قبورهم ما في صحيح ابن حبان في قصه عجوز بنى اسرائيل انها دلت نبى الله موسى على الصندوق الذى فيه عظام يوسف على نبينا و عليها و على سائر الانبياء والمرسلين افيضل الصلاه



والسلام فاستخرجه و حمله معهم عند قصدهم الذهاب من مصر إلى بيت المقدس، إمّا لانها ارادت بالعظام كل البدن، اولان الجسد لما لم يشاهد فيه روح عبر عنه بالعظم الذي من شانه عدم الاحساس، و انّ ذلك باعتبار ظنها انّ ابدان الانبياء عليهم الصلاة والسلام كابدان غيرهم في البلاء.

ولا ينافي ذلك بالنسبة لنبينا محمد عليه على وبعي من ان يتركني في قبري بعد ثلاث» لقومه البيهقيّ: انّ صح هذا الحديث فالمراد انهم لا يتركون لا يصلون الا بهذا القدر، ثم يكونون مصلين بين يدى الله تعالى، اى و ان كانوا في قبورهم، لما مرّ انهم احياء يصلون في قبورهم، و في خبر غبر ثابت أيضاً انَّ الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يتركون في قبورهم بعد اربعين ليله، ولكن يصلون بين يدي الله تعالى حتى ينفخ في الصور، و كأنَّ هذا هو سند ما رواه عبد الرزاق عن ابن المسيب انه راى قوما يسلّمون على النبيّ عَلِي فقال: «ما مكث نبى في الارض اكثر من اربعين يوما» و قد علمت ان سند هذه المقالم لا اصل له، فمن ثم لم يعوّل العلماء عليها. بل اجمعوا على خلافها، و ان الانبياء احياء في قبورهم، و انه يسنِّ السلام عليهم عند قبورهم و مع البعد عنها. على انه جاء عن ابن المسيب نفسه ما يردّ ذلك، و هو انّ يزيد بـن معاويـه لمـا حـاصر المدينة المشرَّ فه \_ على ساكنها افضل الصلاة والسلام \_ و قتل من اهلها من قتبل، حتى خلا المسجد الشريف عن اقامه الصلاة فيه مدّه قال ابن المسيب: كنت فيه، و ما كنت اعلم دخول الاوقيات الابسهاع الاذان و الاقاميه مين داخيل القير المكرّم، و مما يردّه أيضاً قوله عَلِيهُ : "مررت بموسى ليله اسرى بي و هو قائم يصلي في قبره»، و قول عثيان لما قال له الصحابة هيث و قد حوص : الحتى من بالشام، لم افارق دار هجرتي و مجاوره رسول الله عظي فيها؟

و إنَّها اطلت الكلام في هذا المبحث لانَّ فيه اتحافا عظيها للزائر الـذي يقـف بين يدي رسول الله علي وهو يعلم انه حيّ يسمع صوته و توسـله و شـغفه بـه



وسؤاله منه ان يشفع له إلى ربه حتى يرضى عنه و يعطيه ما يجبه من خيرى الدنيا والاخره. فاى فائده اجلّ من هذه الفائده؟ واى تحفه اعظم من هذه العائدة؟ فاشدد حينئذ بزيارته على الله عنه واسع في تحصيلها بها امكنك لتساق هذه الخيرات والفوائد اليك، و تحظى بالمثول في ذلك الموقف المتكفل بحصول المامول و اجابه السؤال، و بصلاح الأحوال والسعى في التحلي بحلى أهل الكهال، و بمحق ما فرط من الزلات، و طهاره ما تدنس من الاخلاق و الصفات. حقق الله لنا ذلك، و خرق لنا العوائد لنكون من أهل تلك المسالك بمنه و كرمه آمين.

و لما فرغت من تاليف هذا الكتاب رايت عن السبكي و غيره بعض ما قدمته في هذا الفصل مع زيادات و بعض مخالفات لا تضرّ في الاصل المقصود. فاذكر حاصله ليستفاد و ليتقوى به ما ذكرته، و هو:

و قد صح خبر "ما من أحد يسلم عليّ الا ردّ الله على روحى حتى اردّ عليه السلام، و قد صدّر به البيهقى باب زيارة قبر النبى على و اعتمد عليه جماعة من الأثمة فيها كاحمد على السبكى: و هو اعتماد صحيح لتضمّنه فضيلة ردّ النبى على و هى فضيلة عظيمة، و ذكر ابن قدامه الحديث من رواية احمد بلفظ المنبى على عند قبرى، الخ. فان ثبت فهو صريح في تخصيص هذه الفضيلة بالمسلم عند القبر، والا فالمسلم عند القبر امتاز بالمواجهة بالخطاب ابتداء وجوابا، ففيه فضيلة زائده على الردّ على الغائب مع انّ السلام عليه على أم يقال يقصد به الدعاء منّا بالتسليم عليه من الله تعالى سواء لفظ الغيبه والحضور، وهذا هو الذى قيل باختصاصه على من بين الأمّة حتى لا يسلم عليهم الا تبعا، و إمّا يقصد به التحيه وسلام الزائر اذا وصل لقبره الشريف على و هو يعمّ الامة، و هو مستدع للردّ فيردّه على المسلم عليه بنفسه أو برسوله، و أمّا



ردّه للاول فالله اعلم به. فان ثبت امتاز الثانى بالقرب والخطاب، والا فقد حرم من لم يزر قبره الشريف ينتخ هذه الفضيلة، و هو مقتضى ما فسر المقبرى أحد اكبر شيوخ البخارى حديث «ما من أحد يسلم علّى» فقال: هذا اذا زارنى فسلم على «ردّ الله روحى حتى اردّ عليه»، و أمّا خبر اتانى ملك فقال: يا محمد أما يرضيك ان لا يصلى عليك أحد من امّتك الا صليت عليه عشرا و لا يسلم عليك أحد الا سلمت عليه عشرا». فالظاهر انه بالسلام في النوع الاول.

وصحّ من طرق خبر «ان لله ملائكه سياحين في الأرض يبلغونى من امتى السلام»، و جاءت احاديث اخر في عرض الملائكة لصلاة الامة و سلامها عليه بل وسائر اعمالها، و هذا في السلام في حق الغائب، و أمّا الحاضر عند القبر فهل هو كذلك؟ أو يسمعه بيا لله واسطه؟ فيه حديثان:

احدهما: و هو حدیث ضعیف «من صلی عند قبری سمعته»، و «من صلی علی نائیا بلغته» و فی روایة ضعیفة جدا «من صلی علی عند قبری رددت علیه و من صلی علی ق مکان آخر بلغونیه».

ثانيهها: و هو اضعف من الاول "من صلى علىّ عند قبرى وكل الله بها ملكا يبلغنى و كفى امر آخرته و كنت له شهيدا و شفيعا"، و في رواية "ما من عبد يسلم علىّ عند قبرى الا وكل الله بها ملكا يبلغنى و كفى امر آخرته و دنياه و كنت له شهيدا و شفيعا يوم القيامه" فان ثبت الاول فكفى بذلك شرفا، والا فهو مرجوّ فينبغى الحرص عليه.

وصح من غير طريق «ما من أحد يمّر بقبر اخيه المومن كان يعرفه في الدنيا و يسلم عليه الا عرفه و ردّ عليه السلام»، و في رواية صحيحة أيضاً «ما من رجل يمرّ بقبر الرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الاردّ عليه روحه حتى يردّ عليه السلام».



وروى ابن ابى الدنيا عن ابى هريره عيث قال: «اذا مرّ الرجل بقبر يعرف فسلم عليه ردّ عليه السلام» فسلم عليه ردّ عليه السلام» و اذا مرّ بقبر لا يعرف فسلم عليه ردّ عليه السلام»

و قد ذكر ابن تيمية نفسه انّ كل المومنين اذا سلم عليهم الزائر عرفوه وردّوا عليه السلام، فإذا كان هذا في احاد المومنين فكيف بسيد المرسلين ﷺ؟!

و قد وقع لجمع من الاولياء انهم سمعوا ردّ السلام عليهم من الحجره الشريفة، وقد ثبتت حياه الانبياء، ولا شك انها اكمل من حياه الشهداء المذكوره في القرآن الكريم وروى المنذرى خبر «علمى بعد وفاتى كعلمى في حياتى».

وصح خبر «اكثروا الصلاة علّى يوم الجمعه فانه مشهود تشهده الملائكة و انّ احدا لن يصلى علّى الا عرضت عليّ صلاته حتى يفرغ منها "قال ابو الدرداء قلت: يا رسول الله و بعد الموت قال: «و بعد الموت انّ الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء، فنبيّ الله تعالى حيّ يرزق ". قال السبكى: و هو مرسل لكنه اعتضد.

وصح خبر «ان لله ملائكه سياحين يبلغوني عن امتى السلام». و نقبل ابو منصور البغدادى عن محققى المتكلمين من اصحابنا انه عظي حي بعد وفاته، و انه عظي يسرّ بطاعات امته، وروى فيه حديث و لفظه: «حياتى خير لكم فإذا مت كانت وفاتى خيرا الكم تعرض على اعبالكم فان رايت خيرا حمدت الله و ان رايت غيرذلك استغفرت الله لكم».

فإن قيل: قول ه «الارد الله على روحى» دال على عدم استمرار الحياة فجوابه ان البيهقي استدل به على حياه الانبياء، قال: و إنها اراد \_ والله اعلم \_

١ . ورد هذا في السيره النبويه لابن هشام.

٢ . صاحب كتاب الفرق بين الفرق.



الا وقد رد الله على روحى حتى ارد عليه و قال بعضهم: هو خطاب بحسب معقولنا انه لابد من رد روحه على حتى يسمع ويجيب، و لا قائل بتكرار الرد لانه يفضى إلى توالى موتات لا تنحصر، مع انا نعتقد ثبوت نحو السمع والعلم لكل ميت، و عود الحياة له في قبره كها ثبت في السنة، و لم يثبت انه يموت بعد، بل ثبت نعيم القبر وعذابه، وادراكها مشروط بالحياة لكن يكفى فيه حياه جزء يقع به الادراك فلايتوقف على حياه البنيه خلاف المعتزله، و أمّا أدلة حياه الانبياء فمقتضاها حياه الإبدان كحالة الدنيا مع الاستغناء عن الغذاء، أو مع قوه النفوذ في العالم، و خبر «انا اكرم على ربى من ان يتركنى في قبرى بعد ثلاث» لا اصل له. و ما روى عن ابن المسيب: ما مكث نبي في الارض اكثر من اربعين يوما لم يصح، ولو صح فالزيارة والسلام مشروعان حتى عند ابن المسيب، كيف و قصه سهاعه الاذان والاقامه من القبر الشريف مشهوره؟!

### سيدنا بلال يشد الرحل لزيارة رسول الله ﷺ

و جاء بسند جيد انّ بلالا بخت شدّ رحله من الشام إلى زيارة رسول الله يَظْفُهُ. و في رواية انّ ذلك لرويته له يَظْفُهُ قائلا له: ما هذه الجفوه يا بلال؟ أما آن لك ان تزروني! فاتى قبر النبى يَظْفُهُ و جعل يبكى و يمرغ وجهه عليه وكان ذلك في خلافه امير المؤمنين عمر بن الخطاب والصحابة هيئ متوفرون و لم ينكر منهم أحد عليه هده القضيه التى لا تخفى عليهم لان الحسن والحسين هيئ اشتهيا عليه عند بحيئه لذلك سماع اذانه فاذن في محله الذي كان يؤذن فيه من سطح المسجد الشريف، فها رؤى بعد موته يظفُ أكثر باكيا و باكيه من ذلك اليوم، وروى انه لم يؤذن لاحد بعد النبى يظفُ الاهذه المرّه، و انها كانت بطلب الصحابة هيئ ، و انه لم يتم الاذان المذكور لما غلبه من البكاء والوجد، و قبل اذن لابى بكر هيئ في خلافته.



و ثبت ان عمر بن عبد العزيز كان يبعث البريد ليسلم له على النبي على لا يقصد غير ذلك البته و ذلك فيصدر زمن التابعين، ولم ينكر ذلك أحد منهم.

و جاء انّ عمر بن الخطاب عجت لما صالح أهل بيت المقدس جماءه كعب الاحبار فاسلم ففرح به، و قال له: هل لك ان تسير معى إلى المدينة و تمزور قبر النبى على و تتمتع بزيارته قال: نعم.

و في مسند ابى حنيفه على عن ابن عمر عشط قال: من السنّة ان تـاتى قـبر النبى يَظِيُّهُ من القبله و تجعلها لظهرك و تـستقبل القـبر الـشريف بوجهك، شـم تقول: السلام عليك ايها النبى و رحمة الله و بركاته، و تقرر في الاصـول ان قـول الصحابى من السنّة، كذا محمول على سنته عَظِيَّةً فله حكم المرفوع.

و ذكر المؤرخون والمحدثون أنّ زياد بن ابيه لما اراد الحبح جاءه ابو بكرة الصحابي عبين و أشار عليه بتركها لان امّ حبيبة ام المومنين بالمدينة، فان اذنت لم بالمدخول عليها فهو خيانه لرسول الله ينطق اى لانه ليس بعمها الا باستلحاق اخبها معاويه عبين و قد علم الناس بطلان استلحاقه لامور مشهوره، و ان حجبته فذلك حجه عليه. فهذا يدل على ان زيارة الحاج كانت معهوده من ذلك الوقت، و الا لكان زياد يمكنه الحج من غير طريق المدينة، بل هو اقرب إليه لانه كان بالعراق، ولكن كان اتيان المدينة على ساكنها افضل الصلاة والسلام عندهم امرا لا يترك، انتهى، و قيل: حجّ و لم يزر و قيل: زار و لم يدخل عليها و قيل: منعته.

#### الفصل الثالث:

### التحذير من ترك زيارته عظي مع استطاعتها

و ينبغى ضبطها بها ضبط به الأئمة الاستطاعه في الحج، فكل استطاعه اوجبت الحج اقتضت تأكد ندب الزيارة.

اعلم انه على حذرك من ترك زيارته اتم تحذير، و ارشدك البها بابلغ بيان، و اوضح تقرير، و بين لك من آفاتها ما ان تأملته خشيت على نفسك القطيعه والعواقب حيث قال: "من حج ولم يزرنى فقد جفانى" فبين لك ان في ترك زيارته جفاء، و مرّ انه من ترك البرّ والصله أو غلظ الطبع والبعد عن السخاء، و مرّ ان من حج ليس قيدا فلا مفهوم له، و يؤيد ذلك انه على جعل في عدم الصلاة عليه على عند سماع ذكره الجفاء أيضاً، فقد صح عن قتادة مرسلا انه على قال: "من الجفاء ان أذكر عند رجل فلا يصلّ عليّ على و به يعلم ان بين ترك الزيارة مع القدره عليها و ترك الصلاة عليه على عند سماع ذكره استواء في الجفاء، بمعناه الاول بل و الثاني.

فيخشى حينئذ على تارك زيارته ان يحصل له من العقوبات والقبــائــع نظــير ما ورد في ترك الصلاة عليه ﷺ عند سماع ذكره أو مطلقا.

الصلاة والسلام عليك يا سيدي يا رسول الله.

فمن ذلك ما صبح عنه أنه على قال: «احضروا المنبر، فحضروا، فلم ارتقى على درجه قال: آمين ثم ارتقى الثالثه قال: آمين ثم ارتقى الثالثه قال: آمين فلما نزل على قلنا: يا رسول الله قد سمعنا منك اليوم شيئا ما كنا نسمعه، فقال على: «ان جبريل عرض لى فقال بعد» اى بالضم، عن الخير، وحكى الكسر، أي هلك \_ من ادرك رمضان فلم يغفر له قلت آمين، فلما رقيت \_بكسر القاف «الثانيه قال: بعد من ذكرت عنده فلم يصل عليك، قلت آمين، فلما رقيت الثالثه قال: بعد من ادرك ابويه الكبر عنده أو أحدهما فلم يدخلاه الجنه قلت: آمين».

و في رواية صححها ابن حبان: من ذكرت عنده فلم يصلَّ عليك فابعده الله قل آمين، فقلت: آمين».

و في أخرى سندها حسن: «و رغم انف من ذكرت عنده فلم يصلّ عليك قلت: آمين». و في أخرى «و ارغم الله انف رجل» النح يقال رغم بكسر ثانيه المعجم وفتحه رغها، و بتثليث اوله، و ارغم انفه الى الصقه بالرغام و هو التراب، هذا هو الاصل، ثم استعمل في الذل والعجز عن الانتصاف والانقياد على كره، و قيل رغم بالكسر: لصق بالتراب ذلا و هوانا، و بالفتح أيضاً: ذل، و في أخرى سندها حسن: «شقى عبد ذكرت عنده فلم يصل عليك فقلت آمين». و في أخرى عند البيهقى فلما صعد العتبه الثالثه، اى و كان المنبر اذ ذاك ثلاث درج، قال، اى جبرئيل: يا محمد قلت: لبيك و سعديك قال: من ذكرت عنده فلم يصلّ عليك فهات و لم يغفر له فدخل النار فابعده الله قل آمين فقلت: آمين». و في أخرى فقال: «انّ من ذكرت عنده فلم يصلّ عليك دخل النار فابعده الله واسحقه فقلت: آمين، و في أخرى: «و من ذكرت عنده فلم يصلّ عليك فابعده الله عليه فقلت: آمين».



وروى الديلميّ «من ذكرت عنده فلم يصلّ عليّ دخـل النار»، و في هـذا ﴿ ٩٧ المحلِّ ابحاث نفيسه بينتها في كتابي «الدرِّ» السابق ذكره.

> وجاء عنه عَلِيُّة بسند حسن متصل انه عَلِيُّهُ قال "من ذكرت عنـده فنـسى الصلاة على خطىء الجنه» و نسى إمّا بمعنى: ترك عمدا على حدّ ﴿ كَذٰلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا﴾، أو على بابها، و يحمل على انه لماسمع بذكره ﷺ تشاغل حتى نسي، و محلَّ عدم تكليف الناسي ما لم ينشأ النسيان عن تلاهيه و تقـصيره، و الأَّ اثم كالعامد، كما قالوه فيمن لعب بالشطرنج فنسى الصلاة حتى اخرجها عن و قتها.

> و جاء عنه على المناد حسن أو صحيح انه قال: «البخيل كل البخل من ذكرت عنده فلم يصلّ عليّ».

> وروى ابو نعيم في الحليه في قصه الغزاله المشهوره انها قالت ﷺ: مر هـذا ان يخليني حتى ارضع اولادي و اعود. قال: فان لم تعودي؟ قالت: ان لم اعد فلعنني الله كمن تذكر بين يديه فلا يصلى عليك.

> و اخرج ابو سعيد من جملة حديث انه عَلِيْهُ قال: «أَلاَم الناس من اذا ذكرت عنده لم يصلّ علي".

> > وجاء عنه عَلِي الله بسند فيه من لم يسمّ: من لم يصلّ على فلا دين له».

وروى مرفوعا «لا يرى وجهى ثلاثه انفس: العاق لوالديه، والتارك لسنتي، و من لم يصلّ على اذا ذكرت بين يديه»، فيصلّى الله عليه و سلّم و على آلمه اصحابه عدد معلو ماته ابدا.

### حال من ترك الصلاة على رسول الله ﷺ

فعلم من هذه الأحاديث انَّ من لم يصلُّ عليه عَلِيًّ عند سماع ذكره يكون



موصوفا باوصاف قبیحه شنیعه، ککونه شقیا و کونه راغم الانف و کونه مستحقا دخول النار و کونه بعیدا من الله و رسوله و کونه مدعوا علیه من جبریل، و من نبینا بیش بجمیع هذه العقوبات و بالسحق، و کونه قد خطیء الجنه، و کونه موصوفا بانه البخیل کل البخل و کونه ملعونا و کونه لا دین له، و کونه لا یری وجه نبیه بیش .

و علم مما مرّ ان بين ترك الصلاة عليه ﷺ، و ترك زيارته ﷺ مع القدره عليه الله تساويا في انّ كلا منها جفاء له ﷺ كما نص عليه، و انّ جميع هذه الاوصاف القبيحه الشنيعه التي ثبتت لتارك الصلاة عليه ﷺ عند سماع ذكره يخشى ان يثبت نظيرها لتارك الزيارة فيخشى عليه ان يكون شقيا، راغم الانف، مستحقا دخول النار، بعيدا من الله تعالى و رسوله، مدعوا عليه من جبريل و من نبينا ﷺ بذلك بالسحق، و بخيلا ملعونا لا دين له لا يرى وجه نبيه ﷺ فاستحضر ذلك واحفظه، واخبر به من تهاون في ترك الزيارة مع قدرته عليها لعله يكون حاملا له على التنصل من هذه القبائح و الرجوع إلى الله سبحانه و تعالى بتركه جفاء نبيه الذي هو وسيلته ووسيلة سائر الخلق إلى ربهم.

و لقد شاهدنا كثيرين تركوا الزيارة مع القدره عليها فاورثهم الله عزّ و جلّ بذلك ظلمه محسوسه ظهرت على وجوههم، وفتره عن الخيرات قطعتهم عن عبادة الله سبحانه و تعالى، و شغلتهم بالدنيا إلى ان ماتوا على ذلك. و كثيرين غلبت عليهم مظالم الناس إلى ان منعوا منها قهرا.

و لقد اخبرت عن بعضهم من أهل مكة المشرفه انه كلما اراد ان يتجهز لها منعه عائق عنها، فلا زال الناس يوبخونه بـترك الزيـارة إلى ان اخـذ في اسبابها، فجهّز حاله و اخذ جميع اهله و صرف عليهم مصروفا كثيرا، و قال لهم: اخرجوا قبلى والحقكم قريبا، فلما جهز مركوبه و اراد ان يركبه سلّط الله عليه صبّ الـدم



بكثره فاحشه فتخلف، و ذهب اهله للزيارة و عادوا، و قد عوفي شم استمر متحسرا معايرا من الناس و موبخا بها وقع به إلى ان مات من غير زيارة، لما انه حقت عليه كلمه الحرمان، و باء بواسطه ظلمه للناس بابلغ القواطع و اعظم الخسران.

ووقع لغير واحد من الظلمه ايضا انه أخذ في اسبابها و سافر لها إلى ان وصل إلى قريب المدينة الشريفة على ساكنها افضل الصلاة والسلام وراى آثارها، فخرج بعض خدمة الحجره الشريفة النبويه إلى الكرب، يقول: اين فلان ابن فلان؟ فدل عليه، فقال له: ان رسول الله على يقول لك لا تدخل إليه فجلس يبكى على نفسه إلى ان دخل الناس للزيارة و خرجوا إليه فرجع معهم خائبا وهو على غايه من الاسف والندم والعار والكآبه والظلم.

فاحذر ايها الزائر ان تزور و انت باق على توابعك و فواحشك، فيقع لك نظير ذلك، فتصير مثلة بين العالم في الدنيا بل والاخره، لانه ينظي لا يفعل ذلك الا بمن ايس من صلاحه وقطع بعدم فلاحه. بل ذلك دليل واضح على خاتمة السوء والعياذ بالله، فحينئذ ينبغى لك، قبيل اخذك في اسباب الزيارة ان تقدّم بين يدى نجواك توبه صحيحة مستوفية لشروطها ماحية لذنوبك ساتره لعيوبك مؤهله لك إلى المشول في حضره سيد المرسلين ووسيله النبيين، و حقى الله سبحانه و تعالى ذلك لنا. آمين.

تنبیه: مرّ ان ذکر الحج فی خبر امن حج و لم یزرنی فقد جفانی انها هو لبیان الاولی، لان ترك الزیارة ممن حج وقد قرب من المدینة الشریفة اقبح من ترکها ممن لم یجج، و ما ذکر لبیان الاولی لا مفهوم له، و حینئذ فیكون معنی الخبر، من لم یزرنی فقد جفانی، و اذا تقرر ان هذا معناه فلا یفهم منه ان من زاره شم حج ولم یزره مرّة أخری بعد حجه انه جفاه، نعم یؤخذ من قولهم الآتی اول الفصل



الرابع: اذا انصرف الحجاج الخ، انه يسنّ لكل حاج اذا انصرف من حجه مكياً أو غيرهان يزور عقب كل حج، و ان الزيارة تتأكد له حينئذ، و لا ينافى هذا ما قدّمته اولا بل يحمل هذا على الافضل و تركه لا جفاء فيه، بخلاف ترك السنة التي هي الزيارة مثلا من اصلها، فإنه جفاء أيّ جفاء.

والحاصل ان تكرر الزيارة بتكرر الحج هو الافضل، و ان من لم يكرّرها بتكرّره بأن وجدت منه ولو مرّه لا يطلق عليه انه وجد منه جفاء، الا ان قيل: انه يطلق على ترك الافضل تجوّزا لما مرّ في معناه، و هذا فيمن ترك تكرّرها بتكرّر الحج، مع انه لم يعارضه ما هو أهم منها. اما من ترك تكرّرها لمعارضة ما هو اهم منها كافاده علم واستفادته فلا جفاء هنا بترك تكرّرها بتكرّر الحج لا حقيقه و لا مجازا فتامل ذلك فانه مهم مع ان احدا لم ينبه على شي منه

#### الفصل الرابع:

### هل تسبق المدينة المنورة مكة المشرفة بالزيارة

في بيان الافضل للحاج هل هو تقديم الزيارة أو الحج.

اعلم وفقنى الله و اياك لمرضاته ان السلف والخلف اختلفوا: هل الافضل لمريد الزيارة والحج البداءه بالمدينة الشريفة قبل مكة المشرفه أو عكسه؟ و ظاهر كلام اصحابنا ترجيح البداءه بمكة و كلام النووى و غيره كالصريح فيه، و هو:

اذا انصرف الحجاج والمعتمرون من مكة فليتوجهوا إلى مدينة رسول الله عليه الله عليه الله القربات و انجح المساعى.

و يؤيده ان احمد لما سئل ايبتدأ بالمدينة قبل مكة؟ ذكر باسناده عن زيد و عطا و مجاهد و النخعي: اذا اردت مكة فلا تبدأ بالمدينة، واجعل كل شيّ لمكة تبعا.

وممن اختار البداءه بمكة ثم اتيان المدينة والقبر الشريف النبوي الامام ابسو حنيفه.

والذى اختاره ان اتسع الزمن للزيارة مع اتساعه بعدها للحج فالاولى تقديم الزيارة اذا اطاقها حينئذ مبادره بتحصيل هذه القربة العظيمه فانه ربها يعوقه عائق عن التوجه اليها بعد الحج، و أيضاً فلتكن وسيلة الى وسيلة إلى قبول حجه و توفيقه للاتيان به على اكمل وجوه الاتقان والسداد، و من لجا إلى ذلك الجناب الرفيع حقيق بان يتوج تاج القبول والقرب المنيع.



ثم رايت انّ ممن اختار البداءه بالمدينة النبويه علقمه والاسود و عمر بسن ميمون من التابعين، و يتعين حمله على ما ذكرته و ان لم يتسع الزمن لها قدّم الحج. فان قلت: ما حكمة تقييد النوويّ و غيره سنّ الزيارة بفراغ المناسك؟

قلت: اجبت عن ذلك في حاشيه مناسك الحبح بقولى: و حكمة تقييده كالاصحاب سنّ الزيارة بفراغ مناسك الحبح مع انها مطلوبة في كل وقت اجماعا، بل قيل بوجوبها ان غالب الحجاج ليست المدينة الشريفة على طريقهم، و إنّها يتوجهون إلى مكة او لا للحج و أيضاً فهى في حق الحاج آكد للخبر السابق «من حج ولم يزرنى فقد جفانى»، ولانه اذا جاء من الافاق البعيده و قرب من المدينة يقبح منه ترك الزيارة اكثر من غيره لدلالته على عدم اهتمامه بها هو من اهمة القربات و انجح المساعى، انتهى.

ثم رأيت عن احمد ما يصرح بها ذكرته من التفصيل و هو قوله: و اذا حج الذي لم يجج قط\_يعنى من غير طريق الشام\_لا يأخذ على طريق المدينة لانى اخاف عليه ان يحدث به حادث، فينبغى ان يقصد مكة من اقصر الطرق، و لا يتشاغل بغيره، و يؤخذ من علته ان الكلام فيها اذا دخل وقت الحج وخشى فواته، وانه اذا لم يخش ذلك بدأ بالمدينة النبويه.

ثم رايت السبكى أشار لما ذكرته فقال عقب كلام احمد هذا: و هذا في العمره متجه، لانه يمكنه فعلها متى وصل مكة، وأمّا الحج فله وقـت مخـصوص، فـإذا كان الوقت متسعا لم يفت عليه بمروره بالمدينة الشريفة شي.

و لقد رايت اكثر العوام اذا عاد حاجا و لم يزر النبى ﷺ يعدّون ان ذلك نقص اى نقص، وعار، و يسمونه المفجل او الفجال، لانه آثر اكل فجل الينبوع مع الراحه فيه الى ان تاتيه الزوّار على مشقه الزيارة، ويسلخون عنه اسم الحاج، الذى هو اشرف الاوصاف عندهم، و يصير ذلك مثلة فيه الى ان يموت، بل



وفى اولاده بعد موته، و لقد اشتد من تعييرهم و تنقيصهم لمن رجع من غير زيارة ما الجأه إلى الانقطاع في بيته، و عدم الاجتماع باحد إلى ان خرج مع الحجاج في العام الثانى، فحج وزار ورجع الى بلده فرحا مسرورا بزوال تلك الوصمه الشنيعه عنه. فتامل ذلك من العوام تجد ان عظمته علي و عظمة زيارته وقرت في قلوبهم واستحكمت في طباعهم، و كذا تجدهم غير مستقيمين في معاملاتهم، ثم يكثرون الزيارة يؤثرون لاجلها الخروج عن اراضيهم و دورهم و معايش اموالهم و امتعتهم. فالرجاء من الله الرب الكريم الجواد ان يمحص بوائقهم و يممحو فرطاتهم و يغفر زلاتهم، و من نبيه الرئوف الرحيم البر الكريم الذي يمحت بوائقهم و النه الحاضر والباد ان يشفع لهم إلى ربهم في تطهيرهم من خالفتهم و ان يوفقهم إلى اصلاح اعمالهم مع ارسال عبراتهم اسفا على ما فات إلى المهات. يسر رفته تعالى لنا ذلك ووفقنا لافضل المساعى والمسالك انه اكرم كريم وارحم رحيم آمين.

### الحكمة في دفنه بالمدينة المنورة ﷺ

تنبيه: ان قلت: ما حكمة دفنه في بالمدينة النبويه؟ مع انه جاء ان كل أحد إنها يدفن في المحل الذي خلق من الطينه التي خلق من الطينه التي خلقت منها الكعبه الشريفة فكان القياس ان يدفن فيها. لا سيها اذا قلنا بها عليه اكثر علماء الامة ان مكة افضل من المدينة؟

قلت: أمّا حكمة إفراده على عن مكة بمحلّ آخر بعيد منها اظهار عظيم فضله على وانه متبوع لا تابع. اذ لو دفن بمكة لكان قصده يقع تابعا لقصدها أو قصد الحج. فيكون غير متبوع، و ذلك لا يليق بعليّ كهاله فاقتضى ذلك ان يفرد على بمحلّ محصوص بعيد من مكة حتى يكون قصد زيارته مستقلا ليس تابعا لغيره، وحتى يتهايز الناس في شدّ الرحال إليه بخصوصه على و من راى



وأمّا الجواب عمّا مرّ من ان كل انسان يدفن في المحلّ الذي خلق منه فهو ما قاله العارف بالله تعالى السهروردى صاحب العوارف و بسطت الكلام عليه في شرحها و تبعه عليه الحفاظ من المحدثين والمحققين من الفقهاء و هو انّ الطوفان لما علا الكعبه المشرفه موّج موجه منها ما ربا على وجه الماء من اصلها إلى ان وصل به الى محلّ قبره الشريف فهو عَلِيهُ في الحقيقه لم يدفن الا في اصل الكعبه الذى خلق منه، و حكمه ذلك التموّج ما مرّ من افراده عليه حتى يكون قصد زيارته عليه متبوعا لا تابعا كما تقرّر فاعلمه.

و يؤيد ما قاله السهروردي ما جاء في بعض الاثار انّ سليهان بن داود صلّى الله على نبينا و عليها و سلم زار محلّ قبر نبينا على و اخبر انه سيقبر فيـه و تـرك ثمّ اربعهائه رجل من احبار بنى اسرائيل ينتظرون بعثته و هجرتـه الـيهم، فلـها جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنه الله على الكافرين.

فان قلت: هل لتخصيص المدينة بذلك من بين سائر قرى الحجاز حكمة؟ قلت: نعم لانها \_ باعتبار ذاتها لا بها عرض لها من نحو حماها مع انها نقلت إلى الحجفه \_ اعذب ارض في تهامه و اعدلها و اكثرها ماء و نخيلا و احسنها اهلا و مقيلا. سيها و فيها اخوال نبينا عليه و انصاره، و غير ذلك من محاسنها و عاسنهم الجمه التي لا توجد في ارض غير مكة من تهامه. فاتضح بها قررته ان تاملته هذا المقام، و انكشف ما كان يطرقه من ظلهات الاوهام، و فقنا الله تعالى فضلا و منا لفهم المشكلات و ايضاح العويصات بمنه و كرمه آمين.

#### الفصل الخامس:

## أمور يجب على الزائر القيام بها في سفره لزيارته على

فيها يتاكد على الزائر في طريقه فعله غير ما مرّ في المقدمة، قبال العلماء من الشافعيه و غيرهم: يستحب للزائر ان ينوى مع زيارته على التقرّب بشد الرحل والسفر إلى مسجده على و الصلاة و الاعتكاف فيه قبالوا: و يستحبّ له اذا توجه لزيارته على ان يكثر من الصلاة والتسليم في طريقه. فإذا وقع بصره على شجر المدينة و حرمها و ما يعرف بها \_ اى مما هو داخل في مسهاها زاد من الصلاة والتسليم عليه، و يسال الله تعالى ان ينفعه بزيارته و ان يقبلها منه. انتهى. و لم ارهم في خصوص ذلك دليلا، و قد يستدل له بان الصلاة عليه على سبب لكفايه المهات في الدنيا والاخره.

#### فضل الصلاة على سيدنا رسول الله ﷺ

فقد اخرج الترمذي و حسنه و صححه الحاكم عن ابي بن كعب والله قال: كان رسول الله عليه الذا ذهب ثلثا الليل قام فقال: «يا ايها الناس اذكروا الله جاءت الراجفه تتبعها الرادفه. جاء الموت بها فيه". فقال ابي: فقلت: يا رسول الله اني اكثر الصلاة عليك فكم اجعل لك من صلاتي؟ قال: «ما شسئت». قلت



الربع؟ قال: «ما شئت وان زدت فهو خير لك»، قلت فالنصف قال: «ما شئت و ان زدت فهو خير لك»، ان زدت فهو خير لك»، ان زدت فهو خير لك»، اجعل لك صلاتي كلها. قال: «اذاً تكفي همك و يغفر ذنبك».

في رواية عند احمد و ابن ابي عاصم و ابن ابي شيبه قال رجل: يا رسول الله ارايت ان جعلت صلاتي كلها عليك؟ قال: «اذاً يكفيك الله همك من دنياك و آخر تك».

و اذا عوفت ان الصلاة عليه عليه عليه عليه مسبب لكفاية المهمات في المدنيا والاخره فالمسافر للزيارة محتاج لكفايه مهات السفر الدنيوية و هـو واضـح، والاخرويـة بقبول زيارته والتفات رسول الله عظي إليه و امداده له. فإذا اكثر من الصلاة والسلام عليه في طريقه رجي له حصول ذلك كله، و أيضاً فالاكثار منها يـدل على زيادة محبته ﷺ و ذلك متكفل بحصول شفاعته، كما جاء عنه بسند لا بأس به «من صلى على عشر ا صلى الله عليه مائه، و من صلى على مائه صلى الله عليه الفا و من زاد صبابة و شوقا كنت له شفيعا و شهيدا يوم القيامة» و بـسند حـسن من قال «اللهم صلَّى على محمد و انزله المقعد المقرّب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي» و يسند ضعيف انه ﷺ قال: «من سرّه ان يلقبي الله راضيا»، و في رواية «و هو عنه راض فليكثر من الصلاة على». فإذا كانت كثره الصلاة عليه سببا لرضا الله تعالى فهي سبب لرضاه. فمن اكثر الصلاة عليه في طريقه لم يلقه الا وهو راض عنه، و كفي بـذلك حـاملا للزائـر علـي اكثـار الـصلاة عليـه في طريقه، و افراغ وسعه في ذلك ليكون عَلِيْكُ راضيا عنه اذا وقف بين يديه. فيلحظه بعين رافته و رحمته و يشفع له في حصول طلبته. حقق الله لنا ذلك آمين. وجاء عن على كرمّ الله وجهه بسند فيه متهم انه قـال: «لـولا انّ النبــيّ ﷺ ذكر الله عزَّ و جلَّ \_اي الذكر المندوب في الاحوال المعروفه في الشرع \_ ما تقرَّبت



إلى الله الا بالصلاة على النبق على النبق على سمعت رسول الله على يقول: «قال جبريل: يا محمد انّ الله عزّ و جلّ يقول من صلى عليك عشر مرات استوجب الامان من سخطى» و من استوجب الامان من سخط الله استوجبه من سخط النبي على و حينئذ فليكثر الزائر في طريقه من الصلاة عليه حتى يستوجب ذلك و يزداد به تاهله إلى مواجهة نبيه على الله .

و جاء بسند حسن غريب انه ﷺ قال: «من صلى عليّ في كل يوم مائه مرّه قضى الله له مائه حابة سبعين الاخرته و ثلاثين لدنياه» و لا شك انّ الزائر له حوائج دنيوية و اخروية فإذا اكثر من الصلاة عليه في طريقه كان ذلك سببا لقضاء حوائجه.

و جاء بسند حسن غريب أيضاً انه على قال: «ان أولى الناس بى يوم القيامة اكثرهم على صلاة في الدنيا» و بسند ضعيف عن ابن عباس عين قال: «اوحى الله عزّ و جل إلى موسى على نبينا و عليه السهلاة والسلام اننى جعلت فيك عشره الاف سمع حتى سمعت كلامى و عشره الاف لسان حتى اجبتنى و احبّ ما تكون إلى و اقربه اذا اكثرت الصلاة على النبى على ففظ: و اقرب ما تكون انت منى اذا صليت على محمد على فنامل يا اخى اذا كان هذا حال موسى عليه الصلاة والسلام كليم الله انه اقرب ما يكون من الله و احبّ ما يكون الى الله اذا كان مصليًا على نبينا على فنحن أولى

و قد ذكر سفيان الثورى على انه راى حاجا يكثر من الصلاة عليه المقال له: هذا موضع الثناء على الله تعالى فاخبره ان اخاه لما حضرته الوفاه اسود وجهه فاحزنه ذلك، فبينها هو كذلك اذ دخل عليه رجل وجهه كالسراج المضىء فمسح بيده وجهه فزال سواده وصار كالقمر، فقرح وسأله عن اسمه فقال: انا



ملك موكل بمن يصلى على النبى ﷺ افعل به هكذا، و قد كان اخوك يكشر
 الصلاة على رسول الله ﷺ فأزال الله عنه ذلك السواد و كساه هذا الجال.

و جاء أيضاً انّ رجلا لما مات حُوّل وجهه وجه حمار لاكله الربا، فراى ولده النبى ﷺ و سلم قائلا له: انه كان يصلى عليّ في كل ليله عند نومه مائه مرّه فلها اخبرنى الملك الذى يعرض عليّ صلاة امّتى سألت الله عزّ و جلّ فشفعنى فيه. فاستقيظ فراى وجه والده كالبدر، والحكايات في معنى ذلك كشيره، و قد استوفيت كثيرا منها في كتابى الدرّ السابق ذكره.

و اذا تقرر ذلك فليكن دأبك في طريقك ليلا و نهارا و عشيه و ابكارا الصلاة والسلام عليه و لا تفتر عن ذلك ما استطعت فان به يحصل لك غاية الخير والقبول والاقبال منه على المتكفل ببلوغ المامول والفوز بشفاعته والامتزاج بمحبته، و كل من هذه الفوائد يستدعى الخروج عن النفس والاهل والمال فها بالك بحصوله باسهل شيء و ايسره عليك فإياك ثم إياك من ترك ذلك فانه من اوضح علامات الشقاوه والعياذ بالله تعالى.

و مما يتأكد على الزائر في طريقه أيضاً انه كلها رأى اثراً من آثاره يلط لا سيها منازله و محال صلاته ان يزيد من الصلاة والسلام عليه، فقد كانت اسهاء بنت ابى بكر من كلها مرّت بالحجون قالت: صلى الله على رسوله وسلم لقد نزلنا ههنا، رواه البخارى، و اخرج احمد انّ أنساً شيئ اخرج لجهاعة ما بقى من قدحه يلط و فيه ماء فشربوا منه وصبوا على رؤوسهم ووجوههم وصلوا على



#### تنبيهات مهمة

تنبيه اول: هل الاولى ان يصلى برفع الصوت أو بخفضه؟ الذى يتجه في ذلك انه ان توفر خشوعه في أحدهما فقط فهو الافضل في حقه. نعم يشترط في الجهر ان يامن معه من الرياء والتشويش على نحو مصل أو نائم أو ذاكر، و ان لم يتميز أحدهما بزيادة الخشوع و امن مما ذكر فان كان ثم من يصلى بصلاته لو جهر أو يصغى إليه و يخشع فالجهر أولى، والا فالسر أولى لانه ابعد عن الرياء و لم يعارضه مصلحة راجحة، و كذا يقال في سائر الاذكار، و في قراءه القرآن، و هذا التفصيل و ان لم يذكروه لكنه ظاهر المعنى جداً فيتعين اعتهاده.

تنبيه ثان: هل الاكثار من الصلاة والسلام عليه في الطريق افضل من قراءه القرآن أو عكسه؟ و كذايقال في ليله الجمعه ونحوها عما طلب فيه بخصوصه الاكثار من الصلاة والسلام عليه أو هما مستويان؟ كل محتمل، و كلامهم في باب الجمعه ربها يومىء إلى الاخير، والظاهر عندى الاول لان ذلك ذكر طلب في علّ مخصوص، و قد قالوا: انّ القراءه إنّها هى افضل من الذكر الذى لم يخص، أمّا ما خص فهو افضل منها، انتهى. و ما نحن فيه مما خص فليكن افضل منها، انتهى. و ما نحن فيه مما خص فليكن افضل منها بنص كلامهم المذكور.

تنبيه رابع: قد يؤخذ من قولهم السابق: فإذا وقع بصره على اشجار المدينة و حرمها و ما يعرف بها زاد من الصلاة والتسليم عليه ﷺ أنَّ صعود الجبل الذي تسميه العامّه مفرحا بقصد رؤية ذلك ليزداد شوقه وصلاته عليه و خشوعه و



◄ توسله و دعاؤه لا باس به، بل هـ و سـنة لانـ ه حينـ فد وسـيلة إلى هـ فه الخيرات العظيمه، و من القواعد المقررة ان للوسائل حكم المقاصد، و أمّا ما اعتاده العامه من الطلوع له على اى حاله، ولو في الظلمه، و من التسابق المفرط إليـ ه بـضرب الدواب و حملها على ما لا تستطيعه من السير الشديد فهو بدعه مذمومـ يتعـين على كل من له قدره منعهم منها.

## ما يسنّ للزائر فعله

و عما يسنّ للزائر فعله في طريقه بل يتاكد عليه ايضا الاناخة بالبطحياء التي بذي الحليفه، و هي المعرّس، و يصلي بها تأسياً به عَلَيْتُه، والظاهر إنّ الصلاة هذه لسبب متقدم هو النزول، فلتجز في وقت الكراهـة أيـضاً، قـال الـسبكيّ: ولم أر لاصحابنا في ندمها كلاما، وينبغي إن تكون سنّة مؤكده آكد من الصلاة في المواضع التي صلى بها النبي عَلِيْعُ في الطريق اتفاقا، و يبعد القول بـالوجوب، و لعل مراد من قال به كمالك و أهل المدينة الاستحباب المؤكد، انتهى. و ما ترجماه هو ظاهر بل صريح كلام ابن فرحون من المالكية فانه قال اذا وصلت المعرّس و هو البطحاء التي بذي الحليفه فلا تجاوزه حتى تنيخ فيه و تقيم به و تصلى ركعتين، أو ما بدا لك فان ذلك من السنّة، فإن اتيت في وقت لا يصلي فيه فياقم حتى تحلَّ النافله ثم صل به ثم ارتحل، و ذلك لان ابن عمر عَبْ ف قال: كان رسول الله عطي اذا صدر من الحج أو العمره اناخ بالبطحاء التي بـذي الحليف يصلي بها، قال نافع: و كان ابن عمر يفعل ذلك، و قال مالك: لا احب لاحد ان يترك ذلك والتعريس به والصلاة فيه من السنّة انتهى. و قوله: فـاقم حتـي تحـلّ. النافله إنَّما يتمشى على قاعده مذهبه، و أمَّا قاعده مذهبنا فانها ظاهرة في الحلَّ كما قدّمته آنفا.



و مما يسنّ له أيضاً انه اذا وصل قرب المدينة النبويه على ساكنها افضل الصلاة والسلام اغتسل لدخولها، و به صرّح أيضاً الحنفيه والمالكيه والحنابله، و ينبغى سنّ الغسل أيضاً لدخول حرمها قياسا على حرم مكة المشرفه، و حينئذ يأتي هنا ما قالوه في طلبه عند دخول مكة من ندبه لكل أحد و لو حلالا، و ان لم يرد دخول المسجد، و انه يكفى عنه الغسل من نحو التنعيم حيث لم يحصل تغير في البدن. و من عجز عنه تيمم، ولو وجد ماء لا يكفيه بدأ بها فيه تغير من بدنه، ثم باعضاء وضوئه ثم براسه و ما يليه ثم تيمم عن الباقي، قال في الإحياء: والاولى للزائر ان يغتسل من بئر الحرّه. قال السيد: الظاهر انه اراد بئر السقيا التي بالحرّه في طريق الداخل من المدرج، ثم هذا الاغتسال الذي للمدينة المنوّره المراد انه سنة لدخولها كها صرّح به جمع، و هل يفوت به أو لا، فيندب تداركه؟ كلّ محتمل و ميل النفس إلى الثاني، و كذا يقال في الاغتسال لدخول مكة و حرمها، ثم رايت بعض الحنفيه صرّح بذلك في المدينة.

و مما يسنّ له أيضاً ليس انظف ثيابه، و هل الاولى هنا الاعلى قيمه كالعيد؟أوالابيض كالجمعه؟ كل محتمل والاقرب الثانى اذ هو الاليق بالتواضع المطلوب. ثم رايت التصريح بانه يندب البياض للذهاب إلى اى مسجد كان، و هو صريح فيها ذكرته. لان هذا اللبس إنّها طلب ليكون دخوله المسجد الشريف ووقوفه بين يدى نبيه رسول الله يلك على اكمل الاحوال. و في حديث قيس بن عاصم عليه انه لما قديمع وفده اسرعوا بالدخول و ثبت هو حتى ازال مهنته و عاصم عليه الله قديم و بالنبي الله النبي الله المنافق الله الله و رسوله الحلم ذلك واثنى عليه بقوله الشريف: «ان فيك لحصلتين يحبها الله و رسوله الحلم والاناة»، و مما يسنّ له أيضاً ان يتطيب. اى بعد زوال الروائح الكريهه و نحو والاناة»،

١ . ما في هيئته من شعث.

شعر ابطه و عانته و اظافره و غير ذلك مما ذكروه عند اراده الاحرام، فكل ما قالوه ثم مما يتأتى هنا ينبغى ان يقال بنظيره هنا، و قد يقع لبعض الجهله ان يتجرّد عن ملبوسه كالمحرم، و هذا بهذا القصد حرام يجب منعهم منه، و يعزرون عليه التعزير البليغ حتى ينزجروا هم و امشالهم عن مشل هذه البدعه القبيحه.

و مما يسنّ له أيضاً \_اي للذكر القوى كها هو ظاهر \_النزول عن راحلته عند رؤية المدينة الشريفة أو حرمها كما صرّح به المالكية، و ينبغي ان يحمل عليه قـول البدر بن جماعة: و ما يفعله بعضهم من النزول عن الرواحل عنـ د رؤيـة المدينـة الشريفة أو حرمها لا بأس به، لان و فد عبد القيس ﴿ فَهُ لما راوه عَلِيُّ فعلوا ذلك، و تعظيم جهته ﷺ و حرمه المقدسّ بعد وفاته كهو في حياته، و قوله: نزلوا عن الرواحل اي: القوا انفسهم عنها و لم ينيخوها مسارعه إليه ﷺ، كـذا ذكره غير واحد، والذي ذكره النوويّ و غيره معبرا عنه پيروي انهــم لمـا وصــلوا المدينة الشريفة بادروا إليه مسرعين واقام الاشج رئيسهم عند رحالهم فجمعها و عقل ناقته و ليس احسن ثيابه ثم ذهب إليه ﷺ فمدحه كما ذكر، و منجملة ما مدحه به انَّ فيه خصلتين يجبها الله و رسوله و هما الحلم والاناة، و هي بالفتح والقصر: التثبت و ترك العجله، قال القاضي عياض و تبعه النووي و غيره: الأناة التي مدحه عَلِيُّهُ بها هي تربصه حتى نظر في مصالحه و مصالح و جماعته و لم يعجل، انتهي.

و ظاهر هذا ان التثبت للانسان في كل اموره أولى من العجلة إلا في ثلاثه: احدها: الصلاة لأول وقتها، والثانى: وفاء الدين اذا حل وقدر على وفائه، والثالث: تزويج البنت اذا بلغت، و قد يجاب بان هنا تفصيلا لابد منه و هو ان الانسان اذا كان غير متعلق بغيره أو كان له من يحفظ متاعه اذا ذهب من غير منّة



و لا استحیاء منه فالافضل له ان ینزل مبادرا حافیا متخشعا قاصدا للقبر المکرم غیر معوّل علی حواثجه نظیر ما قالوه فیمن قدم مکة المشرفه انه یبادر لطواف القدوم کذلك، و ان کان کبیر القوم بحیث لو ذهب لضاعوا أو بعضهم أو ضاع شیء لاحدهم فالافضل له ان یتاخر عند امتعتهم حتی یری من یخلفه فیها، شم یذهب إلی القبر المکرم حینند. لان هذا فیه غایه المنفعه للغیر والهضم للنفس فتدبر، و هذا التفصیل لابد منه فاحذر ان تغفل عنه، والاولی له اذا انزل ان یمشی حافیا ان اطاق و أمن تنجس رجله اخذا مما ذکروه فی دخول مکة و حرمها.

و مما ينبغى للزائر أيضاً انه اذا وصل حرم المدينة قال: «اللهم هذا حرم رسولك محمد ينظي الذى حرّمته على لسانه و دعاك ان تجعل فيه من الخير والبركه مثلى ما هو في البيت الحرام، فحرّمنى على النار وامّنى من عذابك يوم تبعث عبادك، وارزقنى من بركاته ما رزقته اولياءك و أهل طاعتك، وارزقنى فيه حسن الادب و فعل الخيرات و ترك المنكرات» و هذا ذكره غير واحد و لا بأس به. و ان لم يصح فيه شيء، و كأن قائله اخذه من نظيره القريب منه في دعاء دخول حرم مكة.



#### القصل السادس:

# في ما يسنَ بالمدينة الشريفة و قبل دخول المسجد النبوي

اعلم ان لمدينة رسول الله عظم اسهاء كثيره تقارب الالف، كما بينه بعض المتاخرين. لكن ليس له كبير جدوى. اذ قياس اعتباره ان اسماءها تبلغ ألوف كثيره لان حاصل اعتباره يرجع إلى ان كل ما صح وصفها به من الانواع التى شرفت أو وقعت بها يصح ان تسمى به، والمشهور من اسهائها:

(المدينة) كها في الحديث الشريف "من دان اطاع" لان من شان اهلها انهم مطيعون لله تعالى و رسوله في في و (طابه) و (طيبه) لخبر مسلم "ان الله سمى المدينة طابه" و في نسخه (طيبه) اى لخلوصها و طهارتها من الشرك، اى باعتبار آخرة امرها، أو لطيبها لساكنيها لأمنهم و دعتهم، اى باعتبار الغالب أو الاصل، أو لطيب العيش بها، اى باعتبار ما فيها من عظيم الانس و توفر الحضور والحشوع ببركة مجاورة ذلك الضريح الشريف، والمعهد المنيف، ووقوع النظر عليه بكره و عشيه، بل و جميع الساعات الموجب لتوالى انواع ذلك الجمال على على قلب من كان لله تقيا.

(والدار) لقول تعالى ﴿ وَاللَّهِ نِينَ تَبَسَوَّ عُوا السّدَّارَ ﴾ ويشرب كها في الآية الكريمة، و ذكره في القرآن الكريم إنّا وقع حكايه عن المنافقين كها حكى عنهم الكفر فلا حجه فيه، ومن شم غيّره عَلَيْكُمُ على عادته في تغيير الاسهاء القبيحه اذا التثريب الملامه والحزن، و في الحديث الصحيح «يقولون يثرب وهي المدينة»، و هو ظاهر في كراهة تسميتها به لكونه من اسهاء الجاهليه، و سميت به باسم مكان بها.

و في هذا الفصل مسائل.

الاولى: يسنَّ لداخل المدينة الشريفة ان يقول «بسم الله ما شاءالله لا قـوه الا بالله. ربِّ ادخلني مدخل صدق، و اخرجني مخرج صدق، واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا، حسبي الله آمنت بالله، توكلت على الله، لا حول و لا قوة الا بالله، اللهمّ اليك خرجت، اللهمّ سلمني وردّني سالمًا في ديني، كما اخرجتني، اللهم اني اعوذ بك من أن اضِلَّاوأضَل، أو أزل أو اظلِم أو اظلَم أو اللَّم أو اجهل أو يُجهل علىّ عز جارك و جلّ ثناوك وتبيارك اسمك ولا البه غيرك، اللهم إنسي اسالك بحق السائلين عليك، و بحق ممشاي هذا اليك، فاني لم اخرج بطرا و لا اشم ا. و لا رياء و لا سمعة، خرجت اتقاء سخطك و ابتغاء مرضاتك، اسالك ان تنقذني من النار، و ان تغفر لي ذنوبي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت يا يا ارحم الراحمين يا اكرم الاكرامين. ٢ وهذا ذكره غير واحـد أيـضاً ولا بـاس بــه، و ان لم يصح فيه شي نظير ما مرّ في دعاء الحرم. نعم التسميه هنا، و في دخول الحرم لها اصل لندبها لكل امر ذي بال الخ، و هذا من ذلك قطعا، وربّ ادخلني مدخل صدق الخ مناسب لأنَّ من اسماء المدينة على ساكنها افيضل البصلاة والسلام مدخل صدق، و من ثم قيل انها المرادة في الآية الكريمة.

۱ . الحشر: ۹ .

٢ . انظر: الازرقي في اخبار مكه والفاسي: العقد الثمين.



تنبيه: ينبغى للزائر ان يصدق في قوله: فانى لم اخرج النخ والاكان كاذبا فيخشى عليه المقت و الطرد بسبب كذبه على الله تعالى العالم بخائنات الاعين، و ما تخفى الصدور، و نظيره قولهم في قول المصلى: وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض الخ في دعاء الافتتاح، و في قوله في ركوعه: خشع لك سمعى و بصرى و نحى و عظمى و عصبى الخ، ينبغى للراكع ان يكون مقبلا بوجهته كلها على الله سبحانه و تعالى في الاول اى في دعاء الافتتاح، و خاشعا في الثانى اى في الركوع حال الذكر المذكور كله فيه، والاكان كاذبا، مالم يرد انه بصورة المقبل على الله والخاشع له، و ينبغى له ان يحرص على هذا الدعاء كلها قصد المسجد اى مسجد كان. ففي حديث ان من قاله حينئذ وكّل الله تعالى به سبعين الف ملك يستغفرون له، و يقبل الله عليه بوجهه اى بمزيد اكرامه وانعامه.

الثانية: ينبغى للزائر ان يستحضر بقلبه حين دخول المدينة شرفها واختصاصها برسول الله ينظم و انه الذى احدث حرمتها، كما اظهر ابراهيم الخليل حرمة مكة ولم يحدثها، لثبوتها من من يوم خلق الله السموات والارض. كما في الحديث المتفق على صحته، و انها افضل الارض على الاطلاق عند جماعة منهم الامام مالك، أو بعد مكة عند اكثر أهل العلم، وانّ الذى شرفت به هو خبر الخلائق الجعين.

الثالثه: ينبغى للزائر ان يكون من حين دخوله المدينة بل من حين دخوله حرمها إلى ان يرجع مستشعرا لتعظيمه عليه ممتلىء القلب من هيبته كانه يراه عليه اذ بواسطة ذلك يعظم خشوعه و خضوعه و تكثر عبادته و تقلل شهواته و خالفاته، و يحسن خلقه و تطمئن نفسه و يظهر كرمه، و يزداد على ما فرط منه ندمه، وليعظم من الاسف على فوات رؤيته عليه في الدنيا، و انه من



له ذلك في الاخره على اعظم الخطر لقبيح عمله، و كبير زَلَله و خطر خطله. فعسى ببركة ذلك تقال عثراته و تتوالى مسراته، و سياتي عن القاضى حسين انه يجب على كل انسان ان يكون حزنه على فراقه به الله و خروجه من الدنيا اعظم من حزنه على ابويه و اولاده و احبابه، انتهى. و سياتي أيضاً ما في ذلك.

الرابعه: يسنّ للزائر عقب دخوله المدينة أو عنده و قبل دخوله مسجده على ساكنه الصلاة والسلام، ان يتصدّق بشيء و ان قلّ مستحضرا لقوله تعالى:

﴿ يَا آَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجُواكُمْ صَدَقَةً ذَلِكَ خَبِرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِن لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ولكونه على حياً بعد وفاته كهو قبل وفاته، ولكن نفسه اى الزائر ملطخه بقاذورات الشهوات والمخالفات فلا تصلح لمخاطبته على والمثول بين يديه الا اذا توسلت إليه على بشيء مما امرها الله سبحانه و تعالى بالتوسل اليه به. فإذا تصدّق من مال غير حرام طيبة نفسه مستحضرا لما ذكرته كان ذلك سببا لقبول صدقته و تمام زيارته، و تأهله للمثول بين يدى نبيه محمد على و خاطبته و الإجابته على التوسل به إلى ربه عز و جل و طلب شفاعته.

تنبيه: صرف ما يتصدق به إلى أهل المدينة أولى على اى حاله كانوا ما دام هم حرمه الجوار، و ذلك لان شرف الجوار، الثابت لهم اوجب الإعراض عن مساويهم، والنظر إلى حرمتهم و ما تشرّفوا به من ذلك الجوار الاعظم، ولذلك كثر في الأحاديث الصحيحة الدعاء منه على للهم بالبركه و على من قصدهم بسوء باقبح النكال والهلكه، و قد استوفيت طرفا من ذلك في كتابي (الزواجر عن اقتراف الكبائر) ثم الذي يظهر انّ المراد بهم المستوطنون بها، و ان محل اولويتهم على المقيمين بها من غير توطن اذا لم يكن المقيمون احوج من

١ . المجادلة: ١٢ .



المستوطنين، والا فالصرف إلى الاحوج أولى نظير مـا هــو مقــرر في فقــراء حــرم ﴿ ١١٩ ﴾ مكة.

> الخامسه: ينبغي للزائر الذكر ان لا يعرّج على غير المسجد النبوي الا لضروره كخوف على محترم وكراء منزل و تطهر و تنظيف و نحو ذلك، وللمرأه ان تؤخر زيارتها إلى الليل لانه أسترلها، و هذا كله مستنبط مما قالوه في داخل مكة للنسك، نعم العجوز في ثياب مهنتها ينبغي ان تكون كالذكر اخذا مما ذكروه ثمّ و في صلاه الجماعه والعيد و غيرهما.

> السادسه: ينبغي للزائر ان يستحضر عند رؤية المسجد النبوي جلالته الناشئه عن جلالة مشرَّفه والحالُّ بجواره، و انه مهبط الـوحي، والمحـلُّ الـذي اختاره الله سيحانه و تعالى لعبادات نبيه مدّه اقامته بالمدينة نحو عشر سينن، و انه عَظِيةً باشر بناءه الاصلى بنفسه المعظمة، و كان ينقل مع اصحابه اللبن لبنائه، و انه تعالى عيّن له هذا المحلّ بالوحي، و اختاره له على بقيه اماكن المدينـة بعــد ان كان محلا خربا مهجورا فيه بقايا نخل وقبور للمشركين، فامر ﷺ بقطع تلك البقايا من النخل، و نقل تلك العظام منه، ثم اختطه و بناه. و من اعظم الـدلائل على فضل ابي بكر عِيْثُ و بقايا عظيم الثواب له الذي لا غايه له مما نقله بعض أهل السير انه ﷺ لما اشتراه من بني النجار اي اخواله وزن ايبو بكر ثمنيه مين ماله، ثم جعله عَلِيْمُ مسجدا، و يستحضر أيضاً انه عَلِيْمُ كان ملازم الجلوس فيه، لهداية اصحابه و تربيتهم هشخه بادب السنّة الغرّاء و احكامها الباطنه والظاهره التي فاقوا هذه الامّة المحمدية و سائر الامم بسببها دنيا وأخرى، ولافادتهم تلك العلوم التي لا حدَّ لها و لا غايه مما نقلوا الينا بعضه، و هو مع كثرته المانعــه للعــدّ قليل من كثير، كما أشار إليه الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين.



و من فضائل هذا المسجد النبوى الذى ينبغى للزائر أو المصلى فيه دائما ان يستحضر فضله و شرفه لشرف مشرّفه ينه ما صح من خبر منيف: "خير ما ركبت إليه الرواحل مسجدى هذا والبيت العتيق"، و في رواية سندها صحيح أو حسن "خير ما ركبت إليه الرواحل مسجد ابراهيم و مسجد محمد صلى الله عليهما وسلم"، وصح أيضاً عن الارقم و كان بدريا قال: "جئت لرسول الله ينه لاودّعه، و اردت الخروج إلى بيت المقدس فقال ينه في: "و ما يخرجك إليه، أفي تجارة؟ قلت: لا، و لكن اصلى فيه، فقال ينه : "صلاة ههنا خير من الف صلاة ثم " وصح أيضاً خبر "من صلى في مسجدى اربعين صلاة لا تفوته صلاة كتبت له براءة من النار و براءة من العذاب و براءة من النفاق"، و خبر "من حدة له مسجدى ليتعلم خيراً أو ليعلمه فهو بمنزلة المجاهد في سبيل الله، و من جاءه لغير ذلك فهو بمنزلة الرجل ينظر إلى متاع غيره".

السابعه: ينبغى للزائر ان لا يركب من حين دخوله المدينة الشريفة إلى حين خروجه منها اجلالا لمشرِّفها الحال بها، و من ثم قال مالك على: "انبى استحيى من الله عزّ و جلّ ان أطأ تربة فيها رسول الله صلى الله عليه و سلم بحافر دابتى، بل يكون على ماشيا إلى ان يدخل المسجد النبوى على غايه من التواضع والخضوع والانكسار والافتقار و الذلة و الخشوع. فان كل انسان إنها يعطى من تلك الحضره النبويه على قدر استعداده و تواضعه.. النح. فاحذر يا اخبى ان يكون في قلبك حينئذ ادنى ذرة من كبر اوتيه أو عُجب أو رؤية حال أو قال أو عمل أو مال، فان ذلك ربها يكون سببا لحرمانك من الوصول، و اياسك من بلوغ المأمول، واستحضر ذلك لئلا تقع في اعظم المهالك، اعاذنا الله سبحانه و بعالى و إياك من ذلك بمنه و كرمه آمين.



الثامنه: ينبغى له أيضاً بالقرب من باب المسجد ان يجدد توبة أو ينشئها اذا غفل عنها، و ان يجهد نفسه في استيفاء شرائطها و معتبراتها، و خصوصا في الخروج من ظلامات الخلق ظواهرها و بواطنها، و ما عجز عن تنجيزه يعزم بقلبه عزما مصمّها صادقا فيه على الخروج منه اذا قدر عليه و امكنه، و يقف لحظة عند دخوله المسجد الشريف حتى يعلم من نفسه انها وفت بجميع ذلك، و تطهرت من الذنوب والمهالك، ليكون على انظف حال و اكمله و اشرفه و افضله.

التاسعه: ينبغى له ان يفرغ قلبه من كل شى من امور الدنيا الدنيه و ما لا تعلق له بالزيارة، حتى يصلح قلبه للاستمداد منه على أد من المعلوم المقرر عند أهل القلوب، المكاشفين بحقائق العوارف والغيوب، انه حرام على قلب شغل بقاذورات الدنيا من الشهوات والارادات ان يصل إليه من ذلك المدد النبوى شيء، بل ربها يخشى عليه من الوقوف بين يديه على و هو ممتلىء بتلك القاذورات من نوع مقت أو اعراض منه على و العياذ بالله. فليجتهد في ذلك كله بالتفريغ ما امكنه، و ليلاحظ مع ذلك الاستمداد من سعه عفوه عنه و عظفه و رافته ان يسامحه فيها عجز عن ازالته من قلبه، فبسبب الصدق في ذلك يرجى له عدم عقابه، والتجاوز عن تقصيره، حقق الله سبحانه و تعالى لنا وله ذلك بمنه و كرمه آمين يا رب العالمين.

العاشره: ينبغى له أيضاً ان يستحضر ما قدمناه في الفصل الثانى من حياته المكرمه في قبره المكرم، و انه يعلم بزائريه على اختلاف درجاتهم و احوالهم و قلوبهم و اعهالهم، و انه على يمد كلا منهم بها يناسب ما هو عليه، و انه خليفه الله الذى جعل خزائن كرمه وموائد نعمه طوع يديه و تحت ارادته، يعطى منهها من يشاء و يمنع من يشاء، و انه لا يمكن أحدا ان يصل إلى الحضره العليه من

نيخ (۱۲۲)

غير طريقه، و ان من سوّلت له نفسه اللعينه شيئا من ذلك كان سببا لحرمانه، و قبيح قطيعته و خسرانه، و من ثم رآه ﷺ: فلك رجل الراد ان يصل إلى الله من غير طريقى فقطعته، و يشهد لذلك ان المحققين على كفره و دوام شقاوته.

تنبيه: يتعين عليه اى الزائر أو المصلى في مسجده على من أهل المدينة و غيرهم ان يزيل ما امكنه ازالته من منكر رآه، لا سيها اذا كان فيه ترك الادب معه على عادى على عظور، فان من علامات المحبة غيرة المحبّ على المحبوب. فان اقوى الناس ديانة اعظمهم غيرة، و ما خلا عن الغيرة أحد الالحبوب. فان الحبه و امتلائه بالمخالفه، فيخشى على من لم يكن عنده غيرة و لا ازالة منكر إذا امكنه الحرمان والقطيعه والخسران، اعاذنا الله تعالى من ذلك بمنه كرمه آمين.

#### الفصل السابع:

## ما بنبغي للزائر فعله بالمسجد النبوي حتى سفره لبلاده

## وفيه مسائل:

الاولى: يسنّ له عند وصوله باب المسجد ان يقدّم رجله اليمني أو بـدلها، و ان يقول حينئذ: «اعوذ بالله العظيم و بوجهه» أي ذاته «الكريم و سلطانه القديم من الشيطان الرجيم بسم الله والحمد الله و لا حول و لا قوه الا بالله. ماشـاء الله لا قوه الا بالله، اللهم صلَّ على محمد و آل محمد وصحبه و سلم. اللهم اغفر لي ذنوبي و افتح لي إبواب رحمتك». زاد بعضهم: (ربّ وفقني و سدّدني و اصلحني واعنّي على ما يرضيك عني، و منّ عليّ بحسن الادب في هذه الحضره الشريفة. السلام عليك ايها النبيّ و رحمة الله و بركاته. السلام علينا و على عباد الله الصالحين)، و اذا خرج قدّم رجله اليسري أو بدلها. و قال هـذا الا انه يقول: (افتح لي ابواب فضلك، و أدلة ذلك أي هذا الذكر احاديث صحيحة و غيرها بينتها في (شرح المشكاة) مع بيان حكمة ذكر الرحمه في الدخول والفضار في الخروج، و حاصلها انَّ المساجد محالُّ رحمة الحق تعالى لعباده رحمة مختصوصة تناسب قصدهم و عبادتهم. فطلب تلـك الرحمـه الخاصـه عنـد دخولهـا، و أمّا الخروج منها فهو إلى محالً الاسباب والاكساب التي بها تحصل الارزاق والغنبي



ا ۱۲۴ ه عن الناس. فهذا من مظاهر الفضل التي تفضل الله بها على عباده. كها يدل عليه قوله سبحانه و تعالى ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلاَةُ فَانتَشِرُ وا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ الله ﴾ فيسأل عند التوجه اليها ليفاض عليه منه ما يتوفر به خشوعه و انقطاعه إلى الله تعالى.

ومن أدلة ذلك الذكر ما جاء بسند حسن لكنه غير متصل انه عظم كان اذا دخل المسجد صلى على محمد و سلم ثم قال: «اللهم اغفر لى ذنوبى و افتح لى ابواب رحمتك»، و اذا خرج صلى على محمد و سلم ثم قال: «اللهم اغفر لى ذنوبى و افتح لى ابواب فضلك».

وصح من طرق «اذا دخل احدكم المسجد فليسلم على النبى على ثم ليقل: اللهم افتح لى ابواب رحمتك، و اذا خرج من المسجد فليسلم على النبى على شم ليقل: «اللهم افتح لى ابواب فضلك».

و في رواية ضعيفة «كان على الله الله السجد قال: بسم الله صلى الله على عمد، و في أخرى «اذا دخل عمد، و اذا خرج قال: بسم الله صلى الله على عمد، و في أخرى «اذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على النبي على وليقل: اللهم افتح لي أبواب رحمتك، و إذا خرج فليسلم على النبي على وليقل: «اللهم اعصمني من الشيطان». قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين، وردّ بان علمة خفيت عليه لكنه حسن لشواهده، وورد في: السلام عليك ايها النبي الخ حديث و ينبغي سنه كالذي قبله لكل داخل هذا المسجد النبوى و ان كان من أهل المدينة.

الثانيه: قال بعضهم: ينبغى له آن يقف حينئذ بالباب وقفه لطيفه كالمستاذن في الدخول على العظهاء انتهى. و فيه نظر اذ لا اصل لـذلك و لا حال ولاادب يقتضيه، و كذا قول بعضهم: ينبغى له ان يستحضر بقلبه وكليته انَّ هذا المسجد

١. الجمعة: ١٠.



مهبط ابى الفتوح جبريل، و منزل ابى الغنائم ميكائيل، و مردود أيضاً بانه لم يثبت تكنية هذين الملكين بها ذكر في حديث صحيح و لا اثر صحيح و لا نزول ميكائيل على النبي على اللهيئة الشريفة.

الثالثه: قال الجيال الطبري \_ كامامه المحتّ الطبري \_ ينبغي ان يكون الباب الذي يقصد الدخول منه باب جبريل لانه عظيم كان يدخل منه انتهى. وان جلالته قاضيه بانه لم يعلل بها ذكر الا بعد اطلاعه على ما يدل له، و ظاهر تخصيص هذا الباب مذه التسميه التي كاد التواتر ان يشهد ما يدل لما قاله، و منه ان الباب الذي وقف فيه جبريل لما اتى آمراً باغزاء بنى قريظه على فرس ابلـق و على راسه اللامة حتى وقف بياب الجنائز، هو هذا الياب المسمى بساب جبريل اليوم اذ تواتر تسميته بذلك على ألسنة أهل المدينة جبلا بعد جبل يبدل لبذلك، ووجود منفذ للمسجد في زمنه ﷺ غير هـذا البـاب لا ينـافي مـا ذكـر، نعـم سكوت الأئمة عن تعيين بياب قياض استواء الكيل، و بيأن الآتي من جهية لا يكلف إلى التحوّل لغيرها، و يمكن الجمع بأن هذا لبيان اصل الفضيلة، و ما مرّ في كلام الطبري بيان لاعلاها. لكن ان سلم له انّ تسمية ذلك بباب جبريل تقتضي دخوله منه ـ و هو قابل للنزاع فقد يكون سمى به لكونه وقف به في مجيئه لاغزاء بني قريظه، و ان يقال انّ فعل جبريل لا نـؤمر باتباعـه فيـه، و هـو قابـل للنزاع أيضاً، و كلام اثمتنا في الاصول مصرّح بانّ الملك لا يقتدي بمجرد فعله \_ فلم يتمّ للطيري على افضليه دخول الجائي أو غيره من باب جبريل بخصوصه شيء البته.

الرابعه: يسنّ له ان يقصد الروضـه المقدسـه فـان دخـل مـن بـاب جبريـل قصدها من خلف الحجره مع ملازمه الهيبه والوقار و ملابسة الخشيه والانكسار والخضوع والافتقار.



ثم يبدأ بتحية المسجد ركعتين خفيفتين قيل يقرأ في الاولى الكافرون و في الثانيه الاخلاص، والافضل ان يكون بمصلاه على الذي كان يصلى فيه حتى توفى على و كانت له علامات ذكرها الأثمة في كتبهم، و قد ازيلت و جعل الآن علامة عليه المحراب الذي يصلى فيه امام الشافعيه و لكن فيه انحراف عنه فليتحرّ الواقف الطرف الغربيّ من ذلك المحلّ المرخم الذي هو شبه حوض امام ذلك المحراب بحيث يصير ذلك المحراب عن يساره فهذا هو محلّ موقفه الشريف للصلاة فان لم يتيسر له فها قرب منه مما يلى المنبر من الروضه ثم ما قرب منها.

و إنّها قدمت التحيه على زيارته على ألا رواه مالك عن جابر بيش قال قدمت من سفر فجئت رسول الله و هو بفناء المسجد فقال: «ادخلت المسجد وصليت فيه؟قلت: لا.قال:فاذهب فادخل المسجد وصلّ فيه ثم اثت سلّم عيني» و به يعلم ردّ قول بعضهم علّ البداءه بالتحيه إن لم يمر أمام الوجه الشريف والا بدأ بالزيارة أهـ، بل الأكمل البداءة بالتحية مطلقا، و عند المرور امام الوجه الشريف ينبغى ان يقف وقفه لطيفه و يسلم ثم يتنحى و يصلى ثم يأتي للزيارة الكامله، هذا ما دل عليه الحديث المذكور فخلافه لا يعوّل عليه، و إنّها كانت التحيه بالموقف الشريف افضل مطلقا اتباعا له على فانه لم يفرده بالقصد من بين سائر بقاع المسجد مع استمراره على ذلك إلى ان توفاه الله تعالى الا لسرّ عظيم، و من ثم كان احبّ موضع لكلّ صلاة في ذلك المسجد ما لم يعارضه فيضيلة و من ثم كان احبّ موضع لكلّ صلاة في ذلك المسجد ما لم يعارضه فيضيلة الصف الاول و ما يليه. فالتقدّم إليه افضل. خلافا لما أشار إليه الزركشي.

و محل سنّ الاشتغال بالتحيه، ان لم ير جماعة تسنّ المصلاة معهم، أو يخف فوت نحو مكتوبة و الاقدّم ذلك ودخلت التحيه في ضمنه \_اى بالنسه لمسقوط طلبها ان لم ينوها، والا اثيب عليها كما هو مقررّ في محله من شرح العباب و غيره.



الخامسه: يسنّ له اذا فرغ من صلاة التحيه أو ما يقوم مقامها ان يـشكر الله سبحانه على هذه النعمه العظيمه ثم يساله سبحانه و تعالى اتمام ما قـصده و قبول زيارته.

تنبيه: هذا الشكر يكون باللسان والقلب لا بالسجود، و أمّا قول الجمال الطبري انه يسنّ له بعد فراغ التحيه ان يسجد لله سبحانه شكرا ففيه نظر ظاهر، لانه ليس قياس مذهبنا، إنّا هو مذهب الحنفيه، بل قياس مـذهبنا حرمـة ذلـك، لان الأصح عندنا \_خلافا لجمع \_انه يحرم التقرّب إلى الله سبحانه بالسجود بلا سبب، و شروط سجده الشكر المذكوره في المجموع و غيره ـ و ان خالف في بعضها و بعض المتاخرين \_لم توجـد. اذ منهـا ان تفاجئـه النعمـه مـن حيـث لا يحتسب، و هذه لبست كذلك كما هو ظاهر. لانّ حصوله في هذا المحلّ ناشي عن فعله و سفره المقتضى لترتب ذلك الحصول غالبا ان لم يكن دائيا فهو من حيث يحتسب، و ليس مثله سجود الصدّيق ﴿ شَكُ شَكُراً لَفْتِحِ اليَّامِهِ لتَصريحُهُم بِانْ النصر على العدو مما يسجد له، لانه من حيث لا يحتسب. اذ تسببه فيه و توقعه له لا يقتضي حصوله. اذ كم من فئه قليله غلبت فئه كثيره، و كـذلك تـسببه في حصول الولد لا يقتضي حصوله، و قد حررت ذلك كله بعون الله سبحانه في شرح العباب و غيره ردّا لما توهمه بعض المتاخرين ويلـزم الجـمال الطـبريّ مـن سجده الشكر للحاج أو المعتمر عند رؤيته الكعبه الـشريفة و نحـو ذلـك، و لم ينقل ذلك عنه ﷺ و لا عن أحد من اصحابه مع انَّ مثله تتوفر الـدواعي على نقله لو فعل.

(السادسه) يسنّ له بعد ذلك ان يأتي القبر المكرّم. قال بعضهم والاولى له ان ياتيه عليه عنه من جهة ارجل الصحابة لانه ابلغ في الادب من الاتيان من راسه المكرم.. انتهى. و هو محتمل ان سلمت له علته هذه انّ ذلك ابلغ في الادب من



۱۲۸ الاتيان من جهة راسه المكرم والظاهر خلافه. فقد مرّ عن بعض اكابر من أهل البيت ما يدل على ان قصد راسه الشريف بالبداءه أولى وقول ابن عمر شخيخ السابق (من السنة ان يؤتى القبر الشريف من القبله) النح صريح فيها ذكرته و حررّته. فاستفده افادك الله تعالى و ارشدك لاتباع السنة المنيفة.

(فان قلت) هل يمكن ان توجه تلك المقاله بان المجيء من جهة ارجل الشيخين عِين فيه استشفاع بها إليه عِلى و توسل بها إلى قبول زيارته.

(قلت) ليس في مجرّد الاتيان من تلك الجهه التي الكلام فيها شي من ذلك. على انّ البداءه بالراس المكرّم ايثار الاشرف فالاشرف بالتقديم، فكان هذا هو الأحق بالمراعاه من غيره والاليق بالادب فتامّله.

(السابعه) يسنّ له اذااتي القبر المكرّم ان يستدبر القبله و يستقبل الوجه الشريف و كان لذلك علامات ذكرها الأئمة في كتبهم، و قد انمحت و بقيت العلامة الان مسيارا من فضه محوّها بذهب في رخامه حمراء و هو امام الوجه الشريف. فمن استقبل ذلك المسيار كان مستقبلا للوجه الشريف.

(تنبيه)

## الافضل استقبال الوجه الشريف

ما ذكرناه من ان الافضل استدبار القبله و استقبال الوجه الشريف المكرم هو مذهبنا و مذهب جمهور العلما، و قال آخرون: الافضل استقبال الكعبه، و نقل عن ابى حنيفه هيء كن نقل عنه أيضاً موافقة الاوّل، وانتصر له المحقق الكمال ابن الهمام فقال: و ما نقل عن ابى حنيفه انه يستقبل القبله مردود بها رواه في مسنده عن ابن عمر هيئ انه قال (من السنّة استقبال القبر المكرّم و جعل الظهر للقبله). و سبقه لذلك ابن جماعة منا فنقله عن مذهب الحنفيه، وردّ قول



متفقون على انه ﷺ حيّ في قبره يعلم بزائره و هـو ﷺ لـو كــان حيــا لم يـسع زائره الّا استقباله و استدبار القبله، و اذا اتفقنا في المدرّس من العلياء بالمسجد الحرام المستقبل على انَّ طلبته يستقبلونه و يستديرون الكعبه فيها باللك بـ عظيمًا فهو أولى بذلك قطعا، و سياتي قول مالك للمنصور، و ان كان في غير ما نحين فيه و قد سأله: ااستقبل القبليه و ادعبو ام استقبل رسبول الله ﷺ؟ قبال: ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك آدم إلى يـوم القيامـة؟ و نقـل المطوعيّ عن السلف انهم كانوا قبل ادخال الحُجَر في المسجد يقفون في الروضه مستقبلين راسه الشريف، وصح انهم كانوا يقفون على باب البيت يسلمون \_اي لتعذر استقبال الوجه الشريف حينئذ، ثم لما دخلت حجر ازواجه ﷺ و رضيي الله عنهنّ في المسجد اتسع ما امام الوجه الكريم فو قفوا فيـه مـستقبلين لــه عِيْشُهُ مستدبرين القبله، و هذا شاهد صدق لما مرّ عن الجمهور، واذا سنّ استدبارها في الخطبه لاجل السامعين فلاجله عظم أولى و أحرى.

(الثامنه) ينبغي له اذا استقبل الوجه الشريف ان يكون واقفا، فذلك افضل من جلوسه كها اقتضاه كلامهم و هو ظاهر. اذ هو الماثور بل والادب و من خُير بينهها \_ كابى موسى الاصفهانى و نقله عنه النووى في مجموعه و سكت عليه \_ لعله اراد استواءهما في اصل الجواز، ثم رايت كلام المحدثين يوافق ما ذكرته، وهو: ثم يجلس ان طال القيام به ليكثر من الصلاة والتسليم عليه، و الاولى ان يجلس مفترشا أو متورّكا أو جاثيا عل ركبتيه، فانّ ذلك اليق بالادب معه عظم من التربيع و نحوه.

(التاسعه) يسنّ له اذا وقف أو جلس ان ينظر إلى الارض أو إلى اسفل ما يستقبله من جدار القبر، وان يغض طرفه عها احدث ثَمّ من الزينه، و عمن هـو



الله واقف ثم، و ان يكون في مقام الهيبه والاجلال، فارغ القلب من علائت الدنيا، مستحضرا بقلبه جلالة موقفه و منزلة من هو بحضرته، و انه بي حي في قبره، و انه ناظر إليه و مطلع عليه، و انه بي ربه اطلعه الله سبحانه و تعالى على قلبه و ما فيه، ومن استحضر ذلك حق الاستحضار تخلّى عند الوقوف ثم عن كل تعلق، و تحلى بكل كيال و تخلق.

(تنبيه) كان يقع في نفسى تردد في ان الأولى في حال الزيارة في غير وقت الدعاء وضع اليمنى على الشهال كها في الصلاة أو ارسالها لان الصلاة امتازت عن غيرها بامور انفردت بها، و أيضاً فهى وظيفه متعلقه بسائر الاعضاء، فميّز كل عضو بحاله مخصوصه فيها عن غيره. الاترى ان اليدين لهما حالات مختلفات عند النيه، و في القيام والركوع والاعتدال والسجود والجلوس، و اذا علم ان الزيارة ليست مثلها لما ذكر اتجه ان الاولى إرسالها، ثم رايت الكرمانى الحنفى قال: يضع يمينه على شهاله كالصلاة، انتهى. و قد علمت وضوح الفرق بينها فالاوجه الثانى.

(فان قلت): تخصيصهم ذلك الوضع بالقيام فيها يدل على انه الادب في كل قيام، (قلت): لاتتم تلك الكليه. اذ لا يقاس بالأدب اللائق بالصلاه غيره. على ان الارسال فيها لا بأس به كها قاله الشافعي على فيها. بل قال مالك انه الأولى، و ان ذلك الوضع خلاف الأولى أو مكروه -اى لانه عبث لا ادب فيه. لكن ما قاله مخالف للسنة الصحيحة و لعله لم يطلع عليها، و ليس بعبث بل له حكمة واضحة جلية هي أنّ ذلك الوضع يستلزم كون الإمساك محاذياً للقلب فيتذكر به أنّه لا يمسك كذلك الا الشيء النفيس، ثم ينتقل إلى انه لا انفس من القلب، فيمسك عن الخواطر التي تطرقه المزيله لنفاسته والموجبه لخساسته، فيتذكر بدلك الامساك الحسي، الامساك المعنوى الذي هو روح الصلاة و سرّها بذلك الامساك الحسي، الامساك المعنوى الذي هو روح الصلاة و سرّها



المقصود منها، و عند النظر لهذا اللائق في هذا المقام أيضاً يقوى ما قاله الكرمانيّ فتامله فانه مهمّ.

(العاشره) اختلف العلماء: هل الاولى هو القرب من القبر المكرّم أو البعد عنه؟ و على الثاني: فهل الاولى البعد عنه بنحو اربعه اذرع كما في ايـضاح النوويّ أو ثلاثه اذرع كما عبر به ابن عبد السلام؟ والذي في كتب غير واحد من المالكية: القرب أولى، والمعتمد عندنا: البعد أولى، و قد ذكر النووي في ايسضاحه انَّ هذا من جمله الصواب الذي اطبق عليه العلماء كما يبعد عنه لو حضر في حياته ﷺ. اهـ و يؤيد ذلك قول ائمتنا: و يقرب زائر المت منه كقربه منه حيا و حينئذ فيختلف ذلك باختلاف الاشخاص والاحوال، و قول الاحياء بعد بيان موقف الزائر بنحو اربعه اذرع: فينبغي ان تقف بين يديه كيا و صفنا و تزوره ميتا كما كنت تزوره حيا، و لا تقرب من قبره الا ما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حيا أهـ. فذكره كغيره نحو الاربعة الأذرع لبيان اقل مرتبة البعد، و طلب مزيد اظهار الادب في تلك الحضره الشريفة يقتضي ان الشخص كلما بعد أولى، فقول بعضهم انَّ البعد بأربعة اذرع أو ثلاثه إنَّما هو باعتبار مــا كــان \_ـاي مــن انَّ الناس كانوا يَصِلون لجدار القبر الشريف، و أمَّا الان فقد جعل عليه عَلَيْهُ مقصوره بعيده عنه منعت الناس الزائرين من الوصول إليه أو إلى اقر ب منه، فانها يقف الزائر خلف الشباك الحديد الشريف الذي في المقصوره البدائرة حول الحجرة الشريفة، فإن تمكن من داخل المقصورة فهو أولى، لانه موقف السلف، سواء قلنا يبعد بنحو ثلاثه اذرع أو بنحو اربعه اذرع، يردّ بها ذكرته سابقا مـن انَّ البعد كلم زاد كان أولى، لأنه الأليق بالادب، و لانه الذي دلّ عليه كلامهم المذكور.



(الحاديه عشر ) اذا وقف أو جلس ثم سلم لا يرفع صوته بل يقتصد فيقول: السلام عليك ايها النبيّ و رحمة الله و بركاته. السلام عليك يا رسول الله. السلام عليك يا نبي الله. السلام عليك يا خبرة الله. السلام عليك يا صفوة الله. السلام عليك يا حبيب الله. السلام عليك يا نبي الرحمه. السلام عليك يا هادي الأمه. السلام عليك يا بشريا نذيريا ظهريا ظاهر، السلام عليك يا ماحي يا عاقب يا رؤوف يا رحيم يا حاشر . السلام عليك يا رسول رت العالمين. السلام عليك يا سيد المرسلين. السلام عليك يا شفيع المذنبين. السلام عليك يا من وصفه رب عز و جل بقوله تعالى ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقِ عَظِيمٍ ﴾ و بقوله عز من قائل ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾. السلام عليك يا خاتم النبيين. السلام عليك يا خير الخلائق اجمعين. السلام عليك يا قائد الغرّ المحجلين. السلام عليك و على آلك و أهل بيتك و ازواجك و صحابتك اجمعين، السلام عليك و على سائر الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين و جميع عباد الله الصالحين. جزاك الله عنا يـا رسـول الله أفضل ما جزى نبياً و رسولاً عن أمته، وصلى الله عليك و سلم، كلما ذكرك ذاكر و غفلعن ذكرك غافل، افضل و اكمل و اطيب و اطهر و ازكي و انمي ما صلى على أحد من الخلق اجمعين، أشهد ان لا اله إلا الله وحده لا شريك لـه و اشهدان محمدا عبده و رسوله و خبرته من خلقه، و اشهدانك قد بلغت الرسالة و اديت الامانه و نصحت الامه و اقمت الحجه و اوضحت المحجه، و جاهدت في الله حق جهاده. اللهم آته الوسيله و الفضيلة و الدرجه العاليه الرفيعه و ابعثه على محمد عبدك و رسولك النبي الامتى و على آل محمد و ازواجه امهات المؤمنين و ذرّيته وأهل بيته كما صليت على ابراهيم و على آل ابراهيم في العالمين، انك حميد مجيد، وبارك على محمد عبدك و رسولك النبي الأمي و على



آل محمد و أزواجه أمهات المؤمنين و ذريته و أهل بيته كها باركت على إبراهيم و على آل محمد و أزواجه أمهات المؤمنين و ذريته و أهل بيته كها باركت على إبراهيم و على آل إبراهيم في العالمين، إنك حميد مجيد كها يليق بعظيم شرفه و كهاله و رضاك عنه، و ما تحبّ و ترضى له، دائها ابدا، بعدد معلوماتك و مداد كلهاتك و رضا نفسك وزنة عرشك افضل صلاة و اكملها و اتمها، كلها ذكرك و ذكره الذاكرون، و غفل عن ذكرك و ذكره الغافلون و سلم تسليها كذلك و علينا معهم.

و من عجز عن حفظ هذا أو ضاق وقته عنه اقتصر على بعضه. فيقول: السلام عليك يا رسول الله صلّى الله و سلّم عليك، و ذكر بعض علياء السافعيه و غيرهم اوصافا كثيره غير ما مرّ، و اقتصرت منها على ما مرّ. لان اوصافه على لا تنحصر مع شهرة اكثرها، فليذكر ما استحضر منها و ان طال بناء على ما عليه الاكثرون كها يأتي.

(الثانيه عشر) اختلف العلماء ﷺ هل الاولى التطويـل كما ذكـر أو الايجـاز والاختصار؟

قال ابن عساكر: والذي بلغنا عن ابن عصر و غيره من السلف الاولين الثاني، انتهى. و مال إليه المحبّ الطبرى حيث قال: و ان قال الزائر ما مرّ من التطويل فلا باس به الا انّ الاتباع أولى من الابتداع، واستدلّ بقول الحليميّ: لولا قال رسول الله عليه : لا تطروني وجدنا فيها نثني عليه به ما تكلّ الالسن عن بلوغ مداه. لكن اجتناب منهيه عليه خصوصا بحضرته أولى فليعدل عن التوسع في ذلك إلى الدعاء له والصلاة والسلام عليه، انتهى. و انت خبير بان المنهي عنه ليس مطلق الاطراء، بل اطراء مشابه لاطراء النصاري لعيسى من دعوى الالوهيه و نحوها، والاولى ما قاله النوويّ و غيره تبعا لاكثر العلماء من التطويل. نعم هنا تفصيل لابدٌ منه فهو الاولى و هو: انّ القلب مادام حاضرا



لى مستحضرا لما مرّ من الهيب والاجلال صادق الاستمداد والذله والانكسار فالتطويل أولى، و متى فقد ذلك فالاسراع أولى والله اعلم.

(فان قلت) يشكل على تصريحهم بسنية هذا قولهم لو امر انسان آخر بالسلام له على غيره وجب عليه -اى ان لم يصرّح بعدم القبول كها هو ظاهر - ان يسلم عليه منه، و يجب على المسلّم عليه الردّ بلسانه فورا كها لو كان المسلم حاضرا، و هو على حق في قبره فلِمَ لم يجب على من حمل سلاما عليه ان يسلم عليه نظير ما تقرّر في الحيّ.

(قلت) يفرق بينها بان القصد بالسلام ابتداء وردّا من الأحياء التواصل و عدم التقاطع الذى يغلب وقوعه بين الأحياء، وحينتذ فارسال السلام للغائب القصد به مواصلته و عدم مقاطعته، و اذا كان هذا هو القصد به كان تركه مع تحمله تسببًا أووسيلة إلى المقاطعه المحرّمه التي من شانها ذلك والله اعلم وللوسائل حكم المقاصد، فاتجه تحريم ترك ابلاغ السلام، و أمّا ارسال السلام إليه على فالقصد منه الاستمداد منه، وعود البركه على المسلمين، فتركه ليس فيه الا عدم اكتساب فضيلة للغير، فلم يكن لتحريمه سبب يقتضيه. فاتجه انّ ذلك التبليغ سنة لا واجب.

(فان قلت): صرّحوا بان تفويت الفضائل على الغير حرام كازاله دم الشهيد و كازاله خلوف الصائم بعد الزوال.

(قلت): هذا اشتباه اذ يوجد فرق واضح بين عدم اكتساب الفضيلة للغير، و تفويت الفضيلة الحاصله على الغير. فمن ثم حرم هذا التفويت، ولم يحرم ترك ذلك الاكتساب فافهم ذلك.



(الرابعه عشر) يسنّ له بل يتأكد عليه اذا فرغ من السلام على رسول الله على رسول الله على الله على خليفه رسول الله على خليفه رسول الله على الله يكل الله بكر الصديق شخ و كرّم وجهه، لان راسه عند منكب رسول الله على فيقول: السلام عليك يا ابا بكر صفي رسول الله و خليفته، و ثانيه في الغار، و من لولاه لما عبد الله بعد محمد على . جزاك الله عن امة رسول الله على حيرا و رضى عنك و ارضاك، ثم يتاخر إلى صوب يمينه أيضاً قدر ذراع للسلام على سيدنا عمر بن الخطاب شخ ، لأن راسه عند منكب ابى بكر فيقول السلام علي عليك يا عمر، يا من اعز الله به الاسلام، جزاك الله عن امة نبيه محمد على خيراو رضى عنك و ارضاك. و هذه صوره القبور الثلاثه الكريمة على الاصح المذكور و عليه الجمهور.

عمر الفاروق شخصت ابوبكر الصديق شخصت

نبى الله محمد علي الله

مع انى اخترت وضعها على هذه الكيفيه لانها المطابقه للواقع عند توجه الزائر اليهم، كها عند النظر الان إلى صورهم، و قيل صفتها على غير هذه الكيفيه، و ذكر لذلك المؤرخون كيفيات كثيره اعرضت عنها لطولها وعدم الاحتياج اليها بالنسبة لمن يريد الوقوف على اصح الاقوال.

و مما يدل لذلك الاصح ما صح عن القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق و ما يدل لذك الاصح ما صح عن القاسم بن محمد بن ابى عن الصديق و في قال: دخلت على عائشه و في في قلت: يا امّه اكشفى لى عن قبر النبي ينظي و صاحبيه فكشفت عن ثلاثه قبور لا مشرفه و لا لاطئه مبطوحه ببطحاء العرصه الحمراء. فرايت رسول الله ينظيم مقدما و ابابكر راسه بين كتفى رسول الله ينظيم و عمر عند رجلى النبي، اى تقريبا لانه اذا نزل لكتفى ابى بكر الصديق راسه عند منكبه علي كان، اعنى عمر، قريبا لرجليه على والله اعلم.



(تنبيه) ما ذكر من إفراد كلّ من الشيخين بالسلام هو ما درج عليه ائمتنا فهو الاولى والأفضل، و قال بعض المالكيه يقول: السلام عليكما يا صاحبى رسول الله يَهُلُكُ إلى آخره. و لا شك ان هذا مفضول، ولو قيل انه بعد السلام على كلّ منها قبل وصوله إلى امام الوجه الشريف يتوجه اليهم مستشفعا بها إليه عَلَي لَقبله و يشفع له عند ربه سبحانه و تعالى لكان متجها، و ان لم ار من ذكر ذلك لانه \_ لعزة حضرته على المتحداد منها الا بواسطه صدق، و لا واسطه اليها اعظم منها رضى عنها فكان التمسك منها اقرب إلى حصول المقصود.

(الخامسه عشر) يسنّ اذا فرغ من السلام على الشيخين ان يرجع إلى موقفه الاوّل قبالة وجه رسول الله يَشْطُهُ، و يتوسل به في حق نفسه و يستشفع به يَشْطُهُ الله ربه سبحانه و تعالى له و لاحبابه، قال اصحابنا و غيرهم منأهل المناسك من جميع المذاهب: و من احسن ما يقول ما جاء عن محمد العتبى \_روى عن ابن عينه وعدّه بعضهم في مشايخ الشافعي على \_قال: كنت جالساً عند قبر رسول الله يَشْطُهُ فجاءه اعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله سمعت الله تعالى يقول، و فيرواية: يا خير الرسل ان الله انزل عليك كتابا صادقا قال فيه: ﴿ وَلَوْ اللهَ أَنَّامُمُ إِذْ ظُلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرَوا اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لُمُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَابًا رَحِيمًا ﴾ و قد جئتك مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك يا رسول الله عَشْهُ إلى ربى عزّ و جلّ و في رواية: و انى جئتك مستغفرا ربك عزّ و جلّ من ذنبوبي شم بكي و انشا يقول:

فطاب من طيبهن القاع فيه العفاف وفيه الجود والكرم يا خير من دفنت بالقاع أعظمه نفسي الفداء لقر انت ساكنه



قال: ثم استغفر و انصرف فحملتنى عيناى فرايت النبى على في النوم فقال: يا عتبى ألحق الاعرابى فبشره بان الله تعالى قد غفر له. فخرجت خلفه فلم اجده، وروى بعض الحفاظ عن ابى سعيد السمعانى انه روى عن على كرّم الله وجهه انهم بعد دفنه على بثلاثه ايام جاءهم اعرابى فرمى نفسه على القبر الشريف على ساكنه الصلاة والسلام وحثا من ترابه على راسه و قال: يا رسول الله قلت فسمعنا قولك، ووعيت عن الله سبحانه و تعالى و ما وعينا عنك، وكان فيها انزل الله عليك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُ وا الله وَالله وَ قلد ظلمت نفسى وجئتك تستغفر لى إلى ربى. فنودى من القبر الشريف انه قد غفر لك، وجاء ذلك عن على أيضاً من طريق أخرى.

ويؤخذ من ذلك انه يتأكد تجديد التوبه في ذلك الموقف الشريف، ويسال الله سبحانه تعالى ان يجعلها توبه نصوحا ويستشفع به ينظ إلى ربه عز وجل في قبولها و يكثر الاستغفار والتضرّع بعد تلاوة هذه الآية الكريمة المذكوره، ويقول: نحن وفدك يا رسول الله عليك و سلّم وزوّارك، جنناك لقضاء حقك والتبرّك بزيارتك والاستشفاع بك مما اثقل ظهورنا واظلم قلوبنا، فليس لنا يا رسول الله شفيع غيرك نؤمله و لا رجاء غير بابك نصله فاستغفر لنا و اشفع لنا عند ربك، و اساله ان يمنّ علينا بسائر طلباتنا و يحشرنا في زمره عباده الصالحين والعلماء العاملين.

وجاء عن الاصمعی انه رای اعرابیا وقف علی القبر السریف، و قال: اللهم ان هذا حبیبك و انا عبدك، والشیطان عدوك فان غفرت لی سرّ حبیبك وفاز عبدك و غضب عدوّك، و ان لم تغفر لی غضب حبیبك و رضی عدوّك و هلك عبدك، و انت یا ربّ اكرم من ان تغضب حبیبك و ترضی عدوك و تهلك



۱۳۸ ﴾ عبدك، اللهم انّ العرب الكرام اذا مات فيهم سيد اعتقوا على قبره، و انّ هـذا سيد العالمين اعتقني على قبره يا ارحم الراحمين. قال الاصمعيّ: فقلت له يا اخا العرب انّ الله تعالى قد غفر لك و اعتقك بحسن هذا السوال.

(السادسه عشر) يسنّ له اذا فرغ من الدعاء لنفسه ووالديه و مشايخه و من الوصاه من المسلمين من اخوانه بخيرى الدنيا والاخره امام الوجه السريف ان يتقدم إلى راس القبر المكرم، و علامه جهه الراس الشريف الان صندوق مصفح بالفضه باصل الاسطوانه اللاصقه بحذاء القبر الشريف عند نهايه الصفه القريبه من على القبله في صف اسطوان السرير واسطوان التوبه الاتى بيانها. فيقف بين القبر والاسطوانه التى هى علم على جهه الراس الشريف فيجعلها عن يساره، و تكون الاسطوانه المقابله لها الملاصقه للمقصوره المستديره بالحجره الشريفة على يمينه، و يستقبل القبله و يحمد الله تعالى و يمجده بابلغ ما يمكنه، ثم يصلى و يسلم على نبيه محمد عليه ألم يدعو للنفسه بها احبّ و ما اهمه من خيرى الدنيا والاخره، و كذلك لوالديه و اولاده و اقاربه و احبابه المسلمين من خيرى الدنيا والاخره، و كذلك لوالديه و اولاده و اقاربه و احبابه المسلمين من يصلى و يسلم عليه ولسائر المسلمين، شم يصلى و يسلم عليه و يختم الزيارة.

(تنبيه اول) انكر العزبن جماعة هذا الموقف كالعود بعد السلام على الشيخين عضي إلى موقفه الاول محتجا بان واحدا منها لم يرد عن الصحابة و لا التابعين. وردّ بان الدعاء هناك والتوسل به على له اصل عن السلف، والذى لم يفعل إنها هو هذا الترتيب المخصوص و حكمته ان في تاخر الدعاء والتوسل عن السلام على الشيخين حصول الجمع بين موقف السلف الذى كان قبل ادخال الحجره النبويه في المسجد لما لم يكن الاستقبال يتاتى لهم، فانه جاء انهم كانوا يقفون في جهه الراس الشريف، و بين موقفهم الثاني الذي كان بعد ذلك و هو



حسن. لانه على لما فرغ من دفن ابنه ابراهيم صلّى الله على نبينا محمد ابيه و عليه و سلم، قال عند راسه الكريم: السلام عليكم: و هو ظاهر في انّ السلام من جهه الراس الشريف.

(تنبيه ثان) ما ذكرناه من الاستقبال هنا في حالة الدعاء هو مذهبنا و مذهب جهور العلماء، و مشى عليه بعض المالكية، مع كون مالك خالف في ذلك، فراى انّ الاولى إنّها يكون في حال الدعاء أيضاً مستقبلا للوجه الشريف، و قد سأله الخليفه المنصور فقال له: يا اباعبد الله ااستقبل القبله و ادعو ام استقبل رسول الله يظلم فقال له مالك: و لم تصرف وجهك عنه؟ و هو وسيلتك ووسيله ابيك آدم إلى الله يوم القيامة. بل استقبله و استشفع به يشفعه الله فيك، و قال: قال الله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُم إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُم ﴾ .. الآية. و انكار ابن تيمية لهذه الحكايه عن مالك حتى لا يردّ عليه انكاره التوسل والتشفع به ينظم من خرافاته و تهوراته، كيف و قد جاءت عنه بالسند الصحيح الذي لا مطعن فيه، ولمالك قول: انه لا يقف امام الوجه الشريف للدعاء بل للسلام فقط و جُمع بين قوليه بانّ الاول عمن يعرف آداب الدعاء و شروطه و محظوراته، والثاني في الجاهل بذلك، لانه يخشى منه ان يأتي في حضرته بين المعظمه به لا ينبغى.

(خاتمه) في فوائد تتعلق بها مرّ لابأس بذكرها لتحفظ و تستفاد.

(او لاها) جاء السلام عليه عند قبره الشريف عن ابن عمر بين وغيره من السلف. بل قال المجد اللغوى: السلام عليه عند قبره افضل من الصلاة عليه، اى: للاخبار السابقه في الفصل الثانى، و منها: «ما من أحد يسلم على عند قبرى الارد الله على روحى حتى ارد»، انتهى. و يعارضه انه تعالى يصلى هو و ملائكته على المصلى عليه بدل الصلاة الواحده عشراً أو مائه على الروايه السابقه، و صلاة الله افضل من رده على المرابع، أنه مر أنه على لا دالصلاة عليه السابقة، و صلاة الله افضل من رده على المرابع، الله على الروايه السابقه، و صلاة الله افضل من رده على المرابع، على النه على المرابع،



كالسلام، فالاولى ان توجه افضليه السلام بانه شعار للقاء والتحيه، وحينشذ تختص افضليته بحالة اللقاء عند كل زيارة. أمّا اذا سلم سلام اللقاء فالصلاة بعده أولى من استمرار السلام، و ان كان باقيا في مقام الزيارة، ويدلّ لذلك صنيع العلماء فانهم لما ذكروا انّ الزائر يبدأ بالسلام ذكروا انه يختم بالصلاة عليه.

(ثانيتها) اخرج البيهقي عن ابن فديك قال: سمعت بعض من ادركت من الفضلاء يقول: بلغنا انه من وقف عند قبر النبي ﷺ فتلا قول ه تعمالي ﴿ إِنَّ اللَّهُ وَمَلاَثِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ الآية ثم قال صلى الله على محمد و سلم، و في رواية «صلى الله عليك يا محمد» سبعين مرّه ناداه ملك: صلّى الله عليك يا فلان لم تسقط لك اليوم حاجة، و لا دليل فيه لجواز ندائمه تيالي باسمه، فقد صرّح ائمتنا بحرمة ذلك، و ظاهره انه لا فرق بين أن يتقدمه تعظيم لـه و ان لا، و هـو ظاهر خلافا لمن بحث تخصيصه بالثاني، و ذلك لما في النداء بالاسم ـ و ان تقدّمه تعظيم كما هو جلَّى ـ من ترك التعظيم. اذ مثله يقع من بعضنا لبعض، و ما تقدَّمه لا نظر إليه لانقضائه، و قد قال تعالى ﴿ لاَ تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَـدُعَاءِ بَعْضِكُم بَعْضاً ﴾ أقال اثمتنا: و إنَّها ينادي بنحو يا نبى الله يا رسول الله فقول الزين المراغيّ: الاولى لمن عمل بالاثر ان يقول يا رسول الله، وهم. بل الصواب انّ ذلك واجب لا أولى. و ظاهر قول شيخ الاسـلام والحفـاظ في فـتح البـاري " انه ﷺ و ان كان ذا اسهاء و كنى لكن لا ينبغى ان ينادى بـشىء منهـا، والكنيـه كالاسم فيحرم النداء بها أيضاً، و يؤيده قول الضحاك عن ابن عباس عَيْنُك : (كانوا يقولون يا ابا القاسم فنهاهم الله سبحانه و تعالى عن ذلك اعظاما

١ . الأحزاب: ٥٦.

٢ . النور: ٦٣.

٣. لابن حجر العسقلاني.



لنبيه على فقال: قولوايا نبى الله يا رسول الله و هكذا)، قال مجاهد و سعيد بن جبير، و قال مقاتل: «لا تسموا اذا دعوتموه يا محمد و لاتقولوا يا بن عبد الله، و لكن شرفوه و قولوا يا نبى الله يا رسول الله»، و قال قتادة: «امر الله ان يهاب نبيه على و ان يبجّل، و ان يعظم و أن يسوّد ـاى يقولوا سيدنا»، قال مالك عن زيد بن اسلم: «أمرهم سبحانه و تعالى أن يشرفوه». فهذه الآثار كلها دالة على أنّ الكنية كالاسم فيها ذكر، و لا يعارض ذلك الحديث الصحيح الآتى في دعاء الحاجة «يا محمد إنى متوجه بك إلى ربى» لأنه على صاحب الحق فله أن يتصرّف كيف شاء و لا يقاس به غيره، و تعليم بعض الصحابة ذلك لغيره يحتمل أنها مذهب له، أو أنه رأى أن ألفاظ الدعوات و الأذكار يقتصر فيها على الوارد.

(ثالثتها) يكره إفراد الصلاة عن السلام و عكسه كها نقله النووى وهنه عن العلماء لورود الأمر بهها في الآية، و اعترض بها أجبت عنه في كتاب الدرّ المنضود و مما ورد في فضل السلام عليه على حديث الشجرة السابق و حديث: "لما كانت ليلة أسرى بى ما مررت بشجرة و لا حجر إلا قال: السلام عليك يا رسول الله»، و حديث "أنى لأعرف حجراً بمكة كان يسلم عليّ قبل أن أبعث»، وفي لفظ "إنّ بمكة حجراً كان يسلم علىّ ليالى بعثت أنى لأعرفه إذا مررت عليه» وفيه إيهاء إلى ما اشتهر على ألسنة الخلق عن السلف: إنه الحجر البارز الآن بزقاق المرفق لأنه كان على عمرته إلى بيت خديجة شيء وحديث "علم جبريل رسول الله على كيف يتوضأ فتوضأ، ثم صلى ركعتين ثم انصرف، فلم يمرّ على حجر و لا مدر إلا وهو يسلم عليه: يقول سلام عليك».

(رابعتها) اختلفوا في معنى الصلاة و السلام عليه على اقوال بينت حاصلها و ما فيها في (الدّر)، والحاصل أنّ الصلاة من الله سبحانه و تعالى هي الرحمة المقرونة بالتعظيم، ومن الملائكة و الآدميين سؤال ذلك فطلبا له عظيم، و السلام



ا ۱۴۲ هو السلامة من المذام و النقائص. فمعنى اللهم سلم عليه: اللهم اكتب له فى دعوته و أمّته و ذكره السلامة من كلّ نقص فتزداد دعوته على ممرّ الأيام علوّاً، و أمّته تكاثراً، و ذكره ارتفاعاً و عدى بعلى لأنّ المعنى قضى الله تعالى به عليك و قضاؤه تعالى إنّا ينفذ في العبد من أجل ملكه و سلطانه الذى عليه، فلإفادة «على» ذلك كانت أبلغ من «لك».

(خامستها) قدّم السلام على الصلاة هنا وفى التشهد في الصلاة عكس الآية لأنّ الغرض المقصود منها التعليم أو الإتيان بالمأمور، و ذلك يبدأ فيه بالأهم الأحق بالمعرفة و الفعل وهو الصلاة لأنها لعلق مقامها اختصت فيها بالله تعالى و ملائكته و لأنها تستلزم السلام بمعنى التحية و الدعاء بالسلامة، بخلاف السلام فإنّ من معانيه ما لا يتأتى في حق الله تعالى و ملائكته و هو الأذعان و الانقياد و حينئذ فهو لا يستلزم الصلاة فكان دونها في الرتبة، و مبنى الزيارة على أنه يبدأ فيها بالتحية كهي في حال الحياة و مبنى الصلاة ذات الأركان بل والزيارة أيضاً على أنه يترقى فيها من الأدنى إلى الأعلى في كلّ مقام من مقاماتها كما بينته بالنسبة للصلاة في كتابى (الدرّ المنضود). وأمّا بالنسبة للزيارة فبيانه أن الزائر طالب و مستمد و متوسل و كلّ من هو كذلك إنّا يناسبه المرساب الموصلة إلى ذلك بأن ينتقل من سبب أدنى إلى أرفع منه و هكذا حتى يحصل له مطلوبه و يتم له مرغوبه.

(سادستها) الصلاة منا على غير الأنبياء و الملائكة عليهم الصلاة و السلام استقلالاً خلاف الأولى، لقول ابن عباس عين «لا تنبغى الصلاة من أحد على أحد إلا على النبق عليه "، وفي رواية عنه عين بلفظ: (ا تصلح) ولما جاء عن عمر بن عبد العزيز على بسند حسن أو صحيح أنه كتب لعامله)أن ناساً من القصاص قد أحدثوا في الصلاة على خلفائهم و أمرائهم عدل صلاتهم على النبيين خاصة، النبي على فإذا جاءك كتابي هذا فمرهم أن تكون صلاتهم على النبيين خاصة،



و دعاؤهم للمسلمين عامة و يدعوا ما سوى ذلك)، وقيل: يجوز مطلقاً بلا كراهة، ونقل عن أكثر العلماء لما صح أنه فلا صلى على جماعة من الصحابة بخضه، ورد بأنّ هذا من تبرّع صاحب الحق به و هو رسول الله فلا أصحابه، فلا يقاس به غيره، لا سيها و الصلاة على غير الأنبياء والملائكة استقلالاً لم تكن من الأمر بالمعروف و إنّها ابتدعت و أحدثت في دولة بنى هاشم و لا عبرة بذلك، إذ لفظ الصلاة شعار للأنبياء ويم ولتوقيرهم و تعظيمهم، فلا يقال لغيرهم استقلالاً و إن صح معناه، و أيضاً فهو قد صار من شعار المبتدعة وقد نهينا عن شعارهم، وقيل: لا يجوز إلا على النبي فله وقيل: يجوز تبعاً ولا يجوز استقلالاً، و السلام كالصلاة فيها ذكر إلا إذا كان تحية لحاضر أو لحى غائب.

(سابعتها) ما ذكرته فيها مضى آخر الحادية عشر من كيفية الصلاة عليه على المعتدية على المعتدية على المعتدية المعتد

وسئل الغزالي على عن معنى صلاتنا عليه و صلاة الله تعالى \_أى عشرا أو مائة على من صلى عليه واحدة، و عن معنى استدعائه من أمّته الصلاة منهم عليه عليه عليه أيرتاح بذلك؟ فأجاب بها حاصله مع الزيادة عليه: معنى صلاة الله على نبيه و على المصلّين عليه إفاضة أنواع الكرامات ولطائف النعم و سوابغ المنن و الكرم عليه بحسب ما يليق به، و عليهم بحسب ما يليق بهم.



وأمّا صلاتنا و صلاة الملائكة عليه فمعناها السؤال و الابتهال في طلب تلك الكمالات و الرغمة في إفاضتها عليه.

وأما استدعاؤه الصلاة من أمته فلثلاثة أمور:

أحدها: أن الأدعية مؤثرة في استدرار فيضل الله سبحانه و تعالى ونعمته لاسيها في الجمع الكثير فإن الهمم إذا اجتمعت مع تخليتها عن النفس و الهوى اتحدت مع روحانيات ملائكة الملأ الأسفل لما بينها من المناسبة الناشئة عن التخلى عن كدورات الشهوات، ومن ثم قلها يخطئ دعاء الجمع الذين هم كذلك، ولذا طلب أى الجمع الكثير في الاستسقاء وغيره.

ثانيها: ارتياحه على بذلك كما قال على الهي المهم بكم الأمم، كما يرتاح العالم في حياته بتلامذته الذين تم به فلاحهم و رشادهم، وصدقت منهم محبته وإجلاله على ذلك.

ثالثها: شفقته على أمّته بتحريضهم على القربة بـل القربات الكشيرة التى تجمعها الصلاة عليه كتجديد الإيهان بالله سبحانه ثم برسوله، ثـم بتعظيمه ثم العناية بطلب الكرامات، ثم باليوم الآخر لأنه علّ أكثر تلك الكرامات، ثـم بذكر آله و أصحابه، وعند ذكر الصالحين تنزل الرحمة، ثم بتعظيم الله سبحانه ثم بسبب نسبته إليه، ثم بإظهار المودة له ولهم، ثم بالابتهال و التضرّع في الدعاء، ثم بالاعتراف بأن الأمر كله إليه سبحانه وتعالى وأنّ النبي علي وإن جل قدره و لم يصل أحد لمرتبته عبد له سبحانه و تعالى عتاج إلى فضله و رحمته.

(ثامنتها) معنى أللهم: هي كلمة كثر استعالها في الدعاء، وهي بمعنى يا الله فالميم عوض عن يا، ومن ثم لا يجمع بينها إلا نادراً، ولا يقال: اللهم غفور بل اغفر، وجاء عن النضر بن شميل: من قالها فقد سأل الله بجميع أسائه.



ومحمد: علم منقول من اسم المفعول المضعف لمن كثرت خصاله المحمودة وقد كثرت بحمد الله عز و جلّ محامده حتى صار هو صاحب المقام المحمد و الذى يغبطه فيه و يحمده عليه الأوّلون و الآخرون فجمعت له معانى الحمد و أنواعه، وجعل لواؤه على لما لواء الحمد، وهو اللواء الجامع الذى دخل تحته أنواعه، وجعل لواؤه على لما لانبياء و الرسل وغيرهم ومما يدل على عظم موقع الحمد أنه سبحانه و تعالى يلهمه نبيه حين يخرّ ساجداً تحت العرش بعد أن فزع إليه أهل الموقف ليشفع لهم في فصل القضاء ليستريحوا مما اعتراهم من الزحمة الشديدة ومن العرق الذى كادت نفوسهم تزهق منه، فيفتح الله تعالى عليه بمحامد لم يعلمها قبل ذلك ثم يقول له الربّ: ارفع رأسك وسل تعط، و قبل يسمع لك واشفع تشفع ولم يسمّ بأحمد أحد قبله و لا بمحمد، لكن لما شاع قبيل ولادته أن نبيّا يبعث اسمه محمد سمى قوم من العرب أبناءهم بذلك رجاء أن يكون هو، والله أعلم حيث يجعل رسالاته، وعدّتهم، أى الأبناء خسة عشر على يكون هو، والله أعلم حيث يجعل رسالاته، وعدّتهم، أى الأبناء خسة عشر على

والأمنى نسبة للأم وهو من لا يكتب و لا يقرأ المكتوب، كأنه على أصل ولادة أمنه أو مثلها. إذ الغالب في النساء عدم الكتابة وقيل نسبته لأم القرى وهى مكة المشرفة لخلقه ينظم منها و نشئه بها وغير ذلك، وكان عدم الكتابة معجزة له ينظم مع ما أوتيه من العلوم التي لاحد لها و لا غاية، ووقوع الكتابة منه ينظم في معجزة له ينظم.

(تنبيه حسن)

### أمهات المؤمنين

في ذكر أزواجه على: خديجة فسودة فعائشة فحفصة فزينب بنت خزيمة الهلالية فأمّ سلمة فزينب بنت جحش فجويرية بنت الحرث المصطلقية فريحانة

الله من بنى النضير أخوة قريظة فأم حبيبة بنت أبى سفيان فصفية الإسرائيلية فميمونة الهلالية فهؤلاء الاثنتا عشرة جملة من دخل بهنّ رضى الله تعالى عنهنّ، وعقد على على عنهنّ، وجاء في رواية من روايات الصلاة \_ كها مرّ \_ وصفهنّ بأمهات المؤمنين، فيخرج من لم يدخل بها منهنّ لأن المقيد يقضى به على المطلق.

و الذرية بضم المعجمة وقد تكسر: نسل الإنسان من ذكر أو أنثى وقد يخصّ بالنساء والأطفال ومنه ذرارى المشركين من الذرّ وهو الخلق سقطت همزته لكثرة الاستعمال، وقيل: من ذرّ: فرّق، وقيل: من الذرّ وهو النمل الصغير لأنهم خلقوا أوّلاً مثله وعليهما فلا همز فيه، ويدخل فيهم أولاد البنات إلا عند أبى حنيفة هم وفي رواية عن أحمد هم في ذريّته على الخلاف في غير أولاد الزهراء شخط و عنهم لإجماعهم على دخولهم في ذريّته على وسلّم خصوصية لهم.

والآل اصله: أهل أو أول ولا يضاف إلا إلى معظم كخبر "حملة القرآن آل الله"، وإنها قيل: آل فرعون لتصوره بصورة العظهاء، ويضاف للضمير لا لغير العاقل ويدخل المضاف إليه في حكمه، كقوله على للحسن على إنّا آل محمد لا تحلّ لنا الصدقة" إلا بقرينة كها لو ذكرا معا نظير الفقراء والمساكين، والمراد بهم هنا عند الشافعي على والجمهور: من حرمت عليهم الزكاة وهم مؤمنو بني هاشم والمطلب وقيل: أزواجه وذرّيته، وردّ بالجمع بين الثلاثة، وفي رواية تمدل على التغاير، وقيل ذرّية فاطمة على والعباس على التغاير، وقيل وحزة وبالغ بعضهم في الانتصار لهذا، وقيل: جميع قريش، وقيل جميع أمّة الإجابة، ومال إليه مالك، واختاره الأزهري وبعض الشافعية ورجحه جميع أمّة الإجابة، ومال إليه مالك، واختاره الأزهري وبعض الشافعية ورجحه

١ . ورد في مفتاح كنوز السنة.



النووى في شرح مسلم لكن قيده القاضى حسين وغيره بالأتقياء منهم، وضعف بأن المراد بالصلاة عليهم الرحمة المطلقة، وهي تعمّ غير الأتقياء أيضاً، وخبر «آل محمد كل تقي» سنده واه جداً، وجاء عن جابر من قوله بسند ضعيف، والصلاة على الأصحاب معهم في غير تشهد الصلاة سنة بقياس الأولى، لأنهم أفضل من الآل غير الصحابة. فقول ابن عبد السلام هيد: الأولى الاقتصار على الوارد ضعيف، وبين الآل و الأزواج عموم و خصوص من وجهه، وبين الذرية والآل عموم و خصوص من وجهه، وبين الذرية

والبركة: النمو وزيادة الخير و الكرامة وقيل: التطهير من العيب، وقيل: دوام ذلك، ومنه بركة الماء لدوامه فيها، فمعنى (بارك على محمد) اعطه من الخير أوفاه، وأدم ذكره و شريعته وكثر أتباعه و عرفهم من يمنه و كرامته أن تشفعه على فيهم، وتحلهم دار رضوانك وعلى آله و أعطهم من الخير ما يليق بهم و أدم لهم ذلك.

وإبراهيم ﷺ هو ابن آزر كها نطق به القرآن الكريم، أو آزر عمه على ما أجمع عليه أهل الكتابين، و العم يسمى أبا، و آله: ذريّته من إسهاعيل و إسحق ـ أي المؤمنون منهم.

والعالمون: جمع عالم و هو ما سوى الله سبحانه على الأصح، و لا واحد له من لفظه، وجمع لاختلاف أصنافه بالواو أوالياء أو النون تغليباً للعقلاء لشرفهم، وأشار بقوله (في العالمين) إلى اشتهار الصلاة والبركة على إبراهيم وآله فيهم، و انتشار شرفه و تعظيمه، وأن المطلوب لنبينا على صلاة وبركة يشبهان ذينك فيها ذكر.

والحميد: إمّا بمعنى محمود لجمعه أكمل صفات الحمد، أو حامد لأفعال عاده.



والمجيد: بمعنى ماجد أى كريم و ختم بها لأنها كالتعليل أو التذييل لما قبلها. إذ معناهما أنه سبحانه و تعالى فاعل ما يستوجب بـه الحمـد مـن الـنعم المترادفة التى لا تحد و لا تحصى. كريم بغايات الإحسان وكثرته إلى جميع عبـاده، فناسبا المطلوب قبلها من طلب ثناء الله سبحانه وتعـالى علـى نبيـه و حبيبـه و خليله و تكريمه بزيادة تقريبه.

وسبب إيثار سيدنا إبراهيم الخليل وآله المؤمنين عليهم الصلاة و السلام أن الله تعالى لم يجمع بين الرحمة والبركة إلا لهم بقوله عز و جلَّ في سبورة هبود ﷺ ﴿ رَحْمَةُ الله وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ جَيدٌ ﴾ وأنه أفضل الأنبياء بعد نبينا محمد علي أو مكافأة لدعائه لهذه الأمة بقوله عز و جلّ على لسان سيدنا إبراهيم ﴿وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُم ﴾ الآية ووجه التشبيه ـ مع ما عرف من أن المشبِّه دون المشبَّه به ـ ومحمد ﷺ أفضل من إبراهيم و آلـه ـ اختلفوا فيـه علـي أوجه كثيرة بينتها مع ما فيها في «الدر المنضود»، ومن أحسنها \_خلافاً لمن نازع فيه \_قول إمامنا الشافعي ﴿ إِنَّ التشبيه راجع لآل محمد ﷺ فقط وأن الشبيه قد يكون بالأدون غيرها لنكتة كشهرته أو إظهار فضله، وهو من باب إلحاق ما لم يشتهر بها اشتهر، إذ لم تبق أمة إلا عرفت إبراهيم و نبوّته، ويؤيده خبر مسلم إذ فيه ذكر (في العالمين) بعد إبراهيم وآلـه دون نبينـا محمـد و آلـه، أو المراد تـشبيه الأصل بالأصل أو المجموع بالمجموع وزيادة الترحم بدعة وإن ورد ذلك في أحاديث لأنها كلها واهية جداً إذ لا يخلو سندها من كنَّاب أو متهم بالكذب، وزيادة(سيدنا) قبل (محمد) لا بأس بها، بل هي الأدب في حقه ﷺ وسلَّم ولـو في الصلاة \_أى الفريضة كما بينته ثُمّ، وإفتاء ابن تيمية بتركها أطال بعض فضلاء الشافعية و الحنفية في رده و تزييفه.

١ . البقرة: ١٢٩.



تاسعتها: صح فيالأحاديث «فمن سأل الله لى الوسيلة حلت له شفاعتى يوم القيامة»، وفى رواية «وجبت» أى بالوعد الصادق الذى لا تخلف له، وفى رواية «عليه» فحلت بمعنى نزلت، وفى رواية «الشفاعة يوم القيامة» وفيه بشرى عظيمة بالموت على دين الإسلام، إذ لا تجب الشفاعة إلا لمن هو كذلك، وشفاعته على لا تختص بالمذنبين، بل قد تكون برفع الدرجات وغيرها من الكرامات الخاصة كالإيواء في ظلّ العرش وعدم الحساب وسرعة دخول الجنة فسائل الوسيلة يختص بذلك أو بعضه. قيل: يشترط أن يقوله مخلصاً لا بقصد الثواب، ورد بأنه تحكم غير مرضى، ولو أخرج الغافل اللاهى لكان أشبه، ويأتى جميع ذلك في الخبر السابق «من زار قبرى وجبت له شفاعتى». أ

و بها تقرّر من أنّ شفاعته على لا تختص بالمذنبين، ردّ على من زعم أنه يكره أن يسأل الله أن يرزقه شفاعة نبيه على أنها لا تكون إلا للمذنبين، وقد عرف بالنقل المستفيض سؤال السلف الصالح إياها، ورغبتهم فيها، على أنّ من شأن كل عاقل أن يعتقد أنه مذنب هالك إن لم يتداركه الله تعالى بعفوه و لطفه و إن كثر عمله، و يلزم هذا القائل أن لا يدعو بمغفرة و لا رحمة لأنها على زعمه ذلك لا يكونان إلا للمذنبين وهو خلاف المعروف من دعاء السلف و الخلف.

وفائدة طلب الوسيلة ـ مع رجائه لها ورجاؤه لا يخيب \_ الإعلان بأن الله سبحانه و تعالى لا يجب عليه لأحد من خلقه شئ، وأنّ له عز وجلّ أن يفعل بمن شاء \_ وإن جلت مرتبته \_ ما شاء. ففي ذلك عظيم إظهار تواضعه وخوف المقتضى لمزيد ترقيه و علوّه. فعلم أنّ فيه فائدة عليه عظيم وعلينا خلافاً لمن حصر الفائدة في الثانية.

۱. ورد في صحيح البخري و سنن الترمذي.



تنبيه: الشفاعات الأخروية خمسة أنواع كلها ثابتة لنبينا ﷺ وبعضها يختص به دون غيره، وفيها شورك فيه يكون هو على المقدم على غيره. فالشفاعات كلها راجعة إلى شفاعته وهو صاحب الشفاعة على الإطلاق. فقوله «وجيت له شفاعتي " يصح أن يكون إشارة إلى النوع المختص به، أو إلى العموم، أو إلى الجنس لنسبة ذلك كله إليه. إذ الذي في الأحاديث أنه عِنْ يكون في ذلك اليوم إمام النبيين وصاحب شفاعتهم فكل ما صح من شفاعتهم ينسب إليه بـذلك، فـلا يخرج شيئ عن شفاعته، لا من أنواع الشفاعة ولا من الأشخاص المشفوع لهم من ملته و من غير ملته، لأنه إذا كان صاحب شفاعة الأنساء والكل تحت له ائمه فتقديمهم للشفاعة وإجابة شفاعتهم إنَّها هو إجابة له عَلِيُّهُ، فكل شئ تقع شفاعة النبيين فيه هو داخل تحت شفاعة نبينا عَلِيَّة ومن شفع فيه من المؤمنين كـذلك بطريق الأولى، فهو عَلِيُّهُ شفيع الشفعاء لا تخرج شفاعة عن حيطة شفاعته، وإنَّما الشفعاء نوَّابِه في الحقيقة، وقد تميز عن جميعهم بشفاعات ليظهر \_ لا سيما في ذلك ـ سؤدده الأعظم على الكل صلوات الله عليه و عليهم أجمعين.

والوسيلة: هيى أعلى درجة في الجنة كها قاله على وأصلها لغة: ما يتقرب به إلى الرب عز و جلّ أوإلى الملك أو السيد، وفي كتاب (شعب الإيهان) للخليل القصرى: ذكر في تفسير الوسيلة التي اختص بها نبينا على أنها التوسل، وأن النبي على يحون في الجنة بمنزلة الوزير من الملك بغير تمثيل ولا تشبيه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، فلا يصل إليأحد شئ من العطايا والمنح ذلك اليوم إلا بواسطته، قال الإمام السبكيّ رحمه الله تعالى بعد ذكره ذلك: وإن كان كذلك فالشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها تكون خاصة به لا يشركه فيها غيره.



والمقام المحمود: هو الشفاعة العظمى في فصل القضاء لنبينا يحمده فيه الأولون و الآخرون، ومن ثم فسر في أحاديث بالشفاعة، و عليه إجماع المفسرين كما قاله الواحدى، وقيل: شهادته على الأمته و عليهم، وقيل: إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة، وقيل هو أن يجلسه الله سبحانه و تعالى على العرش، وفي صحيح ابن حيان «يبعث الله الناس فيكسوني ربى حلة خضراء، فأقول ما شاء الله أن أقول» أى من الحمد و الثناء «فذلك المقام المحمود»، ولا ينافي الأول لما هو ظاهر أن هذه الكسوة المشرفة له على الإذن له في الشفاعة العظمى.

قال القاضى: والذى يستخرج من جملة هذه الأحاديث أن مقامه المحمود هو كون آدم ومن دونه تحت لوائه يوم القيامة من أول عرصاتها إلى دخولهم الجنة، وإخراج من يخرج من النار، فأول مقاماته إجابة المنادى و تحميده ربه وثناؤه عليه، ثم الشفاعة من مزاحمة العرض وكرب المحشر، وهذا مقامه المحمود الذى يحمده فيه الأولون و الآخرون، ثم شفاعته لمن لا حساب عليه من أمّته، ثم لمن يخرج من النار حتى لا يبقى فيها من في قلبه مثقال ذرة من ايان، ثم يتفضل الله سبحانه و تعالى بإخراج من قال لا إله إلا الله ومن لم يشرك بالله شيئاً ولا يبقى في النار إلا المخلّدون، و هذا آخر عرصات القيامة ومثاقل الحشر.

عاشرتها: ينبغى له أي الزائر بل يتأكد عليه أكثر من بقية المساجد أن لا يرفع صوته بمسجد رسول الله يَهِيُّهُ. فقد ثبت أن المنصور أمير المؤمنين ناظر مالكاً فيه فقال له: يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد النبوى فإن الله تعالى أدّب قوماً فقال تعالى ﴿لا تَرْفَعُوا أَصُواتَكُمْ فَوْق صَوْتِ النَّبِيِّ ﴾ الآية، ومدح

١ . الحجرات: ٢.



الآية، وذم قوماً فقال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصُواتَهُمْ عِنْدَ رَسُول الله ﴾ الآية، وذم قوماً فقال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنادُونَكَ مِنْ وَراءِ الحُجُرات ﴾ الآية وإن حرمته ميتاً كحرمته حيّاً فاستكان لذلك المنصور. فانظريا أخي هذا الأدب العظيم من الإمام مالك والمنصور عَنْهُ، وفي البخاري عن عمر بن الخطاب عَنْفُ أنه قال لرجلين من أهل الطائف: لو كنتها من أهل البلد لأوجعتكها. ترفعان أصواتكها في مسجد رسول الله عَنْهُمُ .

حاديّة عشرها: ينبغي له الإكثار من الصلاة و السلام عليه وإيثار ذلك على سائر الأذكار ما دام هناك أي بالمدينة المشرفة.

ثانية عشرها: قال ابن عساكر: وليحرص على المبيت في المسجد المنوّر المشرف ولو ليلة واحدة يحييها بالذكر والدعاء وتلاوة القرآن الكريم والتضرع إلى الله سبحانه، ويكثر من الحمد و الشكر له على ما أعطاه من ذلك، وإن أمكنه أن لا يفارق المسجد النبوى دائماً مادام بالمدينة المشرفة إلا لضرورة أو مصلحة راجحة فليغتنم ذلك، فإن فيه من الخيرات ما لا يحصى ومن المواهب والمنع ما لا يستقصى.

ثالثة عشرها: من خرافات ابن تيمية التي لم يقلها عالم قبله وصار بها بين أهل الإسلام مثلة أنه أنكر الاستغاثة والتوسل به عظية، و ليس ذلك كما أفتى، بل التوسل حسن في كل حال قبل خلقه وبعد خلقه في الدنيا و الآخرة.

# جواز التوسل برسول الله ﷺ

فمها يدل لطلب التوسل به قبل خلقه وأن ذلك هو سيرة السلف الصالح الأنبياء و الأولياء و غيرهم \_ فقول ابن تيمية ليس لـه أصـل مـن افترائـه \_مـا

١ . الحجرات: ٣.

٢ . الحجرات: ٤ .



أخرجه الحاكم و صححه أنه بين قال: «لما اقترف آدم الخطيشة قال: يا رب أسالك بحق محمد يلي إلا ما غفرت لى، فقال الله يا آدم: كيف عرفت محمداً ولم أخلقه؟ قال يا رب لما خلقتنى بيدك» أى بقدرتك «و نفخت في من روحك» أى من سرّك الذى خلقته وشرّفته بالإضافة إليك بقولك ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُوعِي ﴿ الرفعت رأسى فرأيت على قوائم العرش مكتوباً «لا إله إلا الله محمد رسول الله» فعلمت أنك لم تضف إلى إسمك إلا أحبّ الخلق إليك فقال له الله: صدقت يا آدم أنه لأحب الخلق إلي إذ سألتنى بحقه فقد غفرت لك، ولولا محمد ما خلقتك»، والمراد بحقه رتبته و منزلته إليه، أو الحق الذى جعله الله سبحانه و تعاليله على الخلق، أو الحق الذي جعله الله بمين خاليله على الخلق، أو الحق الذي جعله الله سبحانه و الصحيح قال: «فيا حق العباد على الله» لا الواجب، إذ لا يجب على الله شيئ ثم السؤال به ينظ ليس سؤالا له حتى يوجب إشتراكاً، وإنها هو سؤال الله بمن ثم السؤال به والمتوسل إليه بجاهه، ويكفى في هوان منكر ذلك حرمانه إياه.

وفى حياته ما أخرجه النسائى و الترمذى وصححه وقوله: إنه غريب، أى باعتبار إفراد طرقه - أن رجلا ضريراً أتى النبى على فقال أدع الله لى أن يعافينى فقال على أن رجلا ضريراً أتى النبى على فقال على أن يعافينى فقال على أن شئت دعوت وإن شئت صبرت وهو خير لك». قال فادعه، وفى رواية: ليس لى قائد وقد شقّ على. فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعوه بهذا الدعاء «اللهم إنى أسألك وأتوجه إليك بنبيك عمد على نبى الرحمة. يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربى في حاجتى لتقضى لى، اللهم شفعه في و وسححه أيضاً البيهقى وزاد: فقام وقد أبصر. وفي رواية: اللهم شفعه في و

۱ . الحجر: ۲۹.

٢. أي بما يدل لطلب التوسل به في حياته عظم.



شفعني في نفسي، وإنها علمه النبيُّ ﷺ ذلك ولم يدع له، لأنه أراد أن يحصل منه التوجه وبذل الافتقار و الانكسار و الاضطرار مستغيثاً به عظم للحصار له كيال مقصوده، وهذا المعنى حاصل في حياته وبعد وفاته، ومن ثـم استعمل الـسلف هذا الدعاء في حاجاتهم بعد موته، وقد علَّمه عثمان بن حنيف الـصحابي روايـة لمن كان له حاجة عند عثمان بن عفان زمن إمارته بعده عليه وعسم عليه قضاؤها منه و فعله فقضاها منه، رواه الطبراني و البيهقي، وروى الطبراني بسند جيبد أنه ﷺ ذكر في دعائه «بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلي» ولا فيرق بين ذكر التوسل و الاستغاثة و التشفع و التوجه به عظيم أو بغيره من الأنبياء، وكذا الأولياء وفاقاً للسبكيّ، وإن منعه ابن عبد السلام، بل الذي نقله بعضهم عنه أنه منعه بغير نبينا، وذلك لأنه ورد جواز التوسيل بالأعمال كما في حيديث الغيار الصحيح مع كونها أعراضاً فالـذوات الفاضلة أولى، ولأن عمر بين الخطاب توسل بالعباس عيض في الاستسقاء ولم ينكر عليه، وكأنّ حكمة توسله بـ دون النبي ﷺ وقيره إظهار غاية التواضع لنفسه والرفعية لقرابته. ففي توسيله به توسل بالنبي ﷺ وزيادة.

و لا يقال: لفظ التوجه و الاستغاثة يوهم أن المتوجّه والمستغاث به أعلى من المتوجّه والمستغاث عليه لأن التوجه من الجاه وهو علوّ المنزلة، وقد يتوسل بذى الجاه إلى من هو أعلى جاهاً منه والإستغاثة: طلب الغوث والمستغيث يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث من غيره وإن كان أعلى منه، فالتوجه و الاستغاثة به على وبغيره ليس لهما معنى في قبول المسلمين غير ذلك، ولا يقصد بهما أحد منهم سواه، فمن لم ينشرح صدره لذلك فليبك على نفسه. نسأل الله العافة.



والمستغاث به في الحقيقة هو الله والنبي عَلِيُّ واسطة بينه و بـين المـستغيث. فهو سبحانه مستغاث به والغوث منه خلقاً وإيجاداً والنبي مستغاث و الغوث منه سبباً و كسباً ومستغاث به، ولا يعارض ذلك خبر أبي بكر ﴿ عَيْكُ: قوموا نستغيث برسول الله عَلِي من هذا المنافق. فقال رسول الله عَلِي «إنه لايستغاث بي إنَّها يستغاث بالله عزَّ وجلَّ» لأن في الخبر ابن لهيعية والكيلام فيه مشهور. وبفرض صحته فهو على حـد قولـه تعـالى ﴿وَما رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللهَ رَمي﴾ و «ما أنا حملتكم و لكنّ الله حملكم» أي أنا و إن استغيث بي فالمستغاث به فِ الحقيقة هو الله، وكثيراً ما تجع السنّة بنحو هذا، أي من بيان حقيقة الأمر، ويجئ القرآن الكريم بإضافة الفعل لمكتسبه كقوله عطي «لن يدخل أحدكم الجنة بعمله» مع قوله تعالى ﴿ ادْخُلُوا الْجُنَّةُ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ ` وبالجملة فإطلاق لفظ الاستغاثة لمن يحصل منه غوث ولو سبباً أو كسباً أمر معلوم لا شك فيه لغـة ولا شرعا. فلا فرق بينه وبين السؤال، وحينتذ تعين تأويل الحديث المذكور لاسيها مع ما نقل أنَّ في حديث البخاري ﴿ فِي الشفاعة يوم القيامة "فبينها هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد على ».

وقد يكون معنى التوسل به يَلْقُ طلب الدعاء منه إذ هو حى يعلم سوال من يسأله، وقد صحّ في حديث طويل أن الناس أصابهم قحط في زمن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب شخ فجاء رجل إلى قبر النبى يَلْقُ فقال: يا رسول الله استسق لأمتك فإنهم قد هلكوا، فأتاه يَلْقُ في النوم وأخبره أنهم يسقون فكان كذلك، وفيه: «ائت عمرو فأقرئه السلام وأخبره أنهم يسقون، وقبل له عليك الكيس، الكيس» أى الرفق لأنه شخك كان شديداً في دين الله فأتاه فأخبره فبكى ثم قال: يا رب ما آلو إلا ما عجزت عنه.

١ . الأنفال: ١٧ .

٢ . النحل: ٣٢.



وفي رواية أن رائي المنام بلال بن الحارث المزنى الصحابي عِشِك .

فعلم أنه على يطلب منه الدعاء بحصول الحاجات كما في حياته لعلمه بسؤال من سأله، \_كا ورد \_مع قدرته على التسبب في حصول ما سئل فيه بسؤاله و شفاعته على إلى ربه عزّ وجلّ، وأنه على التسبب في عرصات القيامة فيشفع بروزه لهذا العالم، وبعده في حياته، و بعد وفاته، وكذا في عرصات القيامة فيشفع إلى ربه، وهذا عما قيام الإجماع عليه وتواترت به الأخبار، وصح عن ابن عباس مسئلة أنه قال: أوحى الله تعالى إلى عيسى صلوات الله على نبينا و عليه و سلامه: يا عيسى آمن بمحمد و مر من أدركه من أمتك أن يؤمنوا به، فلولا محمد ما خلقت الجنة و النار، ولقد خلقت العرش على ما خلقت آدم، ولولا محمد ما خلقت الجنة و النار، ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فسكن، فكيف لا يتشفع ويتوسل بمن له هذا الجاه الوسيع و القدر المنبع عند سيده و مولاه المنعم عليه بها حباه به وأولاه.

رابعة عشرها: قال القاضى حسين من أكابر أثمتنا: يجب على كل إنسان أن يكون حزنه على فراقه بلخ وخروجه من الدنيا أعظم من حزنه على فراق أبويه و أولاده، انتهى. وأقره غير واحد، ومعنى وجوب ذلك فيها يظهر لى، أنه يلزمه أن يكون على حالة من تعظيمه و إجلاله أعلى و أجل وأكمل من تعظيم و إجلال سائر الناس حتى أبويه و أولاده، ويلزم من هذه الحالة أنه متى خطر له فراقه يَظِيُّ لو اجتمع به كان أعظم من فراق أبويه و أولاده. فهذا هو معنى كلام القاضى، وليس معناه أن أحداً يكلف بتصور فراقه والحزن عليه أكثر من فراق أبويه وأولاده، فإن الشخص قد لا يخطر له ذلك في عمره، وإنها معناه ما قدمته أن يكون ذلك عنده بالقوة فحسب. نعم كونه عنده أقوى لأنه يـدل على قـوة



الإيهان ومزيد المحبة والإذعان، وعما يصرح بكلام القاضى قولهم: يجب أن يكون ينظ أحب إلى كل إنسان عمن ذكر، أى بنحو المعنى الذى قررته فتأمله فإنه مهم جداً، و الحاصل أنّ عبة الإجلال و التعظيم أكثر من نحو الأب و الولد شرط في أصل الإيهان، وعبة الميل بمعنى السعي في أسبابها \_إذ لا تكليف في الملكات النفسانية إلا بذلك \_شرط في كهال الإيهان فكلام القاضى المذكور منزل على ذلك قطعا.

خامسة عشرها: لا يجوز أن يطاف بقبره على كلم نقله النووى على عن أطباق العلماء، ويوجه بأنهم كما أجمعوا على تحريم الصلاة لقبره على أعظاماً له كذلك أجمعوا على حرمة الطواف بقبره لأن الطواف بمنزلة الصلاة كما في الحديث الصحيح إلا في مسائل ليست هذه منها.

 سابعة عشرها: قال النووى بهلا في إيضاحه: قالوا: ويكره مسحه أى جدار القبر الشريف باليد و تقبيله، بل الأدب أن يبعد منه كها يبعد منه لو حضر في حياته على الهذه هو الصواب، وهو الذى قاله العلهاء وأطبقوا عليه، وينبغى أن لا يغتر بكثيرين من العوام في مخالفتهم ذلك فإن الاقتداء والعمل إنها يكون بأقوال العلهاء ولايلتفت إلى محدثات العوام وجهالاتهم، ولقد أحسن السيد الجليل أبو على الفضيل بن عياض في قوله ما معناه: اتبع سبيل الهدى ولا يضرك قلة السالكين وإياك وطرق الضلالة ولاتغتر بكثرة الهالكين، ومن خطر بباله أن المسح ونحوه أبلغ في البركة فهو من جهالته وغفلته، لأن البركة إنها هي فيا وافق الشرع وأقوال العلهاء وكيف يبتغى الفضل في مخالفة الصواب؟ انتهى كلام الإيضاح، وبينت في حاشيته ما اعترض به عليه مع رده، فقلت:

قوله: وهو الذى قاله العلماء وأطبقوا عليه اعترضه العزبن جماعة وغيره في تقبيل القبر الشريف ومسه بقول أحمد: لابأس به، وقول المحب الطبرى وابن أبى الصيف: يجوز تقبيل القبر الشريف ومسه وعليه عمل العلماء الصالحين، وقول السبكى إن عدم التمسح بالقبر الشريف ليس مما قام الإجماع عليه. ثم ذكر حديث إقبال مروان فإذا برجل ملتزم القبر الشريف.. الحديث، وفيه أن ذلك الرجل هو أبو أيوب الأنصارى وشخ وهذا الحديث أخرجه أحمد والطبراني والنسائي بسند فيه من ضعفه النسائي لكن وثقة آخرون، وقد يجاب بأن قول أحمد لابأس به يحتمل نفى الحرمة ونفى الكراهة \_أى والمتبادر منه الاول كها حقق فيكتب الفقه، وقول المحب الطبرى وغيره: وعليه يحتمل رجوع الضمير فيه إلى الجواز المأخوذ من (يجوز) وإلى نفس التقبيل والمس والاول أقرب،



ويؤيده تعبيره بيجوز دون يستحب. إذ لو كان مراده الاستحباب لعبر به شم استدل بعمل العلماء. فلما عدل عنه إلى الجواز كان ظاهراً فيها ذكرناه، وشمول الجواز للاستحباب والوجوب اصطلاح للأصوليين لا للفقهاء، بل ما يأتي في كلام الأثرم عن أهل العلم بالمدينة المشرفة، وفي كلام أنس أنهم كانوا لايعرفون ذلك، معين للتأويل الذي ذكرته. إذ كيف يليق بالعلماء والصلحاء أن يبتدعوا مثل ذلك المؤدي إلى مفاسد كها مر فأعلمه.

والحديث المذكور ضعيف وبتسليم صحته، فيجوز أن يكون السلف أجمعوا على ذلك بعد انقراض الصحابة بشخه، أى لمصلحة فطم الناس عن ذلك المؤدى التمكين منه إلى مفاسد من العوام لا تنحصر كها هو ظاهر، وقد مرّ عن بعض أكابر أهل البيت الشريف وغيرهم ما يدلّ لذلك، على أنه أي ما مر عن أبى أيوب مناهب صحابى وليس إجماعاً سكوتياً كها هو ظاهر، أي لأن شرطه انتشار الواقعة حتى تبلغ علهاء العصر ويسكتوا عليها، ولم يوجد ذلك هنا، ومعنى قول السبكى: ليس مما قام الإجماع عليه أى ابتداء. فها قاله المصنف أى النووى صحيح لا مطعن فيه، ويؤيد ما ذكرته أى في كلام أحمد ما في مغنى الحنابلة من أنه لا يستحب التمسح بحائط القبر المكرم ولا تقبيله، وقال أحمد: ما أعرف هذا فتعارض الروايتان عن أحمد أى بفرض أن قوله لا بأس به يفيد أعرف هذا فتعارض الروايتان عن أحمد أى بفرض أن قوله لا بأس به يفيد الاستحباب وظاهر كلام الأثرم وهو من أجل أصحابه أن ميل أحمد إلى المنته فإنه قال: رأيت أهل العلم بالمدينة المشرفة لا يمسون القبر المكرم. قال أحمد: فإنه قال بن عمر شيشنا. انتهى.

وبه تعارض رواية بعضهم عن ابن عمر أنه كان يضع يده اليمني على القبر الشريف، أى إلا أن يحمل على أنه كان في بعض الأوقات يمسه لغلبة وجد أو حال ومن ثم قال في الإحياء: مس المشاهد وتقبيلها عادة اليهود و النصاري.



وقال الزعفراني: وضع اليد على القبر ومسه وتقبيله من البدع التي تنكر شرعاً. وروى عن أنس بن مالك ﴿ الله الله أنه رأى رجلا ً وضع بـده على القـبر المكرم فنهاه وقال: ما كنا نعرف هذا، أى الدنو منه إلى هذا الحد.

و علم مما تقرر كراهة مس مشاهد الأنبياء وتقبيلها، نعم أن غلبه وجد أو حال فلا كراهة. انتهى كلامى في الحاشية. وحديث أبى أيوب المشار إليه هو أن مروان أقبل فرآه ملتزم القبر المكرم فأخذ مروان برقبته ثم قال: هل تدرى ماذا تصنع؟ فأقبل عليه فقال: نعم لم آت الحجر ولا اللبن إنها جشت رسول الله ينهي لا تبكوا على الدين إذا وليه أهله ولكن إبكوا عليه إذا وليه غير أهله إنتهى. وفيه إشارة واضحة إلى عذره وهو أنه لم يقصد مجرد التزام حجارة القبر ولا لبنه، وإنها قصد غير ذلك لأنه ينهي حى مكرم في قبره الشريف فكان ذلك كالتزامه، وقد تغلب المحبة والشوق على بعض الناس فترتفع الحجب عن نظره ويصير كالمشاهد لوجهه المكرم بنا المهاس لحبيبه حتى يخرجه ذلك عن قياس العادات الله حقائق المنازلات، أذاقنا الله سبحانه و تعالى ذلك والمحسنين إلينا وذرارينا بمنه وجوده وكرمه آمين.

ونقل بعضهم عن الإمام مالك والشافعي وأحمد الله أنهم أنكروا تلك الثلاث أشد الإنكار وعن بعض العلماء أنه إن قصد بوضع اليد مصافحة من في القبر من الصالحين يرجى أن لا يكون به حرج، قال: ومتابعة الجمهور أحق. انتهى، وما ترجاه في غاية السقوط فاحذره، وفي تحفة ابن عساكر أن تلك الثلاثة لا تجوز وأن الوقوف من بعد أقرب إلى الاحترام انتهى. وعلى ما وجهنا به ما مر عن ابن عمر يحمل ما جاء عن غيره أيضاً، كها جاء بسند جيد أن بلالاً شخت لما زار النبي على من الشام للمنام السابق ذكره جعل يبكى ويمرغ وجهه على القبر. وجاء عن فاطمة الزهراء شخط أن يلك القبر أخذت قبضة من تراب



قبره الشريف وجعلته على عينها وبكت وقالت منشدة بيتين:

أن لايشمّ مدى الزمان غواليا

ماذا على من شمّ تربية أحمد

صبت علىّ مصائب لـو أنهـا

صبت على الأيام عـدن لياليـا ثم رأيت الخطيب ابن جملة ذكر ما قلته فإنه لما ذكر عن ابن عمر

وبلال عِشْفُ ما قلته مما مرّ قال: لا شك أن الاستغراق في المحبة يحمل عل الإذن ف ذلك، والمقصود من ذلك كله الاحترام والتعظيم، والناس تختلف مراتبهم في ذلك كما كانت تختلف في حياته على الله على الله عن يرونه لا يملكون أنفسهم بل يبادرون إليه، وأناس فيهم أناة يتأخرون والكل على خير انتهي.

ثامنة عشر ها: يكره أيضاً الانحناء للقبر الشريف وأقبح منه تقبيل الأرض ذكره ابن جماعة ولفظه، قال بعض العلماء: إن ذلك من البدع أي القبيحة، ويظن من لا علم له أنه من شعار التعظيم، وأقبح منه تقبيل الأرض له، لأنه لم يفعله السلف الصالح والخير كله في اتباعهم، ومن خطر بباله أن تقبيل الأرض أبلغ في البركة فهو من جهالته وغفلته، لأن البركة إنَّما هيي فيها وافق الـشرع وأقوال السلف وعملهم، وليس عجبي بمن جهل ذلك فارتكبه، بـل عجبـي بمـن أفتـي بتحسينه مع علمه \_أي لو تأمل \_ بقبحه ومخالفته لعمل السلف واستشهد لذلك بالشعر. قال السيد: ولقد شاهدت بعض جهال القضاة فعل ذلك بحضرة الملأ وزاد بوضع الجبهة كهيئة الساجد فتبعه العوامّ. انتهى.

ووقع من بعض الصالحين نظير ذلك في بعض قبول الأولياء بحضرتي. لكن الظاهر أنه كان في حال أخرجه عن شعوره، و من تحقق منه الوصول لذلك لا يعترض عليه، وهذا كله في الانحناء بمجرد الرأس والرقبة، أما بالركوع فهـو حرام، وأما تقبيل الأرض له فهو أشبه شئ بالسجود له، بل هو هـو فـلا ينبغـي التوقف في تحريمه، ذكره بعضهم وهو وجيه في الركوع إذا قبصد بـ التعظيم،



بخلاف تقبيل الأرض، ويفرق بأن نحو الركوع صورته صورة عبادة ففعله للمخلوق بقصد تعظيمه يوهم التشريك فحرم. بل ربها ينتهى الحال إلى الكفر إذا قصد به تعظيمه كما يعظم الله سبحانه وتعالى، وأما نحو تقبيل الأرض مما ليس على صورة العبادة فهو بنحو مس القبر وإلصاق الظهر والبطن به أشبه، فلم يكن محرما بل مكروها، لأنه لا يوهم نظير ما تقرر في نحو الركوع فلم يكن فيه مقتض للحرمة فتأمل ذلك فإنه مهمة.

## الروضة الشريفة

تاسعة عشرها: يسنّ له، أي للزائر، إذا فرغ من زيارة القبر المكرم أن يبأتي الروضة الشريفة فيكثر فيها من الصلاة والدعاء. بل إن أمكنه أن لا يجعل صلاته مدّة إقامته بالمدينة إلا فيها فليفعل، فإنه أولى ما لم يعارضه فضيلة نحو صف أوّل كما مر، وذلك لحديث الصحيحين عن أبي هريرة ﴿ عَلَيْكُ أَنْ رَسُولَ اللهِ عَلِيْكُمْ قَالَ: «ما بین قری ومنبری روضة من ریاض الجنة، و منبری علی حوضیی» وفی رواية صحيحة «منبري على ترعة من ترع الجنة» وفسر الترعة بالباب ولا تنافي إذ لا يبعد أن يكون على الحوض، ثم ينتقبل للجنبة، وفي معنبي "روضية مين رياض الجنة» أقول بينتها وما فيها في شرح المشكاة، وذكرت في الحاشية بعـض ذلك فقلت: وفي رواية أخرى «ما بين منسري وبيتي» و في أخبري: «ما بين حجرت و منىرى» و لا اختلاف لأنَّ قبره مَثِلَثُهُ في بيته، والبيت هو الحجرة، قيل: ومعنى كونه «روضة من رياض الجنة» أن العمل فيها يوجب ذلك، وفيه نظر. والأولى ما قاله مالك وغيره من بقائه على ظاهره فينتقل إلى الجنية، وليست كسائر الأرض تفني و تذهب، أي وهذا ما عليه الأكثرون، أو هي من الجنة الآن حقيقة أي: و هو الأصح، وإن لم تمنع نحو الجوع لاتصافها بصفة دار الدنيا، كما



أن الحجر الأسود ومقام إبراهيم الخليل صلّى الله عليه وعلى نبينا وسلم من الجنة ولكن لما نزلا هذه الدار اتصفا بصفاتها، ومعنى قوله «ومنبرى على حوضى» أنّ ملازمه الأعمال الصالحة عنده تورث الحوض كذا قيل، وقيل: يعيده الله على حاله فينصبه على حوضه على وهو الأولى أيضاً لأن الأصل بقاء اللفظ على ظاهره المكن.

عشرونها: يستحب له أن يتحرى الوقوف والدعاء عند المنبر الشريف وكأن وجهه أن في ملازمته على لذلك المحلّ في المهات التى كان على خطب لها وفى خطب الجمع وللدعاء فيه، دليلاً واضحاً على سرّ عظيم لذلك المحلّ، وطلب الدعاء فيه تأسياً به على المقتضى لكون الدعاء ثم أسرع إجابة وأبلغ قبولاً، وكيف لا وقد تكرّر وقوفه ودعاؤه على المستعادة من الشرّ أجمع، واستدل بعضهم دعائه ثمّ السؤال من الخير أجمع، والاستعادة من الشرّ أجمع، واستدل بعضهم لذلك بها جاء أنّ رجالاً من الصحابة خي يمسكها بيده ثم يستقبلون ويدعون. ونقل في الشفاء أنّ الصحابة كانوا إذا دخلوا المسجد جسوا رمّانة المنبر التي تلى ونقل في الشفاء أنّ الصحابة كانوا إذا دخلوا المسجد جسوا رمّانة المنبر التي تلى القبر الشريف بميامنهم ثم استقبلوا القبلة يدعون.

حادية عشرينها: من جهالات العامة السنيعة وبدعهم القبيحة الفظيعة تقربهم بأكل التمر البرني والصيحاني في الروضة الكريمة وقطعهم شعورهم ورميها في القنديل الكبير كذا في إيضاح النووى وغيره لكن قطع الشعور الآن غير موجود فيها علمت وأكل التمر المذكور موجود من بعض الحجاج المصريين وغيرهم.

تنبيه: قيل سبب تسميته بالصيحاني ما أخرجه ابن المؤيد الحموي عن جابر على النبي على يد على النبي على يد على النبي المناه النبي النبية النبية



1۶۴ على في يده يَشِيَّ فمررنا بنخيل فصاح النخل: هذا محمد رسول الله وهذا على سيف الله فالتفت النبي يَشِيَّ إلى على وقال له: «سمّه الصيحاني» فسمى من ذلك اليوم الصيحاني. انتهى. وهذا الحديث ذكر ابن الجوزي في موضوعاته حديثاً مشتملاً عليه وعلى زيادة أخرى، وقال: إنه موضوع وأقرّوه فاستفد ذلك.

ثانية عشرينها: قال بعضهم يسنّ لمن بالمسجد النبوى إدامة النظر للحجرة الشريفة ولمن خارجه إدامة النظر للقبة المعظمة مع المهابة والحضور قياسا على الكعبة المنيفة. انتهى. وهو حسن محتمل ولا منافاة لطلب استقبال القبلة، لأن المحدار في استقبالها على الاستقبال بالصدر، وإن كان الوجه ملتفتاً إلى جهة أخرى.

ثالثة عشرينها: ينبغى له مدة إقامته بالمدينة المشرفة أن يصلى الصلوات كلها في المسجد وأن ينوى الاعتكاف كلها دخله وإن كان مازاً. لكن إن قلد القائل بحصوله بالمرور لا مطلقاً خلافاً لما يوهمه كلام النووى وغيره، لأن نية الاعتكاف مع المرور من مقلد من لايرى ذلك تلبّس بعبادة فاسدة وهو حرام.

رابعة عشرينها: ينبغى له أن يتحرى الصلاة فيها كان مسجداً في حياته على الله فيها زيد بعده على في الله فيها المنطاعة المذكورة في الخبر الصحيح المسلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيها سواه إلا المسجد الحرام "مختصة بالأول كها قاله النووي ووافقه السبكي وغيره وابن عقيل الحنبلي واعترضه ابن تيمية وأطال فيه والمحبّ الطبري وأورد آثاراً لا تقوم الحجة بها، وغيرهما بأنه مسلم في مسجد مكة، إذ المضاعفة لا تختص بها كان موجوداً في زمنه على ، وبأن الإشارة في الخبر المذكور إنها هي لإخراج غيره من المساجد المنسوبة إليه على ، وبأن مالكاً سئل عن ذلك فأجاب بعدم الخصوصية قال: لأنه أخبر بها يكون بعده وزويت



له الأرض فعلم ما يحدث بعده، ولولا هذا ما استجاز الخلفاء الراشدون المهديون أن يزيدوا فيه بحضرة الصحابة ولم ينكر ذلك عليهم. انتهى.

وقد انتصرت للنووى على الحاشية فقلت بعد ذكر هذه الاعتراضات: وأنت خبير بأن مثل هذه الأمور لا يقتضى ردّ كلام المصنف، بل ولا ضعفه لأنّ له أن يجيب عن الأول بأن الإشارة أقوى في الدلالة على الحضور والتعيين منه ينظي في "إلّا المسجد الحرام» واستثناءه منه في الخبر المذكور لا ينافى ذلك، وما يدل لما ذكرت جريان خلاف قوى في أنّ المراد بالمسجد ثمّ جميع الحرم، ولم يقل هنا بنظيره لما علمت أنّ إطلاقه على ذلك كثير شائع في القرآن فأولى السنة، وعن الثانى بأنّ قولهم: إنّها هى إلى آخره خلاف الظاهر فلابد له من دليل، وعها احتج به مالك بأنّ سكوت الصحابة هيه على ذلك يحتمل أنه إنّها كان لما رأوه في ذلك من المصلحة لكثرة الناس بالمدينة حينئذ فخافوا من تنضررهم بالزحمة فوسعه الخلفاء الراشدون وأقرّهم الباقون على ذلك، وهذا احتمال قريب بل هو الظاهر، ومثل هذه الواقعة الفعلية يسقط الاستدلال بها بدون هذا الاحتمال.

ثم رأيت الوالى العراقى في شرح تقريب الأسانيد جزم بها قاله المصنف شم استشكله بها فيه تاريخ المدينة المنورة عن عمر عين : أنه لما فرغ من الزيادة قال: لو انتهى إلى الجبانة \_ وفى رواية منسوبة إلى الخليفة \_ لكان الكل مسجد رسول الله عين . وعن أبى هريرة عين قال سمعت رسول الله عين يقول: "لو زيد في هذا المسجد ما زيد كان الكل مسجدى" وفى رواية: "لوبنى هذا المسجد إلى صنعاء كان مسجدى" ثم قال الولى: فإن صح ذلك فهو بشرى حسنة، قال غيره: ولم يصح من ذلك شئ أى فلا اعتراض على النووى حينئذ، بل ظاهر هذا الحديث السابق وهو «مسجدى هذا" يساعده كها مر".



تنبيهان: أولهيا: أول من زاد في المسجد النبوى أمير المؤمنين عمر بين وزيادته من جهة القبلة الرواق المتوسط بين الروضة ورواق المحراب العثماني، وحدّه في المغرب إلى الإسطوانة السابعة من المنبر ولم يزد شيئاً من جهة المشرق لأنّ الحجرة المكرمة كانت هي الحدّ من المشرق في زمنه، شم زاد عثمان بين في القبلة إلى موضع عرابه اليوم ولم يزد في شرقية، وزاد في غربيه قدر اسطوانة القبلة إلى موضع عرابه اليوم ولم يزد في شرقية، وزاد في غربيه قدر اسطوانة الثامنة من فجدار المسجد في زمنه بين من جهة المغرب ينتهي إلى الإسطوانة الثامنة من المنبر، وما بعدها إلى الجدار إسطوانتان فقط زادهما الوليد، والخامسة من المنبر هي نهاية المسجد النبوى بعد الزيادة الثانية التي زادها على فيه وحده من جهة الشام قريباً من الأحجار التي هي عند ميزان المشمس بصحن المسجد خلف على مشايخ الحرم.

ثانيها: قال في الإحياء: إنّ الأعهال السالحة تتضاعف في المدينة، وذكر الحديث السابق في الصلاة ثم قال: وكذلك كل عمل بالمدينة بألف وصرّح به أيضاً بعض المالكية، واستشهد له بها رواه البيهقي عن جابر مرفوعاً «والجمعة في مسجدي هذا أفضل من ألف جمعة فيها سواه إلا المسجد الحرام، وشهر رمضان في مسجدي هذا أفضل من ألف شهر رمضان فيها سواه إلا المسجد الحرام».

وعن ابن عمر نحوه انتهى. وفيه نظر ولا دليل في الحديث على تعدّى المضاعفة إلى ما زيد في المسجد فضلاً عن بقية المدينة، ولا يستبعد وقوع المسوم في المسجد لأنه الإمساك من الفجر إلى الغروب، وهذا يتيسر وقوعه في المسجد لكل أحد، ولا فرق في مضاعفة الصلاة بين فرضها ونفلها خلافاً لبعض المالكية والحنفية.

خامسة عشرينها: قال العز بن عبد السلام: وإذا أردت صلاة فلا تجعلن حجرته على الله على الله والله على الله على الله والله و



واستدبار قبره بين في غير الصلاة أيضاً خلاف الأدب ومن الأدب أيضاً أن لا تمر بالقبر المكرم حتى تقف و تسلم على ساكنه. سواء مررت من داخل المسجد أو من خارجه ولقد وقع لبعض السلف أنه تهاون في ذلك فرأى النبى ينظ قائلاً له: أنت المازبى معرضاً لا تقف تسلم على. فلم يترك ذلك بعد، ومن ثم سئل مالك أترى أن يسلم الماز عليه كلما مر؟ قال: نعم أرى عليه ذلك. قال ابن رشد من أتباعه، والمعنى أنه يلزم أن يسلم عليه كلما مرّ به متى ما مرّ، وليس عليه أن يمرّ به ليسلم عليه إلا للوداع عند الخروج انتهى. والظاهر أن مراده بلزوم ذلك تأكده.

سادسة عشرينها: تحرم الصلاة إلى قبر نبى أو ولى تبركاً و إعظاماً وقول النووى في تحقيقه: تكره الصلاة إلى قبر غيره على من لم يرد تعظيم القبر بذلك، وإلا حرّم. بل ربها يكون ذلك كفراً والعياذ بالله تعالى.

سابعة عشرينها: كره مالك على الله المدينة كلما دخل أحدهم المسجد وخرج الوقوف بالقبر الشريف وإنها ذلك للغرباء، قال: و لا بأس لمن قدم منهم من سفرأو خرج إلى سفر أن يقف عند قبر النبي على فيدعو له ولأبي بكر و عمر سخط. قال الباجي: فرق مالك بين أهل المدينة والغرباء لأن الغرباء قصدوا ذلك، و أهل المدينة مقيمون بها، فكره لهم إكثار المرور به على والسلام عليه و الإتيان إليه كل يوم، لئلا يجعل القبر بفعلهم ذلك كالمسجد الذي يؤتى كل يوم للصلاة فيه، وقد قال رسول الله على «اللهم لا تجعل قبرى وثناً يعبد». انتهر.

١ . ورد في مفتاح كنوز السنة.



قال السبكى: هذا من مالك مع قوله أن الزيارة في أصلها قربة على قاعدته في سد الذرائع. لأن ذلك من المقيمين قد يضضى إلى ملل وقلة أدب، والمذاهب الثلاثة يقولون باستحباب الإكثار منها لكل أحد من أهل المدينة وغيرهم، لأن الإكثار من الخير خير انتهى. وإفضاء ذلك إلى ملل لا نظر إليه لما مر أن من وجد قلبه وتوفر أدبه طوّل ما شاء، ومن لا سلم وانصرف، ومجرد السلام لا يفضى إلى ملل ألبته، واستدلاله بالحديث المذكور يأتي الجواب عنه قريباً، وقد صرحوا بأنه يسنّ الإكثار من زيارة القبور وإكثار الوقوف عند قبور أهل الخير والصلاح. فيا بالك بقبره يظي واحتج مالك لما مر عنه أيضاً بأنه لم يفعله أحد من السلف، ويردّه ما جاء عن غير واحد منهم من أهل المدينة في زمن شيخه ربيعة وقبله وبعده من فعله، ولما أنكر على من يقف عند القبر المكرم يوم الجمعة من العصر إلى المساء قال ربيعة: دعوه فإن للمرء وجداً وشوقا.

ثامنة عشرينها: كره مالك أيضاً أن يقال زرنا قبر النبى على بخلاف زرنا النبى. قال القاضى عياض: قبل معنا أنه كره الاسم خبر «لعن الله زوارات القبور» ورد بخبر: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها»، وقبل لأن الزائر أفضل من المزور وليس بسئ، لأنه ورد في أهل الجنة أنهم يزورون ربهم، والأولى عندى أن منعه وكراهة مالك له لإضافته إلى قبر النبى على أه و أنه لو قال: زرت النبي على لم يكرهه لقوله على «اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». فحمل على إضافة هذا اللفظ إلى القبر و التشبه بفعل أولئك قطعاً للذريعة وحسماً للباب انتهى. وأنت خبير بها قدمته في مبحث مشروعية الزيارة أن قوله على المن زار قبرى وجبت له شفاعتى "صريح في أنه لا كراهة في ذلك، وأن الحديث الذى ذكره القاضى لا شها لمكراهة لأن النهى فيه للتحريم إجماعاً، وليس فيقول: زرنا قبر



النبى على الخاذه وثناً ولا قريب من ذلك كها هو جلى، إذ المراد باتخاذه وثناً هو أن يعظم بنظير ما عظمت به اليهود والنصارى قبور أنبيائهم، كها يصرح به قوله على الله الله الله على قوم الحذوا قبور أنبيائهم مساجد» وفي الحديث الصحيح أيضاً: «لعن الله اليهود و النصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر مما صنعوا» أى من تقربهم إلى تلك القبور بعباداتهم حيث صيروها كالأوثان و الأصنام في عبادتها من دون الله سبحانه وتعالى، وإذا تقرر أن هذا هو معنى: «لا تجعلوا قبرى».. إلى آخره فأى دليل على كراهة ذلك؟ فالوجه أن يقال إنّ هذا جار أيضاً على قاعدة مالك في سد الذرائع، ومن لا يقول بهذه القاعدة من المذاهب الثلاثة وغيرهم لا كراهة عنده في ذلك.

ثم رأيت السبكى صرّح بها قدمته حيث قال: يشكل على مالك حديث «من زار قبرى» إلا أن يكون لم يبلغ مالكاً، أو لعله يقول: المحذور في قول غيره في التهى.

وبتقدير هذا الأخير يجاب بأنه ينظي مشرّع. فالأصل الاقتداء به في القول والفعل ما لم يرد مانع من ذلك ولم يرد هنا مانع فوجب أن لا كراهة في ذلك، وقولنا: بخلاف «زرنا النبي» هو ما ذكره جماعة من المالكية، لكن نقل ابن رشد عن مالك أنه كره هذا أيضاً حيث قال: وأكره ما يقول الناس زرت النبي ينظي و أعظم أن يكون النبي يزار و وجهه ابن رشد بأن الزيارة تستعمل في الموتى فكره مالك ذلك لئلا يتوهم منه أنه ينظي كغيره من الموتى، كما يكره أن يقال العتمة وأيام التشريق وطواف الزيارة. انتهى. وبه بان أنه إنها يكره اللفظ دون المعنى، ومع ذلك يرد بمنع اختصاص الزيارة بالموتى لأن الفرض أنه لم يذكر القبر، وحينئذ فلا يتوهم ذلك أحد، وقيل كرهه لأنه المضى إلى قبره بيا ليس ليصله وحينئذ فلا يتوهم ذلك أحد، وقيل كرهه لأنه المضى إلى قبره بيا ليس ليصله



الله بذلك وينفعه به وإنها هو رغبة في الثواب. قال السبكى: وهذا هو المختار في تأويل كلام مالك أي و مع ذلك لا نسلم أن زرنا النبى على يوهم ذلك، لأن كل مسلم علم جلالته على وأن كل أحد من أمته وإن جلت مرتبته مفتقر إلى التبرك به، والمثول بحضرته على .

تاسعة عشرينها: إعلم أن سوارى المسجد النبوى الذى كان في زمنه على لكل واحدة منها فضل، إذ لا تخلوا من صلاته على أو أحد من الصحابة بخضه اليها كما يدل له حديث البخارى والذى ورد له فضل خاص منها ثمانية: الأولى، التي هي علم المصلى الشريف كان جذعه على الذي يخطب إليه و يتكئ عليه أمامها في محل كرسي الشمعة.

ثم اسطوانة عائشة عن صلى إليها النبى على المكتوبة بعد تحويل القبلة بضعة عشر يوماً وهى الثالثة من المنبر و من القبر الشريف و من القبلة متوسطة الروضة، و تسمى اسطوانة القرعة لما في أوسط الطبرانى «أن في مسجدى لبقعة»، قيل: هى هذه الاسطوانة «لو يعلم الناس ما صلوا إليها إلا أن تطير لهم قرعة»، و كان أبو بكر و عمر و غيرهما من الصحابة جينه، يصلون إليها و المهاجرون من قريش يجتمعون عندها، و قيل الدعاء عندها مستجاب.

ويليها لناحية القبر الشريف إسطوانة التوبة كان على إذا اعتكف يخرج له فراشه أو سريره إليها مما يلى القبلة فيستند إليها، و كان يصلى على نوافله إليها، و سميت بذلك لأن أبا لبابة خين ربط نفسه بها حتى نزلت توبته، و اسطوانة السرير و هى اللاصقة بالشباك اليوم شرقى اسطوانة التوبة كان سريره على وضع عندها مرة و عند اسطوانة التوبة مرة أخرى. الخامسة: اسطوانة على خين ، كان يجلس في صفحتها التي تلى القبر الشريف كان يحرس رسول الله على في عند اسطوانة التوبة من جهة الشهال، و كانت الخوخة التي يخرج منها النبي ينظ و هي خلف اسطوانة التوبة من جهة الشهال، و كانت الخوخة التي يخرج منها النبي فيظ من بيت عائشة خين إلى الروضة الشريفة في مقابلتها.



وخلفها من الشمال أيضاً إسطوانة الوفود، كان عَلِيُّهُ يجلس عندها لوفود ﴿ ١٧١ ﴾ العرب.

> السابعة: اسطوانة مربعة القبر الشريف ويقال لها مقام جبريا, عليه البصلاة و السلام و هي في حائز الحجرة الشريفة عند منحرف صفحته الغربية للشمال، و بينها و بين اسطوانة الوفود الاسطوانة اللاصقة بشباك الحجرة الشريفة كانت باب فاطمة بخيط، و كان عَلِيمُ يأتي إليه حتى يأخذ بعضادتيه و يقول: «السلام عليكم أهل البيت ﴿ إِنَّهَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ ١٧ و قد حرم الناس التبرك بها و باسطوانة السرير لغلق أبـواب الـشباك الدائرة على الحجرة الشريفة.

> الثامنة: اسطوانة التهجد كان ﷺ يصلى إليها ليلاً و محلهـا الآن دعامـة سهـا محراب مرخم قرب باب جبريل ونوزع في أن ذلك محلها.

> الثلاثون: قال ابن جماعة وغيره: لم يتحرر لنا عرض الروضة، أي لاختلاف الروايات الصحيحة فيها كرواية «ما بين بيتي ومندى روضة من ريباض الجنة» وروایة «مابین قبری و منبری» وروایة «ما بین بیتی ومنسری أو قسری ومنسری» على الشك وفي رواية الطبراني «ما بين المنير و بيت عائشة» وفي أخرى لـه: «مــا بين حجرتي ومصلاي. قيل: المراد مصلاه في مسجده وقيل: مصلى العيد وهو ما فهمه بعض الصحابة بشخ أجمعين، وفي رواية صحيحة لأحمد «ما بين هذه البيوت» يعني بيوته ﷺ «إلى محل منبري» فهذه كرواية «بيتي» لأنه مفرد مضاف فيفيد العموم يدل على أن مسجده كله روضة لأن بيوته ﷺ كانت محيطة به من القبلة والشرق والشام والمنبر غربيه، وممن رجح هذا الزين المراغي، لكن المشهور أن المراد بيت خاص وهو بيت عائشة على الرواية «قرى» أي بيتي

١ . الأحزاب: ٣٣.



الذى أقبر فيه وهو بيت عائشة، وفى تحريرها على هذا المشهور اضطراب ذكرته في الحاشية. قيل: وهى رواق المصلى الشريف والرواقان بعده إلا يسيرا، أى وهذا هو المشهور لأن ذلك مسقف مقدم المسجد الشريف في عهده على المسلم المسجد الشريف في عهده المسجد الشريف في المسجد الشريف في عهده المسجد الشريف في عهده المسجد الشريف في عهده المسجد الشريف في المسجد الشريف في عهده المسجد الشريف في المسجد الشريف في عهده المسجد الشريف في المسجد الشريف في عهده المسجد الشريف في المسجد الشريف في المسجد الشريف في المسجد الشريف في المسجد المس

تنبيه: جمع بين الروايات السابقة بأن الروضة تطلق على أماكن متفاوتة في الفضل، فأفضلها ما بين القبر والمنبر ثم ما بين بيوته على أكلها والمنبر، شم بقية المدينة المنورة، ثم ما كان خارجها إلى المصلى، وأما رواية «حجرتى وبيتى وقبرى وبيت عائشة فهى متحدة إذ قبره على في حجرته، وهيى في بيته وهيو مسكن عائشة على منه .

خاتمه: روى ابن المبارك على وإسهاعيل القاضى وابن بشكوال والبيهقى والدارمى عن كعب الأحبار علي «أنه ما من يوم وليلة إلا وينزل عند الفجر سبعون ألفاً من الملائكة يحفون بقبر النبى يَنْكُمْ ويصلون عليه إلى الليل شم ينزل سبعون ألفاً يفعلون كذلك إلى الفجر، وهكذا حتى تقوم الساعة، ويقوم على قبره في سبعين ألف يزفونه». وفي رواية يوقرونه.

فَإِن قلت ما معنى قوله يصلون عليه مع إفادة آية ﴿إِنَّ اللهَ وَ مَلاَثِكَتُهُ بُصَلُّونَ عَلَى النَّبِي﴾ أن جميع الملائكة مع كثرتهم التي لا يحيط بها إلا خالقهم \_ ومـن ثـمّ صح أنهم تسعة أعشار الخلق\_يصلون عليه دائهاً؟

قلت: معناه أن هـؤلاء السبعين ألفاً يـؤمرون بـصلاة مخصوصة مناسبة لوقوفهم في حضرته على.

١ . الأحزاب: ٥٦.

#### الفصل الثامن:

# جملة من الآداب بعد الخروج من المسجد الشريف

### و فيه مسائل:

الأولى: ينبغي له أن ينزل بمحل قريب من المسجد المكرم ليشاهد منه القبة المكرمة، و يتفكر فيها ينزله الله سبحانه و تعالى من واسع فيضله و كرميه على الحالُّ مها عَلَيْكُ حتى أنه يقوى رجاؤه في التوسل به إلى ربه في قضاء مآربه و بلوغ مطالبه، و ليسمع النداء و يدرك الجماعة فيه و يتأكد عليه المحافظة على ذلك فإنَّ الإقامة بالمدينة من فرص الدهر التي لا تقع لكل أحد، فليغتنم تلـك الفرصـة و يصرف في أمهات الأعمال و فواضلها جميع زمنه، و لا ينضيع مواسم الخيرات سدى، فإن ذلك دليل على الحرمان و العياذ بالله تعالى، و هذا كله واضمح و إن لم أر من صرح به، ويجرى مثله في الساكن بمكة المشرّ فة و لا يعبارض ذلك منا أشار إليه قوله على الله الله على الله على الله على الله على المسجد «يما بنمي سلمة دياركم تكتب آثاركم». لإن ذلك إنّا هو للخوف على المدينة أن يعرى خارجها من السكان فيتمكن منها العدوّ، و بتسليم أنه لمحض إيشار البعيد عين المسجد لكثرة الثواب الناشئة عن كثرة الخطأ، فالكلام هنا في غريب يـشق عليـه البعد، و يفوته الاستكثار من الخير المتيسر مع القرب فقط. أمّا لو فرض أنه مع البعد يتيسم له ذلك كهو في القرب فالبعد أولى كما هو ظاهر.



الثانية: قال الأئمة: ينبغى له مدّة إقامته بالمدينة الشريفة أن يصلى الصلوات كلها في مسجد رسول الله تي الله عنه و أن ينوى الاعتكاف كلها دخله و مرّ بقيده.

الثالثة: يسنّ له أن يخرج متطهرا كل يوم إلى زيارة من بالبقيع المبارك تأسيا به يَلْكُمْ ، فأنه كان كثيرا ما يخرج إليه و يدعو لمن فيه و قد خرج إليه عَلَيْمُ ليلة نصف شعبان فسجد فيه طويلا حتى ظنّ أنه عَلَيْمُ قبض، و روى مالك أنه عَلِيمُ قال: «بعثت إلى أهل البقيع لأصلى عليهم»، أى أدعو لهم، و خروجه له يوم الجمعة آكد، و الأولى له أن يكون ذلك بعد السلام عليه و على صاحبيه.

و إذا انتهى إلى البقيع قال «السلام عليكم» أي و خبر «عليكم السلام تحية الموتى» مرّ بيان الجواب عنه،

(دار) أي يا دار، و عبر بها تجوزا من اسم الحالّ إلى المحل، إذ السلام لا يكون للجهادات بل للأحياء، و من جملتهم الأرواح فهي المراد هنا «قوم مؤمنين و إنا إن شاء الله بكم لاحقون» و الاستثناء للتبرك أواللحوق المقيد بهـذا المحـل «اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد اللهم اغفر لنا ولهم» و ينبغي له أن يقصد القبور الظاهرة فيه كقير سيدنا عثمان بن عفان عشي ، و الأولى أن يبدأ به لأنه أفيضل من فيه هذا إن لم يمرّ بقبر غيره و إلا سلّم مع وقوف يسير ثم رجع إليه، ثم بعـد السيد عثمان يبدأ بالعباس ثم بالحسن بجنبه ثم بأمه فاطمة الزهراء بجنبه فإن الأرجح أنها هنا، ثم بسيدنا زين العابدين على بن الحسين بن على بن ابن أبي طالب عِشْهُ ثم بابنه محمد الباقر ثم بابنه جعفر الصادق عِشْهُ ، و هؤلاء كلهم بقبة واحدة ثم بسيدنا إبراهيم ابن النبي عَلِيُّهُ، و معه في قبته جماعة من الـصحابة فيسلم عليهم أيضاً، ثم بمشهد أبي سفيان بن الحارث عم النبي عليه و ينسب الآن لعقيل بن أبي طالب، و هو إنَّها توفي بالشام ثم بأمهات المؤمنين و كلهن هنا إلا خديجة فيمكة، و إلا ميمونة فيسرف، و هذا الترتيب الذي ذكرته هو ما



يظهر لى خلافا لبعضهم، و وقوع السلام على المفضول تبعا كبعض من بقبة العباس قبل إبراهيم لا يضر، ويزور أيضاً قبر مالك بن أنس بين أس شيخه نافع بجنبه في قبة لطيفة على ما يقال، و المشهد المشهور بفاطمة بنت أسد أم علي مجينه الأقوب أنه مشهد سعد بن معاذ سيد الأنصار، لأنّ ما ذكره القدماء لا ينطبق إلا على ذلك، ذكره السيد، و يختم بقبر صفية من عمة رسول الله ينظي، و يزور أيضاً مشهد إساعيل بن جعفر الصادق بركن السور من داخله قباله قبة العباس، و مالك بن سنان والد أبي سعيد الخدري مجين بلصق السور غربي المدينة المشرفة، و مشهد النفس الزكية محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على على خارج السور شرقي سلع.

الرابعة: يسنّ له أن يأتي متطهرا قبور الشهداء بأحد ويبدأ بسيد الشهداء مرة وسلاة يسنّ له أن يأتي متطهرا قبور الشهداء بأحد ويبدأ بسيد الشهداء حزة وسلاة الصبح بمسجد رسول الله ينطق حتى أنه يعود و يدرك جماعة فريضة الظهر في المسجد المكرم، و الأفضل أن يكون ذلك يوم الخميس لأن الموتى يعلمون \_أى يزيد علمهم للأدلة على دوام علمهم \_بزوارهم يوم الجمعة و يوما قبله و يوما بعده كها نقله في الإحباء عن محمد بن واسع أنه بلغه ذلك و المطلوب يوم الجمعة التبكير، و يوم السبت الذهاب لقبا فتعين الخميس قال: محقق الحنفية الكهال بن الههام: ويزور جبل أحد نفسه للحديث الصحيح «أحد جبل يجبنا و نحبه».

الخامسة: يستحب استحبابا متأكدا أن يأتي متطهرا من حين خروجه من المدينة الشريفة مسجد قبا ناوياً التقرب بزيارته و الصلاة فيه للحديث الصحيح «صلاة في مسجد قباء كعمرة» و أخرج الشيخان: «كان على يأتي مسجد قبا راكبا و ماشيا فيصلى فيه ركعتين»، و الأولى أن يكون ذلك يوم السبت للحديث الصحيح أيضاً: «كان على يأتيه كل سبت» و قد بينت حكمة خصوص السبت



المله و مرّ أن الموتى يعلمون بزوّارهم يوما قبل الجمعة و يوما بعده، و أعطى أهله و مرّ أن الموتى يعلمون بزوّارهم يوما قبل الجمعة و يوما بعده، و أعطى أهلا حد يوم الخميس لأنهم أفضل فبقى السبت لأهل قبا، و أخذ بعضهم من الحديثين المذكورين مشروعية شدّ الرّحل له وصحة نذر الصلاة به قبال: و لعبل عدم ذكره مع الساجد الثلاثة في حديث «لا تشدّ الرحال» اكتفاء بها خصه به على أنه مسجده على أنه مسجده على أيضاً و شدّ الرحل إنّها هو في من يأتي من بعده عادة و من جاء كذلك لا يقصد عادة مسجد قبا و يترك مسجد المدينة الأفضل منه بلا خلاف. فلذا اقتصر عليه في الحديث الشريف كها أنّ قوله على المسجد المدينة لاينفى ذلك عن مسجد قبا.

السادسة: يسنّ أن يأتي الأبار التي بالمدينة و هي مشهورة لأهلها و ذكرت منها في الحاشية تسعة عشر، و بينت أن من قال كالنووى أنها سبع، كان يَلِيُّة يتوضأ منها، أو يغتسل فيشرب منها و يتوضأ. لعله أراد الذي اشتهر منها.

السابعة: يسن له أن يأتي المساجد التي بالمدينة و هي نحو ثلاثين موضعا ذكرتها في الحاشية فليعتمد في معرفتها كالآبار على خبير من أهل المدينة، و إلا فعلى نحو تاريخ السيد السمهودي شكر الله سعيه و رحم، و باستحباب ذلك أعنى إتيان الآبار و المساجد و الآبار المنسوبة له في سواء علمت عينه أو جهته صرّح جماعة من الشافعية و غيرهم، و قد كان ابن عمر جين يتحرى المصلاة و النزول و المرور حيث في و نزل.

و ما روى عن مالك هلا مما يخالف ذلك فهو جرى على قاعدته في سدّ الذرائع، و كذا ما جاء عن عمر هيئ أنه رأى الناس في الرجوع من الحج ابتدروا مسجدا، فقال: ما هذا ؟ قالوا: مسجد صلى فيه رسول الله على فقال:



مكذا هلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار الأنبياء بيعا من عرضت لـه مـنكم الصلاة فيه فليصل، و من لم تعرض له فليمض.

> و جرى صاحب الشفاء على الأول غير موافق ما مرّ عن مالك فقال: و من إعظامه عظيمة وإكباره إعظام جميع أسبابه وإكرام جميع مشاهده وأمكنته و معاهده و ما لمسه ﷺ بيده أو عرف به. انتهي.

> فإن قلت: يمكن حمل كلامه على إكرام ذلك بغير نحو الصلاة فيه ليوافق ما مرّ عن إمامه، قلت: يمكن لكنه بعيد من ظاهر عبارته و يؤيد ظاهرها أنّ الشيخ خليلاً محقق متأخريهم قال: يسنّ زيارة البقيع و مسجد قبا و غير ذلك لكنه قيـد ذلك بمن كثرت إقامته بالمدينة الـشريفة قـال: و إلا فالمقـام عنـده يَيْكُمُ أحسن ليغتنم مشاهدته، ثم نقل عن العارف ابن أبي جمرة أنه من حين دخيل المسجد النبوي ما جلس إلا للصلاة حتى رحل الركب ولم يخرج لبقيع و لا غيره ولما خطر له ذلك قال: هذا باب الله مفتوح للسائلين و المتبضر عين، و ليس ثُمَّ من يقصد مثله. قال السيد: و الحق أن من منح دوام الحضور و الشهود و عدم الملل فاستمراره هناك أولى و أعلى و إلا فتنقلمه في تلك البقاع أولى، و بــه يـستجلب النشاط و دفع الملل و لذلك نوّع الله سبحانه و تعالى لعباده الطاعات. انتهى. و أقول فيه نظر لما يصرّح به كلام أصحابنا من إطلاق ندب جميع ما مرّ لمن قصرت إقامته و دام حضوره و غيره فـإنّ في الإتيـان لـذلك فوائـد تعينـه علـي مـا هـو بصدده. أمّا لنحو أهل البقيع فليتشفع بهم إلى من هم أقرب إليه منه لينال ببركة ذلك من القرب إليه ﷺ ما لا يحصل له لو لم يستمدّه بواسطة تلك الوسائط. إذ من عادات الكبراء الظفر منهم بالوسائط المقربة عندهم بها لم يظفر به منهم مع عدم الواسطة، و أيضاً ففي الإتيان إليهم غاية الوصلة و الإشعار بالذلة، و أنه لعظم جنايته يحتاج في قضاء مطلوب إلى تعدد الشافعين فيه حتى يقبله عطية ويقبل عليه و يجيبه لما طلبه منه، و أيضاً ففي ذلك أيضاً وصلة له ﷺ. إذ وصلة



الحاجات و تقضى سائر الطلبات، و أمالنحو المساجد و المعاهد فالأن رؤية الخاجات و تقضى سائر الطلبات، و أمالنحو المساجد و المعاهد فالأن رؤية الآثار تزيد في شهود المؤثر و رؤية الديار تزيد في التعلق بأهلها، فكان في إتيان تلك غير مزيد الفضل الحاصل له بإتيانها من مزيد استجلاء مذكر القرب المعنوى منه عظم و الشهود له المندرج عند أبواب القلوب في شهود آثاره ما لم يحصل له لو لم يخرج إليها، فاتجه إطلاق أصحابنا و أنه الطريق الأكمل و السبيل الأقوم الأفضل فاستفد ذلك فإنه مهم.

الثامنة: ينبغى له أن يلاحظ بقلبه في مدة مقامه بالمدينة الشريفة جلالتها و فضلها، و أنها البلدة التى حرمها رسول الله ينه أى أن أنشأ تحريمها، كما حرم إبراهيم على نبينا و عليه الصلاة و السلام مكة المشرفة أي أظهر تحريمها، و أنها التى اختارها الله لهجرة نبيه ينه أن و استيطانه و دفنه و يستحضر تردده على فيها و مشيه في بقاعها، و من ثم ينبغى له أن لا يركب فيها كها مرّ.

التاسعة: يسنّ المجاورة بالمدينة كمكة لمن ظنّ من نفسه عدم مواقعه مذموم شرعيّ، وحينئذ فليكن بغاية من الفرح بجوار نبيه الكريم على مع إكثار الدعاء لنفسه و لأحبابه، لا سيها بالتوفيق و بغاية من زمّ نفسه بزمام الخشية و الإجلال لله جلّ جلاله و رسوله مع غض الصوت و التحلي بسائر الأداب المطلوبة، لا سيها معه على في بغيلة و بغاية من الصبر على ضيق المدينة و معيشتها بالنسبة لبلاد الخصب و التوسع في المعايش. فقد أخرج مسلم أنه على قال:

"من صبر على لأواء المدينة و شدّتها كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة". وروى أحمد و الترمذى و غيرهما، "من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فإنى أشفع لمن يموت بها" أى شفاعة مخصوصة نظير ما مرّ في خبر "من زار قبرى وجبت له شفاعتى".



و الأحاديث في فضل المقام و الموت بها كشيرة، و مـن ثــم أخــذ منهـا جمــع متأخرون من الشافعية أن السكني بها أفضل منها بمكة، مع مزيد المضاعفة بمكة. قالوا: لأنه صح «لا يصبر على لأوائها و شدّتها أحد إلا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة»، ولم يرد في سكني مكة نحو ذلك بل كرهه جماعة و نقل عـن أحمد القول بذلك. انتهي. و نقل ورددته عليهم في الحاشية فقلت: و فيه نظر بـل الموافق للقواعد أن سكني مكة أفضل و كفي بزيادة مضاعفة الأعمال مرجحا. كيف و قد صح أنه عَلِي قال لمكة: «والله إنك لخير أرض الله و أحب أرض الله إلى الله و لولا أني أخرجت منك ما خرجت» فهذا نص صريح قاطع للنزاع في أن السكني بها أفضل و قد يرد للمفضول ميزة بل مزايا لا يرد مثلها للفاضل و كراهة جماعة المجارة بها ليس إلا خوفا مما قد يقع فيها من التقصير بل هـذا دليـل على أن سكناها لمن وثق بنفسه أفضل من سكني غيرها فكراهة بعيض السلف سكناها لكونه عَلِيْكُمُ أخرج منها مذهب له، و كذا ما جاء «اللهم لا تجعل منايانا مها»، و مرت طرق خبر: «من مات بأحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة». العاشرة: قال العلماء: يستحب أن يصوم بالمدينة ما أمكنه، و أن يتصدق بما أمكنه على جبران رسول الله عليه ، و لا سيما أقاربه عليه و أهل بيته الطبيين الطاهرين، أماتنا الله سبحانه و تعالى على محبـتهم علـي أي حالـة كـانوا سـواء المتوطنون و غيرهم و المحاويج أولى فإن ذلك من جملة برّه ﷺ. انتهي، و مر أن الأعمال تتضاعف بالمدينة على ما فيه، فينبغي أن يستكثر فيها من أعمال الخير كلها و ينبغي له أيضاً أن ينظر أهلها بعين التعظيم، و لا يبحث عما ستروه في بواطنهم و يكل سم ائر هم إلى الله سبحانه و تعالى تأسيا برسول الله عَلَيْهُ. فإن الله تعالى جعل من عداد أصحابه في الصورة الظاهرة جمعا جما فوق ثمانين نفسا منافقين يظهرون الأسلام و يخفون الكفر و لا يئالون إينذاء قدروا عليه إلا أوصلوه إليه ﷺ أوإلى أصحابه ﴿فَنْهُ مع إطلاع الله سبحانه و تعـالي لــه ﷺ



ا الله بقوله و قد قيل له في شخص بواطنهم على قول، و عليه فعذره ما أظهره الله بقوله و قد قيل له في شأنهم فقال: «لا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه»، ثم رأيت بعض الأئمة صرح بحاصل هذا الذي ذكرته، فقال: ينبغي محبة جميع من بها على حسب حاله و قربه منه عليه إلى أن لا يبقى له مزية سوى اتصافه بجواره. إذ عظم الإساءة لا يسلب حرمة الجوار، فلا نظر إلى ما يرمى به عوامهم من البدع بل لو ثبت في شخص لم يترك لأجلها إكرامه نظرا لجواره عليه.

الحادية عشر: يحرم عليه أن يستجلب شيئا مما عمل من تراب حرم المدينة أو من أحجاره إلى خارج حرمها و لو إلى حرم مكة كما يحرم إخراج شئ من ذلك من حرم مكة إلى حرم المدينة، هذا هو المعتمد فيها فاحفظه فإن كثيرين يجهلونه أو يتساهلون فيه و ربها أخذ بعض المتساهلين من المتفقهة بقول ضعيف بالكراهة و التحذير المشهور في السنة الغراء من الوقوع في المشبهات يمنع من ذلك فاحذره على أنه خير ممن يرتكب ذلك من غير تقليد للقائل بجوازه لأن هذا حرام صرف و الشبهة خير منه، و يجب على من أخرج شيئا من ذلك ردّه إلى عله، و لا يزول عصيانه إلا بذلك مادام قادرا عليه.

الثانية عشر: يحرم صيد حرم المدينة المشرفة، و قطع شجره و حشيشه على المحرم و الحلال، و يأتي هنا جميع ما قالوه في قطع ذلك من حرم مكة إلا في الضيان فإن الجديد المعتمد نقلا أنه لا ضيان هنا لصيد و لا شجر، و القديم الضيان و اختاره جماعة لأخبار صحيحة فيه لا تقبل التأويل، و من شم كان القول بعدم حرمة ذلك أصلا فضلا عن عدم الضيان، و أنه كأرض الحل في غاية السقوط و الضعف لمخالفته لصرائح الأحاديث الصحيحة، و لعل عذر قائله أنها لم تبلغه، و يسنّ التزام ضيان ذلك خروجا من خلاف من أوجبه لقوته كيا تقرر.



الثالثة عشرة: حدّ حرم المدينة المشرفة \_كها في خبر الصحيحين \_ما بين عير و هو مشهور، و ثور و هو جبل صغير خلف أحد، و وَهِم من وَهَّم روات ظنا منه أن ثورا بمكة فقط، و ما بين لابتيها و هما الحرتان المشهورتان.

الرابعة عشر: من الأحاديث الباطلة التي وضعها بعض الفجرة: من زارني و زار أبي إبراهيم في عام واحد ضمنت له الجنة، و زيارة الخليل قربة مستقلة لا تعلق لها بحج، ولا بزيارة نبينا على ، و من الباطل أيضاً ما زعمه بعض الجهلة أن زيارة القدس بعد الحج تقدّس حجه إذ لا تعلق لها بالحج و عكسه، بل هي قربة مستقلة أيضاً.

الخامسة عشر: لو نذر زيارة قبر نبينا عليه لزمه الوفاء بها، و ظاهره أنه يعتبر في اللزوم هنا من الاستطاعة ما يعتبر في الحج المنذور، و اللزوم هنا متفق عليه على ما قاله ابن كج ٰ بخلاف نذر زيارة قبر غيره ﷺ فإن في لزومـه وجهـين. قال السبكي: وحكاية الاتفاق هي الحق\_أي للأدلة الخاصة فيها الدالـة \_كما علم مما مرّ \_على أنها من القرب المندوبة المقصودة المتأكدة التي لا يـؤتي مهـا إلا على وجه العبادة، و كل قربة كذلك تجب بالنذر اتفاقا، و قبور سائر الأنبياء و غيرهم ممن تسن زيارته كذلك \_و اشتراط كون المنذور مما وجب جنسه بالـشرع قول شاذ، فلا ينظر إليه، على أن زيارته ﷺ وجب جنسها و هو الهجرة إليـه في حياته و ما نقل عن مالك ﴿ شُعْم، أنها لا تلزم بالنذر لا ينافي \_ بتقدير صحته عنه \_ كونها قربة الذي صح عنه و عن سائر علياء المسلمين كيا مرّ، لأن النذر لا يوجب سائر القرب بل قربا مخصوصة كما هو مقرر في محله. على أن عبارة المختصر ـ و هو العمدة عندهم ـ و إنّها يلزم به ما ندب، و هي كها ترى ظاهرة في خلاف ما نقل عن مالك، و قد صرح بعض أئمة المالكية بـأن المشي إلى المدينـة

١ . له ذكر و ترجمة في طبقات السبكي.



۱۸۲ > للزيارة أفضل من المشي إلى الكعبة و بيت المقـدس، أي للزيـارة، و هـذا يؤيـد عبارة المختصر المذكورة كما هو ظاهر.

السادسة عشر: لو نذر النهاب أو الإتيان أو نحوهما إلى مسجد رسول الله يَظِيَّةُ أو إلى المسجد الأقصى لم يلزمه بل يسنّ له على الأصح لأن ذات نحو الذهاب إليها ليست قربة مستقلة في نفسها و به فارق نذره لمسجد مكة أو بقعة من حرمها، إذ هذا يجب قصده بالنسك أويسنّ فكان قربة مقصودة في نفسها و لو نذر الاعتكاف في أحد المسجدين الأوليين لزمه كالثالث، لأنه عبادة مستقلة في تنفسها و مختصة بالمسجد، فإذا كان له فضل و لها مزيد ثواب فكأنه التزم فضيلة في العبادة الملتزمة و نحو الإتيان فيها ليس كذلك.

السابعة عشر: قال العلماء: ينبغى للزائر أن يختم القرآن بالمدينة قبل خروجه منها، فقد كان السلف يحبون ذلك و نظيره ما قاله بعض أثمتنا في مكة من سن ذلك فيها أيضاً، و كأن حكمة ذلك فيها أن كلا منها نزل به بعض القرآن الكريم عليه على القرآن القرآن الكريم عليه على القارئ نعمة إنزال الكريم عليه على الذى هو فيه و كهال من أنزل عليه على أحدهما و تأمل القارئ نعمة إنزال من الخشوع و الخضوع، و الإجلال و الخشية و فتح له أبواب واسعة من التدبر و التفكر فيها يقرؤه، و من الشكر و الحمد على هذه النعمة التي لا توازيها نعمة، و المنة التي لا تلوزيها نعمة، بصيرته إلى ما لم يكن في حسبانه من المعارف، و ما لم يخطر بباله من الحكم و اللطائف حقق الله لنا ذلك بمنه و كرمه آمين. ثم رأيت أبا مخلد قال: كانوا يحبون لمن أتى المساجد الثلاثة أن يختم فيها القرآن الكريم رواه سعيد بن منصور.

الثامنة عشر: ذكر أصحابنا أن الاستئجار للزيارة لا يصح لأنه عمل غير مضبوط و لا مقدر بشرع و كذا الجعالة على نفس الوقوف عند القبر الشريف،



لأنه لا يقبل النيابة بخلافها على الدعاء عنده لقبوله النيابة، و لا أثر للجهل به أى لأنه يتسامح في أعوانه. قال السبكى: و بقى قسم ثالث و هو إبلاغ السلام له يَنْ . و لا شك في جواز الإجارة و الجعالة عليه كها كان عمر بن عبد العزين يفعل ذلك، و قبل يجوز الاستئجار للزيارة و صححه غير واحد و أفتى به الأصبحى محمد بن أبى بكر و هو غير الأصبحى صاحب المعين و هو مذهب المالكية كها نقله السبكى، و حمل ذلك على إبلاغ السلام قال و إلا فمجرد الوقوف لا يحصل للمستأجر غرضا.

التاسعة عشر: قال بعض الأثمة: ينبغى أن لا يضيق على المحتاجين بسكنى الأربطة و الأخذ من الصدقات ما وجد له مندوحة عن ذلك، و كذلك لا يخدم خدمة بالمسجد الشريف كأذان و إقراء و فراشة إلا مع غاية إخلاص النية و لا يأخذ عليها معلوماً إلا ان اضطر إليه.

#### من فضائل المدينة المنورة

العشرون: مما يدل لعظم فضل المدينة المكرمة ما أخرجه ابن الأثير في جامعه عن سعد على أنه ينه المله المرجع من تبوك أثار من تلقاه من أهلها غبارا فغطى من معه على أنفه فكشف تلك الشام عن وجهه الشريف، و قال: «و الدى نفسى بيده إن في غبارها شفاء من كل داء» قال سعد: و أراه ذكر الجذام و البرص و في رواية: فأماطه عن وجهه و قال: «أو ما علمت أن عجوة المدينة شفاء من السقم و غبارها شفاء من الجذام و البرص».

و من فضائلها أيضاً أن فيها حفرة معروفة قد جربها العلماء و غيرهم للشفاء من الحمى شربا و غسلا لكن الشرب هـ و الوارد عنـ د ابـن النجـار و غـيره لمـا أصابت الحمى بنى الحارث قال لهم ﷺ: «أين أنتم من صهيب ؟» قـالوا: و مـا



و في الصحيحين: «من تصبح» أي أكل صباحا قبل أن ينزل جوفه شئ «بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم و لا سحر»، و لمسلم «من أكل سبع تمرات مما بين لابتيها لم يضره شئ حتى يمسى» و هو أعم. و في رواية صحيحة «على الريق» و له أيضاً «إن في عجوة العالية شفاء و أنها ترياق أول البكرة»، و صح أيضاً «إن الكمأة من المن و ماؤها شفاء للعين و العجوة من الجنة وماؤها شفاء من السحر» و هي - كها قال ابن الأثير - ضرب من التمر يضرب إلى السواد قال السيد أي السمهودى: و هو هذا النوع المعروف بالمدينة يأثره الخلف عن السلف و أطباق الناس على التبرك به يرد ما قبل فيه من غير ذلك.

و صح أيضاً خبر «أمرت بقرية تأكل القرى يقولون يثرب و هى المدينة تنفى الناس كها ينفى الكير خبث الحديد» و خبر «يأتي على الناس زمان يدعو الرجل ابن عمه و قريبه هلم إلى الرخاء و المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون و الذى نفسى بيده لا يخرج أحد رغبة عنها إلا أخلف الله فيها خيراً منه»، و خبر «إن الإيهان ليأرز» أى بفتح التحتية و سكون الهمزة و كسر الراء و بالزاى أى ينقبض و ينضم «إلى المدينة كها تأرز الحية إلى حجرها»، و خبر «من صبر على لأوائها و شدتها كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة» وأو للتقسيم، أى شفيعا إن عصى أو شهيدا إن أطاع. و في رواية صحيحة أيضاً بالواو فأو بمعنى الواو بالنسبة لمن أو شهيدا إن المعصية فيشهد له بطاعته و يشفع له في معصيته و خبر «من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه من يمت بها أشفع له و أشهد له» و خبر «من



"لا يكيد أهل المدينة أحد إلا إنهاع" أى هلك و اضمحل "و إن أمهل كها يسهاع الملح في الماء" قبل هذا خاص بزمنه على و ليس كذلك إذ لا دليل. فالأصح أنه عام، و خبر "اللهم اكفهم من دهمهم" أى أغار عليهم بغتة، و خبر "اللهم من ظلم أهل المدينة وأخافهم فأخفه و عليه لعنة الله و الملائكة و الناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً" أي فرضاً "و لا عدلا" أي نفلا، وقيل عكسه، و خبر "اللهم إن إبراهيم خليلك و عبدك و نبيك دعاك لأهل مكة و أنا محمد عبدك و رسولك أدعوك لأهل المدينة مثل ما دعاك به إبراهيم لمكة، أدعوك أن تبارك لهم في صاعهم و مدهم و ثهارهم. اللهم حبب إلينا المدينة كها حببت إلينا مكة و اجعل ما بها من وباء" أى حمى عفنة "بخم" و هو بضم الخاء المعجمة: الجحفة قريب رابغ، و خبر "على أنقاب المدينة و طرقها ملائكة يحرسونها لا يدخلها الطاعون ولا الدجال".

#### خاتمة في آدابه

أي الزائر في أمرين آخرين.

أولها: عند أخذه في أسباب رجوعه أو خروجه من المدينة إن كان ساكنا بها يسسن له حين أذ أن يودع المسجد الشريف بسركعتين، و الأولى أن يكونا بمصلاه على أن يكونا بمصلاه على أن يكونا منه نظير ما مر في تحية المسجد للداخل، و ينوى بها سنة وداع المسجد كها هو المتبادر من كلامهم، و يحتمل أن ينوى بهها نية النافلة المطلقة، و على كل فيشترط غير وقت الكراهة، أمّا على الثانى فواضح، و أمّا على الأول فكذلك لأن سببها متأخر ثم بعدهما يدعو بها أحب دينا و دنيا، و من آكده الابتهال إلى الله سبحانه في قبول زيارته و إجابة طلباته ثم بعد الركعتين أيضاً، كها يصرح به كلام النووى و غيره خلافا لقول بعض الحنفية: يكون



الزيارة، ثم يقول: اللهم لا تجعل هذا آخر العهد بنبيك على و مسجده و حرمه، الزيارة، ثم يقول: اللهم لا تجعل هذا آخر العهد بنبيك على و مسجده و حرمه، و يسر لى العود إلى زيارته و العكوف في حضرته سبيلا سهلا، و ارزقنى العفو و العافية في الدنيا و الآخرة وردنا لأهلينا سالمين غانمين ثم ينصرف تلقاء وجهه و لا يمشى القهقرى و يسنّ أن يستصحب معه هدية لأهله من تمر المدينة أو مياه آبارها المأثورة أو نحوها من غير تكلف و بلا قصد مفاخره. بل لإدخال السرور على أهله و أحبابه، و في حديث ضعيف "إذا سافر أحدكم فليهد لأهله و لو حجارة» و ليكن حال مفارقته لآثاره على في غاية التشوق للعود و يستديم ذلك ما أمكنه لعل ببركة ذلك أن يسهله الله سبحانه له عن قريب و يكون في غاية الصدق مع الله في ملازمته التوبة و الأعمال الصالحة.

ثانيهها: عند شروعه في رجوعه: اعلم أن معظم ما مرّ في المقدمة يأتي هنا بــل و في كل سفر و يتميز هذا بباب آخر.

(الأول) يسنّ أن يقول ما صح عنه على أنه كان إذا قفل أى رجع من حج أو عمرة ـ و يقاس بها غيرهما على أن الظاهر أن ذكرهما ليس قيدا بل لبيان الواقع فحسب ـ كبّر على كل شرف ثلاث تكبيرات ثم يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك و له الحمد و هو على كل شئ قدير. آيبون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده و نصر عبده و هزم الأحزاب وحده: و في رواية لمسلم تقييد ذلك بها إذا قرب من منزله و لفظها أقبلنا مع النبى على حتى إذا كنا بظهر المدينة قال على "آيبون تائبون عابدون لربنا حامدون" فلم يزل يقول ذلك حتى قدمنا المدينة.

(الثاني) يسنّ له إذا قرب من وطنه أن يرسل أمامه من يخبر أهله بـ كيلا يقدم عليهم بغتة فربها يرى ما يسوءه فتتشوش عشرته و تحق ندامته.



(الثالث) إذا أشرف على بلده فحسن أن يقول سواء مكة و غيرها: اللهم إنى أسألك خيرها و خير أهلها و خير ما فيها و أعوذ بك من شرها و شر أهلها و شر ما فيها. قال النووى في الإيضاح: و استحب بعضهم أن يقول: اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا حسنا، اللهم ارزقنا حباءها و أعذنا من وبائها و حببنا إلى أهلها و حبب صالحي أهلها إلينا. فقد روينا هذا كله في الحديث. انتهى. و قلت في حاشيته عقبه: اعترض بأن طلب القرار إنها أثر في المدينة الشريفة للحث على سكناها فهو من خواصها و يجاب بأن كل أحد لا يتيسر له سكناها و لئن سلم وروده فيها فلا يقتضى أنه من خواصها بل يقاس غيرها عليها في ذلك. لأن النفوس تنزع إلى أوطانها فإذا وصلت إليها طلب منها أن تطلب القرار بها حذرا من تشتنها إذا انتقلت إلى غيرها.

(الرابع) يسنّ له ألا يطرق أهله ليلا بل غدوة و إلا فمساء كذا في الإيضاح، و قلت في الحاشية: قضيته مع قول ه قبل ه أن يبعث إلىخ من أن طروقهم ليلا خلاف السنة و إن أرسل من يخبرهم بقدومه فيه. لأن في القدوم في الليل مشقة و اطلاعا ربها حثه على ما يسئ و إن أرسل من يخبرهم بقدومه فيه، و ظاهر أن الإرسال خاص بمن له حليلة و الطروق نهارا لا يختص بذلك و أن الكلام في من لم يشق عليه تأخير القدوم إلى الليل. انتهى، وينبغى أن محل قولى و أن أرسل من يخبرهم بقدومه ما إذا لم يسبقه الرسول بزمن صالح يسع التهيؤ فيه، أمّا إذا مسبقه بذلك فلا يبعد عدم مخالفته للسنة حينئذ لظهور مدركه.

(الخامس) يسن - كما هو ظاهر أخذا من قياس الزيارة على الحج في كثير من الأحكام - لمن سلم على القادم من الزيارة أن يقول له: قبل الله زيارتك و غفر ذنبك و أخلف نفقتك.



(السادس) يسنّ أن يقول إذا دخل على أهله (توبا توبـا) أي أسـألك توبـة كاملة (لربنا أوبا) أي رجوعا عما لا يرضيه (لا يغادر حوبا) أي لا يترك إثما.

(السابع) يسنّ لنحو أهل القادم أن يصنع له ما تيسر من الطعام.

(الثامن) يسنّ له نفسه إطعام الطعام عند قدومه للاتباع في الثلاثة.

(التاسع) يسنّ معانقة القادم و تقبيله بين عينه لأنه على عانق جعفرا و قبله حين قدم من الحبشة و زيد بن حارثة لما قدم المدينة، و بهذا ردّ ابسن عيينة قول مالك هيد: تكره المعانقة و يكره تقبيل الوجه و معانقة غير نحو القادم و الطفل و معانقة ذي عاهة و مصافحته و يحرمان بغير حائل لا مرد جميل.

(العاشر) ينبغي أن يزداد خيره بعد زيارته فإن هذا من علامة قبولها.

تقبلها الله منا بمنه و كرمه، و ألبسنا بسببها سوابغ مننه و نعمه، و أفاض علينا هوامع لطفه و خيره، و لوامع رضاه و أمنه و ميره، و ختم لنا بالحسنى، و بلغنا من فضله المقام الأسنى، مديا علينا إكرامه و رضاه في هذه الدار و إلى أن نلقاه آمين، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين و كذلك ذرياتنا و أحبابنا و إخواننا و ذرياتهم آمين، و الحمد لله الذي هدانا هذا و ما كتا لنهندى لو لا أن هدانا الله و حسبنا الله و نعم الوكيل و صلى الله على سيدنا محمد و آله و صحبه و سلم آمين.

تم الكتاب بفضل الله تعالى.



#### المصادر

الأنساب؛ للسمعاني نشره مصورا مرجليوث.. ليدن/ لندن ١٩١٢م.

البداية و النهاية؛ لابن كثير ـ القاهرة ١٣٤٨ هـ.

بقية الوحاة؛ للسيوطى تحقيق محمد أبى الفضل إبراهيم دار إحياء الكتب العربية - القاهرة ١٩٦٤م. تاريخ (مكة) أخبار؛ للأزرقي - القاهرة ١٩٧٨م.

تاريخ بغداد؛ للخطيب البغدادي، الخانجي \_ القاهرة ١٣٤٩ هـ.

تذكرة الحفاظ؛ للذهبي، تصحيح عبد الرحمن بن يحيى المعلمي. حيدر آباد\_الهند١٣٧٤م.

ترتيب المدارك؛ القاضى عياض. تحقيق الدكتور أحمد بكير ـ بيروت ١٣٨٤هـ.

تهذيب الأسهاء و اللغات؛ للنووى، المنيرية ـ القاهرة ـ بدون تاريخ.

تهذيب التهذيب؛ لابن حجر العسقلاني. حيدر آباد ١٣٧٤هـ.

جهرة انساب العرب؛ لابن حزم، تحقيق عبد السلام هارون. دار المعارف ـ القاهرة ١٩٦٧

الجواهر المضية؛ لعبد القادر بن محمد القرشي حيدر آباد ـ الهند ١٣٣٢ هـ .

حسن المحاضرة؛ للسيوطى، تحقيق محمد أبى الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية ١٩٦٨ م. حلبة الأولياء؛ للأصبهاني الصعادة ـ القاهرة ١٩٥٥ هـ.

خلاصة تذهيب الكمال؛ للخزرجي \_ المطبعة الخبرية \_ القاهرة ١٣٢٢ه . .

الديباج المذهب؛ لابن فرحون، مطبعة المعاهد\_القاهرة ١٣٥١هـ.

الرسالة المستطرفة؛ للكتاني، دار الفكر \_ دمشق ١٩٦٤م.

سنن ابن ماجة؛ تحقيق محمد فؤاد عبد الباقى، عيسى الحلبى - القاهرة ١٩٥٢م.

شذرات الذهب؛ لابن عهاد الحنبلي، نشر القدسى ـ القاهرة • ١٣٥ هـ.

صحيح مسلم؛ تحقيق محمد فؤاد عبد الباقى ـ عيسى الحلبى ـ القاهرة ١٩٥٥م.

طبقات الحفاظ؛ للسيوطي، تحقيق الدكتورعلي محمد عمر وهبة القاهرة ١٩٧٧م.

طبقات الحنابلة؛ لابن أبي يعلى. تحقيق حامد الفقي، السنة المحمدية \_القاهرة ١٩٥٢م.

طبقات ابن سعد؛ بيروت ١٩٥٧ م.

طبقات الشافعية؛ للسبكي. تحقيق محمود الطناحي و عبد الفتياح الحلو. عيسى الحلبي \_القياهرة ١٣٨٣هـ.



طبقات الفقهاء؛ للشيرازي، تحقيق على محمد عمر وهبة القاهرة ١٩٧٨م.
 طبقات المفسرين؛ للداووري، تحقيق على محمد عمر وهية القاهرة.

طبقات المفسرين؛ للسبوطي، تحقيق على محمد عمر وهية -القاهرة ١٩٧٨م.

العبر؛ الذهبي، تحقيق صلاح الدين المنجد و فؤاد سيد الكويت ١٩٧٤م.

**فوات الوفيات؛ لابن شاكر الكتبي. تحقيق د/ إحسان عباس\_بيروت ١٩٨٥** 

اللباب؛ لابن الأثيرو نشره القدسي\_القاهرة ١٣٥٧هـ.

لسان الميزان؛ لابن حجر العسقلاني، حيدر آباد الهند ١٣٣١ هـ.

مرآة الجنان؛ لليافعي، حيدر آباد الهند ١٣٣٨هـ.

المعارف؛ لابن قتيبة، تحقيق ثروت عكاشة دار المعارف ١٩٧٥م.

ميزان الاعتدال؛ للذهبي، تأليف على محمد البجاوي. عيسى الحلبي - القاهرة ١٩٦٣م.

النجوم الزاهرة؛ لابن تغرى بردى، دار الكتب\_القاهرة ١٩٣٢م.

نكت الهميان؛ للصفدى - تحقيق أحمد زكى الجمالية - القاهرة ١٩١١م.

الوافي بالوفيات؛ للصفدى، استانبول ١٩٢١.

وفيات الأعيان؛ لابن خلكان، تحقيق إحسان عباس\_بيروت ١٩٨٤م.



للامام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي

P3A6.11P6

دىراسةوتحقيق:

مصطفى عبد القادير عطا



### بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله تعالى: ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَاعَنِتُمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ . (التوبه/ ١٢٨).

و قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالِمِينَ﴾ (الانبياء/ ١٠٧).

و في صحيح مسلم: عن واثله بن الأسقع الكناني الليثي قال: قال رسـول الله عليه الله الله اصطفى كنانه من ولد إسهاعيل، واصطفى قريسًا من كنانه، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم».

> صحيح مسلم، كتاب الفضائل. و قال ابن العباس بن عبدالمطلب:

> > ولمد الهمدي فالكائنمات ضمياء

أشرق النسور فسي العسوالم لمسا

و ضاءت بنورك الأفق و أنت لما ولدت أشر قت الأرض و سيال الرشياد نخيترق فنحن في ذلك الضياء و في النور و قال الشاعر أحمد شوقي:

و فسم الزمسان تبسسم و ثنساء المروح والملأ الملائمك حولمه للسدين و السدنيا بسه بسشراء والمنتهي و السدره العصماء و العرش يزهو و الحظيره تزدهمي

يسشرتها بأحمسد الأنبيساء



إليـــه العلــوم و الأســاء منناً و قومه الفصحاء

# المرابع باليتيم الأمي و البسر الموحى أشر ف المرسلين آيت، النطيق

#### ترجمه السيوطي لنفسه:

لقد ترجم الإمام السيوطي لنفسه في كتابه «حسن المحاضره» فقال:

عبدالرحمن بن الكمال بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين ابن الفخر عثمان بن ناظر الدين محمد بن سيف الدين خضر بن نجم الدين أبي الصلاح أيوب بن ناصر الدين محمد بن الشيخ همام الدين الخضيري الأسيوي.

أما جدى الأعلى همام الدين فكان من أهل الحقيقه، و من مشايخ الطريقه، و من دونه كانوا من أهل الوجاهه و الرياسه، منهم من ولي الحكم ببلده، و منهم من ولي الحسبه بها، و منهم من كان تاجراً في صحبه الأمير شيخويه، و بني مدرسه بأسيوط وقف عليها أوقافاً، و منهم من كان متجولاً، ولا أعرف منهم من خدم العلم حق الخدمه إلا والدي.

و أما نسبتنا إلى الخضري فلا أعلم ما تكون هذه النسبه إلا الخضريه محلم سغداد.

وقد حدثني من أثق به أنه سمع والمدى الله ينذكر أن جده الأعلى كمان أعجمياً أو من الشرق، فالظاهر أن النسبه إلى المحله المذكوره.

و كان مولدي بعد المغرب ليله الأحد مستهل رجب سنه تسع و أربعين و ثهانهائه، و حملت في حياه أبي إلى الشيخ محمد المجذوب، رجل من كبار الأولياء بجوار المشهد النفيس'، فبارك على.

١ . يقصد بالمشهد النفيس؛ المشهد الحسيني.



و نشأت يتياً، فحفظت القرآن ولى دون ثانى سنين، ثم حفظت العمده، و منهاج الفقه، و النحو عن جماعه من الشيوخ، و أخذت الفرائض عن العلامه فرضى زمانه الشيخ شهاب الدين الشارساحى الذى كان يقال إنه بلغ السن العاليه، و جاوز المائه بكثير والله أعلم بذلك قرأت عليه شرحه، و أجزت بتدريس العربيه في مستهل سنه ست و ستين و ثمانيائه.

وقد ألفت في هذه السنه، فكان أول شيء ألفته «شرح الاستعاذه و البسمله» و أوقفت عليه شيخنا علم الدين البلقيني، فكتب عليه تقريظاً، ولازمته في الفقه إلى أن مات.

فلزمت ولده، و قرأت عليه من أول التدريب لوالده إلى الوكاله، و سمعت عليه من أول المنهاج إلى الزكاه، و سمعت عليه من أول المنهاج إلى الزكاه، و من أول التنبيه إلى قريب من الزكاه، و قطعه من الروضه، من باب القضاء، و قطعه من تكمله شرح المنهاج للزركشي، و من إحياء الموات إلى الوصايا أو نحوها، و أجازني بالتدريس والافتاء من سنه ست و سبعين و ثهانهائه و حضر تصديري.

فلما توفى سنه ثمان و سبعين و ثمانمائه لزمت شيخ الإسلام شرف الدين المناوى، فقرأت عليه قطعه من المنهاج، و سمعته عليه في التقسيم إلا مجالس فاتتنى، و سمعت دروساً من شرح البهجه و من حاشيته عليها، و من شرح البيضاوي.

و لزمت في الحديث و العربيه شيخنا العلامه تقى الدين الشبلي الحنفى فواظبته أربع سنين، و كتب لى تقريظاً على شرح ألفيه ابن مالك، و على جمع الجوامع في العربيه تأليفي، و شهد لى غيره مره بالتقدم في العلوم بلسانه و بنانه، و رجح إلى قولى مجرداً مجرداً في حديث، فإنه أورد في شرحه على الشفا و حديث ابن أبى الجمره في الإسراء، و عزاه إلى تخريج ابن ماجه، فاحتجت

المي ايراده بسنده، فكشفت في ابن ماجه فلم أجده، فمررت على الكتباب كله فلم أجده، فمردت على الكتباب كله فلم أجده، فاتهمت نظرى، فمردت مره ثانيه فلم أجده، فعدت ثالثه فلم أجده، و وجدته في معجم الصحابه لابن قانع فجئت إلى الشيخ و أخبرته، فبمجرد ما سمع منى ذلك أخذ نسخته، و أخذ القلم فضرب على ابن ماجه و ألحق ابن قانع في الحاشيه، فأعظمت ذلك، وهبته لعظم منزله الشيخ في قلبي، واحتقارى في نفسى، و قلت: ألا تبصيرون لعلكم تراجعون! فقال: لا، إنها قلدت في قولى ابن ماجه البرهان الحلبي، ولم أنفك عن الشيخ إلى أن مات.

و لزمت شيخنا العلامه أستاذ الوجود محى الدين الكافيجي أربع عشره سنه، فأخذت عنه الفنون من التفسير و الأصول و العربيه و المعاني و غير ذلك، و كتب لي إجازه عظيمه.

و حضرت عند الشيخ سيف الدين الحنفي دروساً عديده في الكشاف، و التوضيح، و حاشيته عليه، و تلخيص المفتاح، و العضد.

و شرعت في التصنيف في سنه ست و ستين و ثمانهائه، و بلغت مولفاتي إلى الآن ثلثماثه كتاب سوى ما غسلته و رجعت عنه.

و سافرت بحمدالله تعالى إلى بلاد الشام، و الحجاز، و اليمن، و الهند، و المغرب و النكرور.

و لما حججت شربت من ماء زمزم لأمور منها: أن أصل في الفقه إلى رتبه الشيخ سراج الدين البلقيني، و في الحديث إلى رتبه الحافظ بن حجر.

و عقدت إملاء الحديث من مستهل سنه اثنتين و سبعين و ثمانهائه.

و رزقت التبحر في سبعه علوم: التفسير، والحديث، والفقه، و النحو، والمعانى، و البديع، على طريقه العرب و البلغاء، لا على طريقه العجم، و أهل الفلسفه، والذي اعتقده أن الذي وصلت إليه من هذه العلوم السبعه سوى الفقه



و النقول التي اطلعت عليها لم يصل اليه ولا وقف عليه أحد من أشياخي فـضلاً عمن دونهم، و أما الفقه فلا أقول ذلك فيه، بل شيخي فيه أوسع نظراً و أطـول باعاً.

و دون هذه السبعه في المعرفه: أصول الفقه، والجدل، و التصريف، و دونها الإنشاء، و الترسل، و الفرائض، و دونها القراءات \_ ولم آخذها عن شيخ \_ و دونها الطب.

و أما علم الحساب، فهو أعسر شيء عليّ، و أبعده عن ذهني، و إذا نظرت في مسأله تتعلق به فكأنها أحاول جبلاً أحمله، وقد كملت عندى آلات الاجتهاد بحمد الله. أقول ذلك تحدثاً بنعمة الله تعالى، لا فخر أو أى شيء في الدنيا حتى يطلب تحصيلها في الفخر، وقد أزف الرحيل، و بدأ الشيب، و ذهب أطيب العمر.

ولو شئت أن أكتب في كل مسأله مصنفاً لها بأقوالها و أولتها النقليه و القياسيه، و مداركها و نقوضها و أجوبتها، و الموازنه بين اختلاف المذاهب فيها لقدرت على ذلك من فضل الله لا بحولى، ولا قوه إلا بالله، ما شاء الله لا قوه إلا بالله.

وقد كنت في مبادىء الطلب قرأت شيئاً في علم المنطق، ثم ألقى الله كراهته في قلبي، و سمعت أن الصلاح أفتى بتحريمه فتركته لـذلك، فعوضني الله تعالى عنه علم الحديث الذي هو أشرف العلوم.

أما مشايخي في الروايه سهاعاً و إجازه فكثيرون، أوردتهم في المعجم الـذي جمعتهم فيه، وعدتهم نحو ماثه و خمسين، ولم أكثر من سهاع الروايه لاشتغالي بــها هو أهم و هو قراءه الدرايه.

قال: هذه أسماء مصنفاتي لتستفاد.

# المراكبي في فن التفسير و تعلقاته و القراءات:

الإتقان في علوم القرآن، الدر المنثور في التفسير المأثور، ترجمان القرآن فيي التفسير، المسند، أسر ار التنزيل يسمى قطف الأزهار في كشف الأسرار، لساب النقول في أسباب النزول، مفحمات الأقران في مبهات القرآن، المهذب فيها وقع في القرآن من المقرب، الإكليل في استنباط التنزيل، تكمله تفسير الشيخ جلال الدين المحلى، التحبير في علوم التفسير، حاشيه على تفسير البييضاوي، تناسق الدرر في تناسب السور، مراصد المطالع في تناسب المقاطع و المطالع، مجمع البحرين و مطلع البدرين في التفسير، مفاتح الغيب في التفسير، الأزهار الفائحه على الفاتحه، شرح الاستعاذه و البسمله، الكلام على أول الفتح، و هـو تصدير ألقيته لما باشرت التدريس بجامع شيخون بحضره شيخنا البلقيني، شرح الشاطبيه، الألفيه في القراءات العشر، خمائل الزهر في فضائل السور، فتح الجليل للعبد الذليل في الأنواع البديعيه المستخرجه من قولـه تعـالي: ﴿اللَّهُ وَلُّ الَّذِينَ آمَنُوا...﴾ الآيه، وعدتها مائه و عشرون نوعا، القول الفصيح في تعيين الذبيح.

#### فن الحديث و تعليقاته:

كشف المغطى فى شرح الموطأ، إسعاف المبطأ برجال الموطأ، التوشيح على الجامع الصحيح، الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج، مرقاه الصعود إلى سنن أبى داود، شرح ابن ماجه، تدريب الراوى فى شرح تقريب النووى، شرح ألفيه العراقى، الألفيه و تسمى نظم الدرر فى علم الأثر و شرحها يسمى قطر الدرر، التهذيب فى الزوائد على التقريب، عين الإصابه فى معرفه الصحابه، كشف التلبيس عن قلب أهل التدليس، توضيح المدرك فى تصحيح المستدرك،



اللالسيء المصنوعه فمي الأحاديث الموضموعه، النكت البديعات علمي الموضوعات، الذيل على القول المسدد، القول الحسن في الذب عن السنن، لب اللباب في تحرير الأنساب، تقريب الغريب، المدرج إلى المدرج، تذكره المؤتسى بمن حدث و نسبي، تحفه النابه بتلخيص المتشابه، الروض المكلل و الورد المعلل في المصطلح، منتهي الآمال في شرح حديث إنيا الأعيال، المعجزات و الخصائص النبويه، شرح الصدور بشرح حال الموتى و القبور، البدور السافره عن أمور الآخره، ما رواه الواعون في أخبار الطاعون، فيضل موت الأولاد، خصائص يوم الجمعه، منهاج السنه، و مفتاح الجنه، تمهيد الفرش في الخصال الموجبه لظل العرش، بزوغ الهلال في الخصال الموجبه للظلال، مفاتح الجنبه في الاعتصام بالسنه، مطلع البدرين فيمن يـؤتي أجـرين، سـهام الإصـابه فـي الدعوات المجابه، الكلم الطيب، القول المختيار في المأثور من المدعوات و الأذكار، إذكار الأذكار، الطب النبوي، كشف الصلصة عن وصف الزلزله، الفوائد الكامنه في إيمان السيده آمنه، ويسمى أيضاً التعظيم و المنه في أن أبوي النبي ﷺ في الجنه، المسلسلات الكبري، جياد المسلسلات، أبواب السعاده في أسباب الشهاده، أخبار الملائكه، الثغور الباسمه في مناقب السيده، مناهج الصفا في تخريج أحاديث الشفا، الأساس في مناقب بنبي عباس، در السحابه فيمن دخل مصر من الصحابه، زاوئد شعب الإيمان للبيهقي، لم الأطراف و ضم الأتراف، أطراف الأشراف بالأشراف على الأطراف، جامع المسانيد، الفوائد المتكاثره في الأخبار المتواتره، الأزهار المتناثره في الأخبار المتوابره، تخريج أحاديث الدره الفاخره، تخريج أحاديث الكفايه يسمى تجربه العنايـه، الحـصر و الإشاعه لأشراط الساعه، الدرر المنتثره في الأحاديث المشتهره، زوائد الرجبال على تهذيب الكمال، الدر المنظم في الاسم المعظم، جزء في الصلاه على



٢٠٠ كم النبي ﷺ، من عاش من الصحابه مائه و عشرين، جـزء فـي أسـماء المدلـسين، اللمع في أسهاء من وضع، الأربعون المتباينه، درر البحار في الأحاديث القصار، الرياضه الأنيقه في شرح أسهاء خير الخليقة، المرعاه العليه في شرح الأسهاء النبويه، الآيه الكبري في شرح قصه الإسراء، أربعون حديثاً من روايه مالك عن نافع عن ابن عمر، فهرست المرويات، بغيه الرائد في الذيل على مجمع الزوائد، أزهار الآكام في أخبار الأحكام، الهبه السنيه في الهيئه السنيه، تخريج أحاديث شرح العقائد، فيضل الجلد، الكيلام على حديث ابين عبياس: «احفيظ الله يحفظك»، هو تصدير ألقيته لما وليت درس الحديث بالشيخونيه، أربعون حــديثاً في فضل الجهاد، أربعون حديثاً في رفع اليدين في الدعاء، التعريف بـآداب التأليف، العشاريات، القول الأشبه في حديث: «من عرف نفسه فقيد عرف ربه»، كشف النقاب عن الألقاب، نشر العبير في تخريج أحاديث الشرح الكبير، من وافقت كنيته كنيـه زوجـه مـن الـصحابه، ذم زيـاره الأمـراء، زوائـد نـوادر الأصول للحكيم الترمذي، تخريج أحاديث الصحاح يسمى فلق الصباح، ذم المكس، آداب الملوك.

#### فن الفقه و تعلقاته:

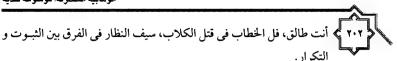
الأزهار الغضه في حواشى الروضه، الحواشى الصغرى، مختصر الروضه يسمى القنيه، مختصر التنبيه، يسمى الوافى، شرح التنبيه، الأشباه و النظائر، اللوامع و البوارق في الجوامع و الفوارق، نظم الروضه يسمى الخلاصه، شرحه يسمى رفع الخصاصه، الورقات المقدمه، شرح الروض، حاشيه على القطعه للإسنوى، العذب السلسل في تصحيح الخلاف المرسل، جمع الجوامع، الينبوع فيها زاد على الروضه من الفروع، مختصر الخادم، يسمى تحصين الخادم، تشنيف



الأسماع بمسائل الاجماع، شرح التدريب الكافى، زوائد المهذب على الواقى، الجامع في الفرائض، شرح الرحبيه في الفرائض، مختصر الأحكام السلطانيه للماوردي.

## الأجزاء المفرده في مسائل مخصوصه على ترتيب الأبواب:

الظفر بقلم الظفر، الاقتناص في مسأله التهاص، المستطرفه في أحكام دخول الحشفه، السلاله في تحقيق المقر و الاستحاله، الروض الأريض في طهير المحيض، بذل المسجد لسوال المسجد، الجواب الحزم عن حديث التكبير جزم، القذاذه في تحقيق مجل الاستعاذه، منزان المعدله في شأن السيمله، جزء في صلاه الضحى، المصابيح في صلاه التراويح، بسط الكف في إتمام الصف، اللمعه في تحقيق الركعه لإدراك الجمعه، وصول الأماني بأصول التهاني، بلغه المحتاج فيي مناسك الحاج، السلاف في التفصيل بين الصلاه و الطواف، شد الأثوار في سد الأبواب في المسجد النبوي، قطع المجادله عند تغيير المعامله، إزاله الـوهن عـن مسأله الرهن، بذل الهمه في طلب براءه الذمه، الإنساف في تمييز الأوقاف، أنموذج اللبيب في خصائص الحبيب، الزهر الباسم فيها يزوج فيه الحاكم، القول المضى في الحنث في المضي، القول المشرق في تحريم الاشتغال بالمنطق، فيصل الكلام في ذم الكلام، جزيل المواهب في اختلاف المذاهب، تقرير الإسناد في تيسير الاجتهاد، رفع منار الدين و هدم بناء المفسدين، تنزيه الأنبياء عـن تـسفيه الاغبياء، ذم القضاء، فضل الكلام في حكم السلام، نتيجه الفكر في الجهر بالذكر، طي اللسان عن ذم الطيلسان، تنوير الحلك في إمكان رؤيه النبي و الملك، أدب الفتيا، إلقام الحجر لمن زكى سباب أبي بكر و عمر، الجواب الخاتم عن سوال الخاتم، الحجج المبينه في التفضيل بين مكه و المدينه، فتح المغالق من



#### فن العربيه و تعلقاته:

شرح ألفيه ابن مالك، يسمى البهجه المضيه فى شرح الألفيه، الفريده فى النحو و التصريف والخط، النكت على الألفيه و الكافيه و الشافيه و السندور و النزهه، الفتح القريب على مغنى اللبيب، شرح شواهد المغنى، جمع الجوامع، شرحه يسمى همع الهوامع، شرحه الملحه، مختصر الملحه، مختصر الألفيه و دقائقها، الأخبار المرويه فى سبب وضع العربيه، المصاعد العليه فى القواعد النحويه، الاقتراح فى أصول النحو وجدله، رفع السنه فى نصب الزنه، الشمعه المضيئه، شرح كافيه ابن مالك، در التاج فى إعراب مشكل المنهاج، مسأله فربنى زيداً فائها، السلسله الموضيح، الشهد، شذا العرف فى إثبات المعنى للحرف، التوشيح على التوضيح، السيف الصقيل فى حواشى ابن عقيل، حاشيه على شرح الشذور، شرح القصيده الكافيه فى التصريف، قطر الندا فى ورود الهمزه للندا، شرح تصريف العزى، شرح ضروره التصريف لابن مالك، تعريف الأعجم بحروف المعجم، نكت على شرح الشواهد للعين، فجر الثمد فى إعراب أكمل الحمد، الزند الورى فى الجواب عن السوال السكندرى.

#### فن الأصول و البيان و التصوف:

شرح لمعه الإشراق في الاشتقاق، الكوكب الساطع في نظم جمع الجوامع، شرحه، شرح الكوكب الوقاد في الاعتقاد، نكت التلخيص يسمى الافصاح، عقود الجهان في المعانى و البيان، شرحه، شرح أبيات تلخيص المفتاح، مختصره، نكت على حاشيه المطول لابن الغزى المخرى، حاشيه على المختصر، البديعيه،



شرحها، تأييد الحقيقه العليه و تشييد الطريقه الشاذليه، تشييد الأركان في ليس في الإمكان أبدع مما كان، درج المعالى في نصره الغزالى، على المنكر المتغالى، الخبر الدال على وجود القطب و الأوتاد و النجباء و الأبدال، مختصر الأحياء، المعانى الدقيقه في إدراك الحقيقه، النقايه في أربعه عشر علياً، شرحها، شوارد الفوائد، قلائد الفرائد، نظم التذكره، و يسمى الفلك المشحون، الجمع و التفريق في الأنواه البديعيه.

#### فن التاريخ و الأدب:

تاريخ الصحابه و قد مر ذكره، طبقات الحفاظ، طبقات النحاه: الكبري و الوسطى و الصغرى، طبقات المفسرين، طبقات الأصوليين، طبقات الكتاب، حليه الأولياء، طبقات شعراء العرب، تاريخ الخلفاء، تاريخ مصر هذا، تاريخ سيوط، معجم شيوخي الكبير و يسمى حاطب ليل و جارف سيل، المعجم الصغير يسمى المنتقى، ترجمه النووي، ترجمة البلقيني، الملتقط من الدرر الكامنه، تاريخ العمر، و هو ذيل على إنبا الغمر، رفع الباس عن بنبي عباس، النقمه المسكيه و التحفه المكيه، على نمط عنوان الشرق، درر الكلم و غرر الحكم، ديوان خطب، ديوان شعر، المقامات، الرحله الفيوميه، الرحل المكيم، الرحلم الدمياطيه، الرسائل إلى معرف الأوائل، مختصر معجم البلدان لياقوت، الشهاريخ في علم التاريخ، الجهانه، رساله في تفسير ألفاظ متداوله، مقاطع الحجاز، نور الحديقه من نظم القول، المجمل في البرد على المهمل، المنبي في الكني، فضل الشتاء، مختصر تهذيب الأسياء للنووي، الأجوبه الزكيه عن الألغاز السبكيه، رفع شأن الحبشان، أحاسن الأقباس في محاسن الاقتباس، تحفه المذاكر في المنتقى من تاريخ ابن عساكر، شرح بانت سعاد، تحفه الظرفاء بأسماء الخلفاء، قصيده رائيه، مختصر شفاء الغليل في ذم الصاحب و الخليل.



و هكذا فإننا نجد أنفسنا أمام قمه من شوامخ العلم و الحفظ و تنوع الثقافه، و الإجاده في الكثير جداً من الكتب.

و فى ليل الجمعه فى التاسع عشر من جمادى الأولى سنه إحمدى عشره و تسعياته أسلم السيوطى روحه الطاهره إلى بارئها، و دفن بحصن قوصون، خارج باب القرافه، و ما زال حياً بيننا بها تركه لنا من تراث ننهل منه علماً فى كل لحظه.

رحم الله الإمام السيوطى، و جعل أعماله فى صحائفه يوم القيامه و أجزانا به. و آخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، و الصلاه و السلام على أشرف المرسلين.

### ثناء العلماء علي السيوطي:

#### ثناء ابن العماد الحنبلي

قال ابن العماد الحنبلي في الإمام السيوطي:

«المسند المحقق المدقق صاحب المولفات الفائقه النافعه... ولو لم يكن من الكرامات إلا كثره المولفات مع تحريرها و تدقيقها لكفى شاهداً لمن يومن بالقدره». \

#### ثناء الشوكاني:

قال الإمام الشوكاني في الإمام السيوطي:

١ . شذرات الذهب ٨/ ٥١.



«إمام كبير في الكتاب و السنه، محيط بعلوم الاجتهاد إحاطه متضاعفه، عالم ﴿ ٢٠٥ ﴾ بعلوم خارجه عنها». `

> و قال: «برز في جميع الفنون، وفاق الأقران و اشتهر ذكره، و بعــد صــيته و صنف الكتب المفيده كالجامعين في الحديث، والبدر المنثور في التفسير، و الإتقان في علوم القرآن، و تصانيفه في كل فن من الفنون مقبوله و قيد سيارت في الأقطار مسير النهار"."

#### الكتاب و منهج التحقيق

#### وصف المخطوطه؛

تقع هذه الرساله في مجموع خطى نفيس يشمل على ما يقرب من مائمه رساله كلها للإمام السيوطي، ما عدا رساله أو رسالتان، وقد كتبت بخط واضح ولكنها كثيره التحريف و التصحيف.

و هذا المجموع الخطي محفوظ بخزانه دار الكتب المصريه تحت رقم و فين (٢٥ مجاميع قوله). عدد صفحات الساله ١٠ صفحات، مسطرتها ٢٧ سـطر، و قد كتبها السيد محمو ديوم الجمعه وقت الضحي ٢٢ من شهر صفر سنه.

و الجدير بالذكر أن هذه الرساله موجوده ضمن الحاوي للسيوطي.

#### منهج التحقيق:

١ ـ حققت نص الكتاب بمر اجعه نسخه دار الكتب المصريه على الرساله الموجوده ضمن الحاوي.

١ . إرشاد الفحول ص ٢٥٤.

٢ . البدر الطالع ص٣٢٨، ٣٢٩.



۲\_رمزت لنسخه دار الكتب بالرمز (۱)، و لنسخه الحاوى بالرمز (ط)، و
 أثبت ما اختلف بينها في الهامش.

٣- خرجت الأحاديث النبويه الشريفه على الكتب المعتمده، و الآيات
 القرآنيه الشريفه على المصحف.

٤\_ ترجمت للأعلام الموجودين بالرساله.

٥ وضعت عناوين بسيطه كلما لزم الأمر لذلك.

٦- قمت بوضع دراسه مبسطه عن نبى الهدى محمد على بشاره الكتب السهاويه به، و مولده، و نسبه الطاهر، و بعثه بالإضافه إلى أقوال بعض العلماء في عمل المولد، و مناقشه لعلل إقامه المولد، و أخيراً كيف يكون الاحتفال بالمولد النبوى الشريف.

٧ ـ كما قمت بوضع ترجمه بسيطه عن الإمام السيوطي و مكانته العلميه.

٨ـ قمت بوضع فهارس للأعلام، والأحاديث النبويـه الـشريفه، و فهـرس
 للموضوعات.

والله أدعو أن يتقبل هذا العمل خالصاً لوجهه، ابتغاءً لمرضاته، وطمعاً فى كرمه و لطفه راجياً من الله أن ينفع به المسلمين فى كل مكان، و أى زمان، والله الموفق إلى ما فيه الخير و الصواب.

> المحقق مصطفى عبدالقادر عطا

#### الدراسة

#### مقدمه

#### نبي الهدي

باسمه سبحانه يكون البدء و الاهتداء، و بفضله جل و علا يكون التوفيق و الاعتلاء، و بالصلاه و السلام على نبيه المصطفى يقرب الوصول، و يدنو المأمول.

و الحمد لله رب العالمين، خلق فسوى، و قدر فهدى، بيده الحركه و السكون، و هو الذى يقول للشىء كن فيكون، من قصد غيره ضل، و من تعزز بغيره ذل، و من تكاسل عن طاعته خاب و فشل، يعز من يشاء، و يذل من يشاء، يعز من يشاء بطاعته، و يذل من يشاء بمعصيته، فلا عز إلا في طاعته، ولا ذل إلا في معصيته.

و أشهد أن لا إله إلا الله، الملك الحق المبين، و أشهد أن محمداً رسول الله، الصادق الوعد الأمين، بلّغ الرساله، و أدى الأمانه، و نسمح الأمه، و كشف الغمه، فجزاه الله عنا خير ما جزى نبياً عن أمته.

و صلوات الله و سلامه و تحيته و بركات على هذا النبي التقي، النقي، الوفي، الكريم، و على آله و أصحابه و أتباعه و ذريته أجمعين.

و بعد: فكلما أتى علينا شهر ربيع الأول، أتت معه نـسمات عطره لـذكرى عطره، و حلقت بالمسلمين حيث منبع تلك النسمات... حيث ولـد ذلـك النبـي



في جوف الصحرا، فتحولت به إلى روضه من رياض الجنه، بنعم فيها من اتبعه بنور الإسلام.

اهتزت الصحراء... بل اهتز العالم كله بمولد سيد الخلق أجمعين... فكان حدثاً عظيماً غير مجرى التاريخ، فأشرقت شمس العدل و الرحمه على هذا الكون، و تلالاً ضياؤها فأطمث ظلام الجهل المخرب، و أقبرت العقائد الباطلة، و الماديء البالية.

فقد كان العالم يموج بالفتن و الأحقاد المدمره، و يتخبط في ظلمات الجاهليه، وغياهب العزله و الانطواء، فاستبد القوى بالضعيف، و سفكت الدماء، و قتل الأبرياء، و ألغيت العقول، و أتى الناس بكل ما هو غير معقول!! فسجدوا لغير خالقهم و عبدوه، سبجدوا لأصنام لا تنفع ولا تنضر،

وسفكوا الدماء من أجلها، و أفنوا أعهارهم رغبه في رضاها، و أتوا بكل ما هـو منكر و مشين.

و في هذا الجو المشحون بالفساد و الأحقاد، و الظلم و الظلمات، شماء الله عز و جل أن يمحو الظلم بالعدل، و الظلمات بالنور، والحقد بالحب و الألفه، و الفساد بالصلاح... شاء المولى سبحانه و تعالى أن يرسل لـذلك الكـون مـن يصلح ما عبثت به أيدي البشر و عقولهم، فكان اختياره سبحانه و تعالى من جوف الصحراء، من بيئه الأصنام، اصطفاه و أدبه تأديباً يليق بمكانته، فكان على خلق عظيم.

فقد شهد عام الفيل مولده عليه ، في ذلك العالم الذي أراد أبرهه الغاشم الاعتداء على الكعبه المشرفه، فرده الله سبحانه و تعالى بالطبر الأبابيل، و شاء أن يختم رسله بالصادق الوعد الأمين.



فكان مولده ﷺ في الثاني عشر من شبهر ربيع الأول، في يـوم الاثنـين ﴿ ٢٠٩ ﴾ الموافق ٢٣ إبريل سنه ٧١ ميلاديه على أصح الأقوال.

> ولد أعظم خلق الله كلهم و أشرفهم، فمحي الظلمه، و كشف الغمه، و أنقذ البشريه و حررها من أغلال الجهل و العبوديه، و أرشدهم إلى نور الله عزوجل، و بلغ الرساله، و أدى الأمانه، فكان رحمه للعالمين.

> > قال تعالى:

﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمُّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَنْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُرزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلاَلِ مُبِين ﴾. (الجمعه/ ٢).

ففي مثل هذا اليوم من كل عام تطل علينا ذكري المولد النبوي الـشريف، و معالم حياه فاضله، و تاريخ أصيل عريق؛ فمن حـق صـاحب الـذكري أن نـذكر فضله الذي نشره، و خلقه الكريم الذي وجب علينا أن نتأسى به، و نذكر الرحمه التي كان هو الباعث لها، و العدل الذي جاهد من أجله... كل هذا يوجب علينا الاحتفال به.

و نحن إذ نقول «ذكري» لا نعني أنها مجرد ذكري فقط، لكنـه اللفـظ الـذي يطلق في تلك المناسبات، فمحمد عليه شبيه بالوجود اللامحدود.

فها كان محمداً ﷺ مجرد مولود لفظه رحم، فانخرط بين ملايسين البشر، ولم يكن إنساناً عادياً، بل كان قوه إلهيه أعادت صياغه الحياه صياغه قويمه، بعـد مـا ساد فيها من فوضي وجهالات، و كان نسمه زكيه ردت إلى الحياه رشيدها، و سكيت الطهر و العفاف في وجدانها.

فكيف لا نحتفل به و هو أعظم خلق الله كلهم، أنقذ البشريه، و حورها من عقال الجهل و الظلم و الفرقه، و هداهم إلى الصراط المستقيم.



ولكن... كيف نحتفل بهذه الذكرى العطره، و صاحبها على هـذه المكانـه العظيمه و الكهال الانساني؟ كيف نوفيه حقه غير منقوص؟

فقد أثارت هذه المناسبه الكريمه رأى بعض العلياء من حيث إنهـا بدعـه، و ليس من الاسلام فعلها؛ لأن كل بدعه ضلاله، و كل ضلاله في النار...

ولكن... تعالوا بنا نناقش تلك القضيه مناقشه هادئمه غير متعصبه، كي تكون مناقشه موضوعيه مفيده، نخرج منها بنتيجه قيمه مقنعه.

هل الاحتفال بمولد الرسول على هو البدعه نفسها؟ أم ما يفعله الناس اليوم من أفعال مشينه بحجه الاحتفال بالمولد هو الشيء المبتدع المشين؟

نجد أن هناك من العلماء الأفاضل من نفى فكره الاحتفال بمولد الرسول ﷺ نفياً قاطعاً بحجه أنه شيء مبتدع، و من هولاء الأخ الفاضل أبى بكر الجزائرى بالمدينه المنوره، فقد أقام الأدله و البراهين على حرمه عمل المولد النبوى الشريف، و أبطل العلل التى قال بها من جوز عمل المولد بطلاناً قاطعاً، و ذلك في كتابه «الإنصاف فيها قيل في المولد من الغلو و الإجحاف».

و نحن الآن بصدد مناقشه تلك العلل التى قال بها العلماء إنها مبيحه لعمل المولد، و التى أبطلها الأخ الفاضل. فلنناقش تلك العلل، و إبطال الأخ لها، و نخلص من ذلك بنتيجه تتفق و ما تبيحه لنا شريعتنا السمحه، و تقف فى مواجهه ما يفعله الناس من أفعال لا تبيحه شريعه، ولا يقره عقل إنسان.

والله الموفق مصطفى عبدالقادر عطا

#### بشاره الكتب السماوية به عظم

#### في التوراه:

فما اتفقوا عليه مما جاء في التوراه، و ترجموه بالعربيه، و رضوا ترجمته قوله: «جاء الله من طور سيناء، و أشرق لنا من ساعير، و استعلن من جبال فاران. فمجيئه من سيناء تكليمه لموسى، و إشراقه من ساعير إنزاله الإنجيل على عيسى، و استعلائه من جبال فاران إنزاله القرآن على محمد \_ صلوات الله عليهم أحمعن». \

#### في الزبور:

و في الزبور يقول الله تعالى لداود: «سيولد لك ولد أدعى له أبـاً، و يسدعي لى إبناً. فقال داود: اللهم اجعل جاعل السنه يحيا، يعلم الناس أنه بشر».

و فيه أيضاً: "يا داود، سيأتى من بعدك نبى يسمى "أحمد" و "محمد" صادقاً سيداً، لا أغضب عليه أبداً، ولا يعصينى أبداً، قد غفرت له قبل أن يعصينى ما تقدم من ذنبه و ما تأخر، أمته مرحومه، أعطيتهم النوافل مثلها أعطيت الأنبياء، و افترضت عليهم الفرائض التى افترضت على الأنبياء و الرسل، حتى يأتوا يوم القيامه نورهم مثل نور الأنبياء".

ا . نفح الأزهار في مولد المختار، للأستاذ على الجندى، نقلا عن معجم البلدان ٥/ ١٠،٦/ ٣٢٣.
 و خبر البشر لابن ظفر ص٩.

# ٢١٢ و في الإنجيل:

قال عيسى ﷺ: "إن أحببتمونى، فاحفظوا وصيتى، و أنا أطلب إلى إسى فيعطيهم بارقليط آخر يكون معكم الدهر كله».

و فى إنجيل متى: «و أما الآن فإن شئتم. فافعلوا، فإن إيليا المزمع أن يأتى، فمن كانت له أذنان سامعتان فليسمع، فهذه بشاره بمحمد على فصن زعم أن إيليا: إلياس فهذا من أعظم الجهل و الكذب على الله؛ لأن إلياس تقدم إرساله إلى قومه، و صار إلى الله تعالى...».

#### و في كتاب سعيا:

«عبدى الذى سُرّت به نفسى، أنزل عليه وحيى، فيظهر فى الأمم عدلى، و يوصيهم بالوصايا، لا يضحك ولا يسمع صوته فى الأسواق، يفتح العيون العور، و الآذان الصم، و يحيى القلوب الغلف، و ما أعطيت لا أعطى أحداً، مشقح يحمد الله حمداً جديداً، يأتى من أقصى الأرض، تفرح البريه، و سكانها يهللون الله على كل شرف و يكبرونه على كل رابيه...».

نجد أنه في كل الكتب السياويه بـشاره بـه عَلَيْ لتعمـر بـه الأرض، و تمـلاً قسطاً و عدلاً، وقد كان.

#### مولده ﷺ

ولد رسولنا الكريم ﷺ بمكه عام الفيل، في اليوم الثاني عشر من شمهر ربيع الأول، و المشهور بين العلماء أنه ولديوم الاثنين.

ففي الحديث: أن النبي ﷺ سئل عن يوم الاثنين، فقال: «هذا يــوم ولــدت فيه، و بعثت فيه، و أنزل عليّ فيه، و هاجرت فيه».



وقد وافق سنه ولادته سنه إحدى و سبعين و خمسهائه ميلاديه.

أما مكان ولادته ﷺ ففي دار ابن يوسف بمكه المكرمه، و قد ولد ليلاً، أو بعد الفجر و قبل طلوع الشمس على قولين.

#### نسب طاهر

إن نسب الرسول الكريم لنسب طاهر خالص، و أجمع على ذلك العلماء و الفقهاء.

فعن على وضي ، أن النبي يَنْ قال: «خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح، من لدن آدم إلى أن ولدنى أبي و أمى؛ لم يصبنى من سفاح أهل الجاهليه شيء». \

و عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ولدني من سفاح الجاهليه شيء، ما ولدني إلا نكاح الإسلام». ٢

و فى السيره الحلبيه للإمام السبكى ١/ ٤٧: «الأنكحه التى فى نسبه عليه منه إلى آدم، كلها مستجمعه شروط الصحه كأنكحه الإسلام، ولم يقع فى نسبه عليه منه إلى آدم إلا نكاح صحيح مستجمع لشرائط الصحه، كنكاح الإسلام الموجود اليوم».

الحديث أخرجه الطبراني في الكبير، و ابن عدى في الكامل، و ابن عساكر في تاريخه، و ابن أبي
 عمرو العدني في مسنده، كلهم عن على خفت .

كها أورده السيوطي في الجامع الكبير حديث رقم ١٣٥٦٣، و في الصغير حديث رقم ٩٠٣ و رمز له بالحسن.

٢ . الحديث أخرجه الطبراني في الكبير، و البيهقي في السنن الكبرى، و ابن عساكر في تاريخه عن ابن عباس جنت . و أورده السيوطي في جمع الجوامع.



فرسولنا الكريم ﷺ هو: محمد بن عبد الله بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصى بن كلاب بن مره بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانه بن خزيمه بن مدركه بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان.

#### بعثه ﷺ

لما بلغ رسول الله عظیم أربعين سنه، أراد المولى عزوجل إنفاذ إمره، فأرسله رحمه للعالمين، بشيراً و نذيراً، و داعياً إلى الله، و سراجاً منيراً.

## رسول الرحمه و الهدي:

«هى فتره رهيبه انقطع فيها وحى السهاء، و بعد العهد بالنفحات النبويه، و جللت الآفاق ظلهات بعضها فوق بعض، إذا أخرج الانسان يده لم يكد يراها، و غمرت الأرض سيول عاتبه من الفوضى، لم تدع فوق بساطها بقعه يأوى إليها ملك كريم، و بسط الجهل سلطانه على العقول، فهبط زعيم المخلوقات إلى مستوى العجهاوات... و تنبهت الغرائز الوضيعه في النفوس، فأصبح إشباع الذكوره الجائعه، و إرضاه الشهوات الجاعه، الغرض المنشود» .

هكذا كان العالم قبل بزوغ القمر المكى الأبطحى، مصوراً فى أضيق الحدود، و كأن الله سبحانه قد ابتلى الناس بهذه المحن القاسيه، و أغرقهم فى تلك الفتن المائجه، ليعذب لديهم وقع النعم، و يقدروا مبلغ ما خولهم من الفيض و الكرم، كالفقير يصافحه الإتراب بعد المرتبه، و المريض تفىء اليه الصحه، بعد العله المنهكه. ولقد كان من تأثر هذه الأحوال أو الأوحال، أن

١. نفح الأزهار في مولد المختار، للأستاذ على الجندي ص٢١٨.



استشرفت الدنيا إلى هدى نبوى، يكشف هذه الغمه، و يصدع هذه العمايه، و يزيح النقاب عن محيا الصواب، ولا غرو فقد استحكم اليأس، و بلغت الروح الحلقوم، والله أوسع جوداً، و أعم نوالاً من أن يترك خليفته في أرضه، يخبط في ضلاله عمياء، و جهاله جهلاء... و مد الكتاب خاصه عيونهم عيونهم تلقاء مكه، يتنورون طلعه النبي الذي نعتته كتبهم، و أخبرت به رسلهم... فأما اليهود فهو عندهم «محمد» الذي يعرفونه كما يعرفون أبناءهم، و كانوا يستفتحون به من قبل. و أما النصارى فهو عندهم «أحمد» الذي بيشر به الإنجيل و المعبر عنه بالفار قليط، روح الحق الذي يبين لهم كل شيء»

«لقد ولد العالم من جديد بمولد البشير، و تبدلت الأرض غير الأرض. فالدين يسر ﴿ لأَنْكَلُفُ نَفْساً إِلاَ وُسْعَهَا ﴾. والعقيده واضحه يستوى في فهمها العالم و الجاهل، و الكبير و الصغير ﴿ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لاَ إِلهَ إِلَّا اللهُ ﴾. و التوحيد ديننا و دين الأنبياء من قبلنا ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولِ إِلَّا اللهُ ﴾. و التوحيد ديننا إله إلا أنّا فَاعْبُدُونِ ﴾. و الرسل جميعاً نجل مكانتهم و نعتقد عصمتهم ﴿ لاَ نُقرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِن رُسُلِهِ ﴾. و المسلمون على اختلاف السنتهم و الوانهم و تباين ديارهم و أوطانهم، أسره واحده ﴿ إِنَّهَا المُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾. و الناس عبيد الله وحده لا يفضل أحد أحداً إلا بالتقوى ﴿ إِنَّ أَكُرْ مَكُمْ عِندَ الله أَنْقَاكُمْ ﴾.

#### المولد كما يجب الإحتفال به

و بعد، فقضيتنا الآن هي الاحتفال بمولد الهادي الكريم، هل هو ممنوع غير مقبول؟ أم هو غير ممنوع، لكن الممنوع هو ما يحدث فيـه؟ و إن احتفلنـا بمولـد رسولنا الكريم، هل يكون بإقامه المأدبات الزاخره بأصناف الأطعمه الـشهيه، و

١ . المرجع السابق ص٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١.



۲۱۶ کم أنواع المشروبات العذبه؟ أم بإحياء الليالي الساهره بالأمداح و تلاوه السيره في ساعات قليله عابره؟ و بعدها يولى المحتفل لها ظهره دون أن يكون في نفسه أدنى أثر تلك الذكرى الفطره.

لا... بل يجب ان يكون الاحتفال بالمولد احتفالاً بالاسلام بكل معانيه، و أوامره و نواهيه، و الخضوع لكل ما يمليه علينا قواعد شرعيه، فلا نقف أمام يوم واحد هو يوم مولد رسولنا الكريم، بل نجعل لنا من كل يوم جديد مولد حياه كريمه، نحول فيها الضعف إلى قوه، و نرسى في أنفسنا قواعد عقيدتنا، و مبادىء الإسلام العظيم.

### أقوال العلماء في عمل المولد

### قول الإمام الحافظ أبو الفضل ابن حجر:

«أصل عمل المولد بدعه لم تنقل عن أحد من السلف المصالح من القرون الثلاثه، ولكنها مع ذلك قد اشتملت على محاسن و ضدها؛ فمن تحرى في عملها المحاسن، وتجنب ضدها، كان بدعه حسنه».

### قول الإمام السخاوي:

«ولو لم يكن فى ذلك إلا إرغام الشيطان، و سرور أهل الإيهان من المسلمين لكفى، و إذا كان أهل الصليب اتخذوا مولد نبيهم عيداً أكبر، فأهل الإسلام أولى بالتكريم و أجدر. فرحم الله امرءاً اتخذ ليالى هذا الشهر المبارك و أيامه أعياداً لتكون أشد علّه على من فى قلبه أدنى مرض، و أعيا داء».



### قول العلامه فتح الله البناني:

"إن إحسن ما ابتدع في زماننا هذا \_كها قال الإمام إبو شامه و غيره \_ما يفعل كل عام في اليوم الذي يوافق مولده على من الصدقات و المعروف، و إظهار الزينه و السرور. فإن ذلك \_مع ما فيه من الإحسان إلى الفقراء \_مشعر بمحبه النبي على في قلب فاعل ذلك، و شكر الله تعالى على ما من به من إيجاد رسول الله على الذي أرسله رحمه للعالمين».

### قول العلامه القسطلاني:

«ولا زال أهل الاسلام بعد القرون الثلاثه، يحتفلون بشهر مولده عليه الصلاه و السلام، و يعملون الولائم و يتصدقون في لياليه بأنواع الصدقات، و يظهرون السرور، و يزيدون في المبرات، و يعتنون بقراءه قصه مولده الكريم، و يظهر عليهم من بركاته كل فضل عميم».

### قول الإمام بن عباد:

«و أما المولد فالذي يظهر لى أنه من أعياد المسلمين، و موسم من مواسمهم، و كل ما يفعل فيه مما يقتضيه وجود الفرح و السرور بذلك المولد المبارك من إيقاد الشمع، و إمتناع البصر و السمع، و التزين بلبس فاخر الثياب، و ركوب فاره الدواب، أمر مباح لا ينكر على أحد، قياساً على غيره من أوقات الفرح».

إلى آخر هذه الأحوال المؤيده لعمل المولد النبوى الـشريف، و غيرهـا مـن الأقوال لكثير من العلماء المعاصرين.

### مناقشه صريحه لعلل إقامه المولد

### ١-العله الأولى:

إن ذكرى مولد النبى الكريم تعد ذكرى سنويه يمكن للمسلمين تذكر نبيهم عليه، و ما تحمله في سبيل إنقاذ العالم مما كان يغوص فيه من انحلال و تخلف، ليزدادوا تمسكاً بها أرساه عليه من قواعد، و يزداد حبهم له.

هذه العله قد حاول إبطالها الأخ أبو بكر جابر الجزائري بقوله:

"كون المولد ذكرى... إلخ، هذه تصلح أن تكون علّة لو كان المسلم لا يذكر النبى على في كل يوم عشرات المرات، فتقام له ذكرى سنويه أو شهريه يتذكر فيها نبيه، ليزداد بذلك إيهانه به، و حبه له، أما والمسلم لا يصلى صلاه من ليل أو نهار إلا ذكر فيها رسوله، و صلى عليه فيها وسلم، ولا يدخل وقت صلاه، و لا يقام لها إلا و يذكر الرسول على ويصلى عليه. إن الذي تقام له ذكرى خشيه النسيان هو من لا يذكر: أما من يذكر و لا ينسى، فكيف تقام له ذكرى حتى لا ينسى؟ أليس هذه من تحصيل حاصل، و تحصيل الحاصل عبث ينزه عنه العقلاء».

## ولكني أقول له:

أنك اعتبرت أنك تخاطب أقوام وصلوا إلى ذروه الإيهان و المعرف الكامله بالدين و الرسول، و أغمضت عينيك عن الواقع الذى نعيشه، و نسيت أن هناك مسلمون في بطاقاتهم الشخصيه فقط، ولا يقيمون من شعائر إسلامهم شيئاً، حتى الصلاه، ولا يعلمون عن نبيهم غير اسمه في الصلاه، ولا يعلمون عن نبيهم غير اسمه

فها رأيك في هولاء؟ أليس بسهاعهم سيره رسولنا الكريم، و شيء من تعاليم دينهم، قد يهديهم إلى ما فيه خير الاسلام و المسلمين؟



و ما رأيك فيمن هم غير مسلمين، أو هل قد أغلق الاسلام باب على من اعتنقوه؟ أم ينتطر مزيداً ممن يعتنقون دين الله، لإعلاء كلمه الحق؟

أليس بإحياء مولد الهادي يعطى لمن يريد اعتناق دين الإسلام الفرصه لمعرفه شيء من هذا الدين الذي ينوي اعتناقه؟

### ٢\_العله الثانيه:

سهاع بعض الشهائل المحمديه، و معرفه النسب النبوي الشريف.

هذه العله قال فيها أخونا أبو بكر:

«سباع بعض الشبائل المحمديه الطاهره، و النسب الشريف... هذه عله غير كافيه في إقامه المولد؛ لأن معرفه الشبائل المحمديه، و النسب الشريف لا يكفى فيها أن تسمع مره في العام، و ماذا يغني سباعها مره و هي جزء من العقيده الإسلاميه؟ إن الواجب على كل مسلم و مسلمه أن يعرف نسب نبيه على قل مسلم صفاته كما يعرف الله تعالى بأسبائه وصفاته... و هذا لا بد له من التعليم. ولا يكفى فيه مجرد سباع تلاوه قصه المولد مره في العام».

### أقول:

لا يجب علينا أن نتجاهل واقعنا، فعصرنا هذا أصبح الناس مشغولون فيه بدنياهم عن دينهم، و أصبحوا لا يستمعون إلى أمور دينهم ولا يتدارسونه إلا في أى مناسبه اعتادوا إحياؤها، و من تلك المناسبات: يوم المولد النبوى الشريف، في بالك إذا نحن منعنا الاحتفال بهذه المناسبات، أو بمناسبه المولد؟

و إن كان الأخ الكريم يعترض على أنه لا يكفى لمعرفه النسب الـشريف أن نستمع إليه مره في كل سنه، فهذا شـعور جميـل، ولكـن هكـذا أصبح واقعنـا،



فلنبقى على تلك المناسبات، و نوجهها حتى تصبح مفيده، و تؤتى بثمارها
 المنشوده، حتى نصل منها إلى إن نتدارس أمور ديننا كل يوم، بل كل ساعه.

### ٣ـ العله الثالثه:

إظهار الفرح بولاده الرسول على لما يدل ذلك على حب الرسول و كمال الإيهان به.

يقول الأخ أبو بكر:

"إعسلان الفسرح... إلسخ هسذه علّسة واهيسه، إذ الفسرح إمسا أن يكسون بالرسول على الفيه، أو بيوم ولد فيه، فإن كان بالرسول على فليكن دائماً كلما ذكر الرسول ولا يختص بوقت دون وقت، و إن كان باليوم الذى ولد فيه، فإنه أيضاً اليوم الذى ولد فيه، ولا أحسب عاقلاً يقيم احتفال فرح و سرور باليوم الذى مات فيه حبيبه، و موت الرسول على أعظم مصيبه أصابت المسلمين حتى أن الصحابه وحبيه كانوا يقولون: من أصابته مصيبه فليذكر مصيبته برسول الله على ذلك أن الفطره البشريه قاضيه أن الانسان يفرح بالمولود يوم ولادته، و يجزن يوم موته، فسبحان الله كيف يحاول الانسان غروراً تغيير الطبيعه!!».

أقول:

إعلان الفرح بالرسول الكريم ليلخة فليكن دائماً كلما ذكر الرسول ليلخة \_كما قال الأخ الكريم \_و هو ما نتمناه.

أما إعلان الفرح باليوم اللذى ولد فيه فلا يمنعه أنه نفس يوم وفاته؛ لأنه عظم انتقل من دار ترابيه فانيه إلى دار نورانيه باقيه، ف ﴿ إِنَّا لله وإِنَّا إِلَيهِ رَاجِعُونَ ﴾، فلن يخلد فيها أحد، و هذه هي عقيده المسلمين المومنين بقضاء الله.



### عالعله الرابعه:

إطعام الطعام، و هو مأمور به، و فيه أجر كبير لاسيها بنيه الشكر لله تعـالي. يرد على ذلك الأخ الكريم فيقول:

"إطعام الطعام... إلخ، هذه علّة أضعف من سابقتها؟ إذ إطعام الطعام مندوب إليه، مرغب فيه كلما دعت الحاجه إليه، فالمسلم يقرى النضيف و يطعم الجائع، و يتصدق طوال العام، ولم يكن في حاجه إلى يوم خاص من السنه يطعم فيه الطعام، و عليه فهذه ليست بعله تستلزم إحداث بدعه بحال من الأحوال».

### أقول:

أى مثاليه هذه التى تتخيلها!؟ أين هؤلاء الذين يتصدقون طوال العام؟! و بأى نسبه بين المسلمين يوجد هؤلاء؟! ألم تر المجاعات التى تجتاح العالم؟ ألم تر وقد امتلاً العالم بالطبقات الاجتهاعيه الطاحنه، فانتشرت المجاعات المهلكات، فى حين ينعم الآخرون بها لذ وطاب، ولم تبق سوى المواسم و الأعياد التى يتذكر فيها المسلم أخاه المسلم.

فقد أصبح المسلمون في أمس الحاجه إلى معرفه سيره رسولهم الكريم، و إيثاره للغير بها لديه من كسره خبز، فأين نحن من هذه العظمه!؟ أين نحن من ذلك، و قد امتلأت بطون شبعاً، و شد الوثاق على بطون من شده الجوع!؟ نتمنى ما يتخيله الأخ الفاضل، لنهتدي بهدي رسولنا على الله .

### **۵ـ العله الخامسه**:

الاجتماع على ذكر الله تعالى من قراءه القرآن و الصلاه على النبي عظم الله على النبي عليه الله على الله عليه الله عليه الله على الل



«الاجتماع على الذكر... هذه العلمه فاسده و باطلمه؛ لأن الاجتماع على الذكر بصوت واحد لم يكن معروفاً عند السلف، فهو في حد ذاته بدعه منكره. و أما المدائح و القصائد بالأصوات المطربه الشجيه فهذه بدعه أقبح ولا يفعلها إلا المتهوكون في دينهم و العياذ بالله.

مع أن المسلمين العالمين يجتمعون كل يوم و ليله طوال العام في الصلوات الخمس في المساجد و في حلق العلم لطلب العلم و المعرفه، و ما هم في حاجم إلى جلسه سنويه الدافع عليها في الغالب الحظوظ النفسيه من سماع الطرب و الأكل و الشرب.

### أقول:

أنا أؤيد رأيك يا أخى فى تلك، فإن كان الاجتماع على الذكر بصوت واحد، و التغنى بالمدائح و القصائد و غير ذلك، فإن هذا شىء مشين قبيح، و بخاصه ما أدخلته الطرق المتصوفه من أشياء مشينه منكره.

أما إن كان الاجتماع في المساجد و في خلق العلم و المعرف، فهو شيء مستحب ولا شيء فيه.

### ما يجب أن يكون

والآن بعد هذه المناقشه الصريحه، ما هو الـذى يجب أن يكـون؟؟ و كيـف يكون الاحتفال بالمولد؟ و ماذا يجب فعله؟ و ماذا يجب أن يترك فعله؟

يجب أن يكون الاحتفال بمولد أشرف الخلق على مستوى من يحتفل به، من حيث الالتزام و الإيهان و عدم التكلف.

فيجب أن تقام الندوات العلميه التي من خلالها يتـدارس المسلمون أمـور



دينهم، و يحاولون حل مشاكلهم، ليشعر كل مسلم بكيانه ودوره في بناء صرح الإسلام و المحافظه عليه شامخاً قوياً.

> و أن يجتمع القائمون على أمور الدين برعيتهم لحل مشاكلهم، و إسداء النصائح إليهم.

> > يجب أن يستعيد المسلمون السيره العطره للاقتداء بها.

يجب أن يكون هناك من يدعو إلى الإسلام من خيلال تلك النيدوات، و جذب الناس إلى الإسلام ليعم الخبر الإرض.

يجب أن يتفقه المسلمون في أمور دينهم.

يجب أن يعيدوا النظر في إعاده تنظيم صفوفهم ليستعيدوا قوتهم كما تركهم الرسول الكريم.

و أما ما يجب الابتعاد عنه، فهو تلك الخرافات التي خلفتها لنا العصور الفاطميه والمملوكيه من عمل حلوى خاصه بالمولد، و إقامه المآدب التي ينعم سها الأغنياء لا الفقراء، إلى غير ذلك من المكروهات.

يجب الابتعاد عن حلقات الرقص التي تطيح بالعقول، و تـدخل الفوضـي في عقول المسلمين.

فالأمر إذاً في غايه البساطه إذا تحرينا تلك الأفعال التبي لا يقرها دين ولا عقل، و التزمنا بما يسمح لنا به ديننا العظيم.

فلنجعل من هذه المناسبه العظيمه وقفه لنحاسب فيها أنفسنا، و نستوحي السيره العطره لنتخذ منها عبره نهتدي به او نقتدي.

والله المستعان، و هو ولى التوفيق، ﴿ إِن يَعْلَـم اللَّهُ فِي قُلُـوبِكُمْ خَـيْرًا يُـؤْتِكُمْ خَبْراً ﴾.



### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله، و سلام على عباده الذين اصطفى، و بعد فقد وقع السوال عن عمل المولد النبوي في شهر ربيع الاول.

> ما حكمه من حيث الشرع؟ هل هو محمود أو مذموم؟ و هل يثاب فاعله، أم لا'؟

و الجواب [عندى] أن أصل عمل المولد الذى هو اجتماع الناس، و قراءه ما تيسر من القرآن و روايه الأخبار الوارده في مبدأ [أمر] النبي عليه ، و ما وقع في مولده من الآيات، ثم يمد لهم سماطاً يأكلونه، و ينصر فون من غير زياده على ذلك من البدع [الحسنه] التي يثاب عليها صاحبها؛ لما فيه من تعظيم قدر النبي عليها ، الشريف.

### تاريخ عمل المولد النبوي الشريف:

و أول من أحدث فعل ذلك [صاحب اربل] اللك المظفر أبو سعيد كوكبرى بن زين الدين على بن بكتكين، أحد الملوك الأمجاد، والكبراء الأجواد، وكان له آثار حسنه، وهو الذي عمر الجامع المظفري بسفح قاسيون^.

١ . في ط: أو لا.

٢ و٣ و ٤ و ٥ و ٦ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٧ . في ١: كولكبودي.

٨ . في ١: قاشيون.



قال ابن كثير في تاريخه، كان يعمل المولد الشريف في ربيع الأول، و يحتفل به احتفالاً هائلاً، وكان [شهرًا] شجاعاً بطلاً، عاقلاً، عالماً رحمه الله و أكرم مثواه.

قال: وقد صنف [له] "الشيخ أبو الخطاب ابن دحيه المولد النبوى " [يَظِينًا الله منه الله النبوى " وقد صنف الله بألف دينار. و قد طالت مدته في الملك إلى أن مات و هو محاصر الفرنج بمدينه عكا م عام الله الله الله الله و السريره.

١. هو: إسهاعيل بن عمر بن كثير بن ضو بن درع القرشى البصروى ثم الدمشقى، أبو الفداء، عهاد الدين، حافظ مؤرخ فقيه. ولد في قريه من أعمال بصرى الشام، و رحل في طلب العلم، ولد سنه ٢٠٧، وتوفى بها سنه ٧٠٤، تناقل الناس تصانيفه في حياته و من كتبه: البدايه و النهايه، وشرح صحيح - البخارى لم يكلمه - و طبقات الفقهاء الشافعيين، و تفسير القرآن الكريم، وغيرها من الكتب. (أنظر: ذيلاً طبقات الحفاظ للحسيني و السيوطى و الدر الكامنه ١: ٣٧٣ و البدر الطالع ١: ١٥٣٠ و الدر الطالع ١: ١٥٣٠ و غيرهم.

٢ و٣ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

هو: عمر بن الحسن بن على بن محمد، أبو الخطاب، ابن دحيه الكلبى: أديب، مورخ، حافظ للحديث، من أهل سبته بالأندلس. ولى قضاء دانيه، و رحل إلى مراكش و الشام و العراق و خراسان و استقر بمصر، ولد سنه ٤٤٥هـ، و توفى سنه ٣٣٣هـ. (أنظر ترجمته فى: وفيات الأعيان ١: ٣٨١، و نفح الطيب ١: ٣٦٨، و ميزان الاعتدال ٢: ٢٥٢، و لسان الميزان ٤: ٢٩٢، و و آداب اللغه ٣: ٧٥٠، و شذرات الذهب ٥: ١٦٠، و الأعلام ٥/ ٤٤).

۵ . في ١: مولد النبي.

٦ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

۷ . في ١: حاصر .

۸ . فی ۱: عکاشه.

٩ . في ط: سنه.

١٠ . في ١: السير.



و قال سبط ابن الجوزى فى قمرآه الزمان التحكى أن بعض من حضر سياط المظفر فى بعض الموالد أنه عد فى ذلك السياط: خمسه آلاف رأس غنم مشوى، و عشره آلاف دجاجه، [و مائه] فرس، و مائه ألف زبديه، و ثلاثين ألف صحن حلوى. قال: و كان يحضر عنده فى المولد أعيان العلياء [و] الف صحن حلوى. قال: و كان يحضر عنده فى المولد أعيان العلياء [و] الفجر، و يرقص بنفسه معهم، و كان يصرف على المولد فى كل سنه ثلثيائه الفجر، و كانت له دار ضيافه للوافدين من أى جهه، على أى صفه، فكان ألف دينار، و كانت له دار ضيافه للوافدين من أى جهه، على أى صفه، فكان يصرف على هذه الدار فى كل سنه مائه ألف دينار، و كان يستفك من الفرنج فى كل سنه أسارى بهائه ألف دينار، و كان يصرف على الحرمين [الشريفين آ]، و المياه بدرب الحجاز فى كل سنه ثلاثين ألف ` دينار، هذا كله سوى صدقات المياه بدرب الحجاز فى كل سنه أثلاثين ألف ` دينار، هذا كله سوى صدقات

١. هو: يوسف بن قز أو غلى \_ أو قز غلى \_ ابن عبدالله، أبو المظفر، شمس الدين، سبط أبى الرج
 ابن الجوزى، مورخ، من الكتاب الوعاظ، ولد ونشأ ببغداد سنه ٥٨١هـ، وتوفى فى دمشق سنه
 ١٥٠هـ، من مصنفاته، مرآه الزمان فى تاريخ الأعيان، و تذكره تحواص الأمه بذكر خصائص الأثمه، و كنزل الملوك فى كيفيه السلوك، و منتهى السول فى سيره الرسول، و غيرها (أخظر ترجته فيك مفتاح السعاده ١٠٠١، والتبر المسبوك ١٧١، والسلوك ١٠١١، و البدايه و النهايه ١٣٠ و الجواهر المضيه ٢٠٠١، و ذيل مراه الزمان ١٠ ٩٣، و الأعلام ٨/ ٢٤٦).

۲ . في ١: المواليد.

٣و٤ . ما بين المعقوفتين سقطت من ا.

٥ . في ١: و يطلبهم.

٦ . في ١: على مولده كل سنه.

٧ . في ١: ويفك.

٨ . ما بين المعقوفتين سقطت من ط.

٩ . في ١: و الماره كل سنه.

١٠ . في ١: ثلاثه آلاف دينار.



و حكت زوجته ربيعه خاتون بنت أيوب [أخت الملك الناصر صلاح (٢٢٧) الدين] أن قميصه كان من كرباس عليظ، لا يساوي خسه دراهم. قالت: فعاتبته في ذلك، فقال:

> لبسي قميص بخمسه، و أتصدق بالباقي، خير من أن ألبس ثوباً مثمناً، و أدع<sup>٥</sup> الفقير و المسكين.

> و قال ابن خلكان أفي ترجمه الحافظ أبي الخطاب بن دحيه: كان من أعيان العلماء، و مشاهير الفضلاء، قدم من المغرب، فدخل الـشام و العـراق، و اجتـاز بأربل لا سنه أربع و سمتهائه، فوجد ملكها المعظم مظفر الدين بـن زيـن الـدين يعتني بالمولد النبوي٬، فعمل له ٬ كتاب «التنوير في مولد البشير النذير» و قرأه عليه ينفسه، فأجازه بألف دينار.

> قال: وقد سمعناه على السلطان في سته مجالس، في سنه خمس و عشرين و ستهائه [انتهى]"

١ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٢ . الكرباس هو الثوب الخشن.

٣. في ل: لا يسوى.

٤ . في ط: ثوبا.

٥ . في ١: و أورع.

٦. هو: أحمد بن محمد بن ابراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكيي الاربلي. أبـو العبـاس، المـورخ الحجه، الأديب الماهر، صاحب وفيات الأعيان، ولد سنه ٦٠٢، وتوفي سنه ٦٧٢ (أنظر ترجمته في: وفيات الأعيان ٢: ٤٢٠، ٤٢١، و فوات الوفيات ١/ ٥٥، و الأعلام ١/ ٢٢٠).

٧. في ١: بابل. و إربل بلد بالقرب من الموصل على شاطىء دجله الشرقي.

٨ . في ١: نو جد.

٩ . في ١: النبي.

١٠ . في ١: فعمل لي.

١١ . ما بين المعقوفتين سقطت من الأصل.



# 

وقد ادعى الشيخ تاج الدين عمر بن على اللخمى السكندري' المشهور بالفاكهاني من متأخرى المالكيه \_ أن عمل المولد بدعه مذمومه، و ألف في ذلك كتاباً سهاه «المورد في الكلام على عمل المولد». و أنا أسوقه هنا برمته، و أتكلم عليه حرفاً حرفاً.

قال رحمه الله [تعالى] ": «الحمد لله الذى هدانا لاتباع سيد المرسلين، و أيدنا بالهدايه إلى دعائم الدين، و يسر لنا اقتفاء آثار "السلف الصالحين، حتى امتلأت قلوبنا بأنوار علم الشرع ، و قواطع الحق المبين، و طهر سرائرنا من حدث الحوادث و الابتداع في الدين.

أحمده على ما من به من أنوار اليقين، و أشكره على ما أسداه من التمسك بالحبل المتين، و أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له و أن محمداً عبده و رسوله، سيد الأولين و الآخرين، صلى الله عليه و على آله و أصحابه و أزواجه الطاهرات أمهات المومنين صلاه دائمه إلى يوم الدين.

هو: عمر بن على بن سالم بن صدقه اللخمى الإسكندى، تاج الدين الفاكهانى: عالم بالنحو، من أهل الاسكندريه، زار دشمق سنه ٣٧١هـ و اجتمع به ابن كثير صاحب البدايه و النهايه، و قال: سمعنا عليه و معه. و حج و رجع إلى الاسكندريه. و صلى عليه بدمشق لما وصل خبر وفاته. و لدسنه ١٩٥٤هـ و توفى سنه ١٩٧٤هـ له كتب منها: (الاشاره) فى النحو، و (المنهج المبين) و (التحرير و التحبير) و (رياض الأفهام فى شرح عمده الأحكام) و (الفجر المنبر فى الصلاه على البشير النذير) و (الغايه القصوى فى الكلام عن آيات التقوى). أنظر ترجمته فى: البدايه و النهايه ١٦٨ ، و الدرر الكامنه ٣/ ١٧٨، (٢٢) (٢٣ عالمحم) و شمجره النور ٢٠٤، و الأعلام ٥/ ٥٠.

٢ . ما بين المعقوفتين سقطت من ط.

۳ . في ١: أثر.

٤ . في ١: بنور.

٥ . في ١: الشرائع.



أما بعد. فإنه تكرر سوال جماعه من المباركين عن الاجتماع الـذي يعملـه ﴿ ٢٢٩ ﴾ بعض الناس في شهر ربيع الاول، و يسمونه «المولد».

هل له أصل في الشرع، أو هو بدعه و حدث في الدين؟

و قصدوا الجواب عن ذلك مبيناً، و الإيضاح عنه معينا، فقلت و بالله التوفيق: لا أعلم لهذا المولد أصلاً في كتاب الله تعالى، ولا سنه رسوله على " ولا ينقل عمله عن أحد من علماء الأمه الذين هم القدوه في الدين، المتمسكون بآثار المتقدمين.

بل هو بدعه أحدثها الباطلون، و شهوه نفس اعتنى بهـا الأكـالون. بـدليل: أننا إذا أجرينا عليه الأحكام الخمسه قلنا: إما أن يكون واجباً، أو مندوباً، أو ماحاً، أو مكروهاً، أو محرماً.

و ليس بواجب إجماعاً، ولا مندوباً، لأن حقيقه المندوب: ما طلبه الشرع من غير ذم على تركه، و هذا لم يأذن فيه الشرع، ولا فعله (الصحابه ولا التابعون، [ولا العلماء] المتدينون فيها علمت، و هذا جوابي عنه بين يدي الله تعالى إن عنه

ولا جائز أن يكون مباحاً؛ لأن الابتداع في الدين ليس مباحاً بإجماع المسلمين.

١ . في ١: المناركين.

٢ . في ط: في كتاب ولا سنه.

٣. في 1: علماء الأئمه.

٤ . في ١، و في ط: أدرنا.

٥ . في ١: ولا بقيه.

٦ . في ١: ولا التابعين.

٧ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.



[لابد إلا أن يكون] مكروهاً أو حراماً، و حينتُذ يكون الكلام فيه في فصلن، و التفرقه بن حالين:

أحدهما: أن يعمله الرجل من عين ماله، لأهله، و أصحابه، و عياله، لا يجاوزون في ذلك الاجتماع على أكل الطعام، ولا يقربون شيئاً من الأشام. و هذا الذي وصفناه بأنه بدعه مكروهه و شناعه ، إذ لم يفعله أحد من متقدمي أهل الطاعه الذين هم فقهاء الإسلام، و علماء الأنام، سرج الأزمنه، وزين الأمكنه.

و الثاني: أن تدخله الجنايه، و تقوى به العنايه، حتى يعطى أحدهم الشيء و نفسه تتبعه، و قلبه يؤلمه و يوجعه، لما يجد من ألم الحيف.

وقد قال العلماء: أخذ المال بالحياء كأخذه بالسيف.

لا سيها إن انضاف إلى ذلك شيء من الغناء \_ مع البطون المالآي - بآلات الباطل من الدفوف ، و الشبابات، و اجتماع الرجال مع الشباب، و المرء مع النساء الفتانات، إما مختلطات بهن أو مشرفات، و الرقص بالتثنى " و الانعطاف، و الاستغراق في اللهو"، و نسيان يوم المخاف.

١. ما بين المعقوفتين سقطت من ا و أثبتت على هامش المخطوطه و في ط: فلم يبق إلا أن يكون.

٢ . في ط: ولا يقربون.

۳ . في ١: و شائعه.

٤ . في ١: و فرح.

ة . ف*ى* ا: وزمن.

٦ . في ١: بالجاه.

٧ . في ١: الملأ.

٨ . في ١: الدف.

٩. في ط: و اجتماع الرجال مع الشباب المرد و النساء.

١٠ . في ١: بالشقا.

١١ . في ١: والاستغراق في الهوي.



و كذلك النساء إذا اجتمعن على انفرادهن رافعات أصواتهن بالتنهيد'، و التطريب في الإنشاد، و الخروج في التلاوه و الذكر [عن] المشروع و عن الأمر المعتاد، غافلات عن قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْرِصَادِ﴾.

و هذا ً لا يختلف في تحريمه إثنان، ولا يستحسنه ذو المروءة الفتيان، و إنها يحلو ذلك لنفوس ً موتى القلوب، غير المستقلين ° من الآثام و الذنوب.

و أزيدك أنهم يرونه من العبادات لا من [الأمور] ف ﴿ إِنَّا لَهُ وَإِنَّا إِلَيهِ رَاجِعُونَ ﴾ ^ «بدأ الإسلام غريباً و سيعود كما بدأ» أ. ولله در شيخنا القشيرى حيث يقول فيها أجازنا:

معروف فى أيامنا الصعبه و صار أهل الجهل فى رتبه ساروا به فيها مضى نسبه والدين لما اشتدت الكربه قد عرف المنكر و استنكر ال و صار أهل العلم في وهده '` حادوا عن الحق فــا للــذى فقلـت للأبــرار أهــل التقــى

١ . في ط: بالتنهيك.

٢ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٣ . في ط: و هذا الذي.

٤ . في ا: والمستغلين بالآثام و الذنوب.

٥ . في ا: و أزيد.

٦ . في ١: بنفوس.

٧ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٨ . سوره البقره، ايه: ١٥٦.

٩. الحديث أخرجه الامام أحمد بن حنبل عن عبدالرحمن بن سنه الأنسجعي، و أورده الهيثمسي في
 مجمع الزوائد ٧/ ٢٧٨ عن عبدالرحمن بن شيبه، و قال: رواه عبدالله، و الطبراني و فيه استحاق
 بن عبدالله بن أبي فروه و هو متروك. اهـ..

۱۰ . في ١: في رهده.



# لا تكروا أحوالكم قد أتت نوبتكم في زمن الغرب

و لقد أحسن الإمام أبو عمرو بن العلاء حيث يقول: لا يزال الناس بخير ما تعجب من العجب. هذا مع أن الشهر الذي ولد فيه ﷺ و هو ربيع الأول مو بعينه الشهر الذي توفى فيه؛ فليس الفرح [والسرور] فيه بأولى من الحزن [فه].

و هذا ما علينا أن نقول، و من الله نرجو حسن القبول.

نقد كلام الشيخ تاج الدين اللخمى:

هذا جميع ما أورده الفاكهاني في كتابه المذكور، و أقول:

أما قوله: «لا أعلم لهذا المولد أصلاً في كتاب ولا سنه».

فيقال عليه: نفى العلم لا يلزم منه نفى الوجود، وقد استخرج لــه الحافظ أبو الفضل بن حجراً أصلاً من السنه، واستخرجت أنا له أصلاً ثانياً، و سيأتي

١ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

۲. هو: زبان بن عهار التميمى المازنى البصرى، أبو عمرو، ويلقب أبوه بالعلاء: من أتمه اللغه و
 ۱لأدب، وأحد القراء السبعه، ولد بمكه سنه ۷ هـ، و نشأ بالبصره، و مات بالكوفه سنه
 ۱۵ هـ (أنظر ترجته في: غايه النهايه ١: ٢٨٨، و فوات الوفيات ١: ١٦٤، و ابن خلكان ١: ٣٨٦، و الذريعه ١/ ٣١٨، و الشريشي ٢/ ٢٥٤، و نزهه الألباء ٣١، و طبقات النحويين للزبيدي، و الأعلام للزركلي ٣/ ٤١).

٣ . ما بين المعقوفتين سقطت من ط.

٤ . ما بين المعقوفتين سقطت من ا.

٥ . في ط: إمام الحفاظ.

٦. هو: أحمد بن على بن محمد الكتاني العسقلاني، أبو الفضل، شهاب الدين، ابن حجر، من أتمه العلم و التاريخ، أصله من عسقلان بفلسطين، و مولده و وفاته بالقاهره، ولد سنه ٧٧٣هـ، و توفى سنه ٨٥٥هـ (أنظر ترجته في: التبر المسبوك ٢٣٠، والضوء اللامع ٢/ ٣٦، والبدر الطالع ١/ ٨٥٠ و تحالم مبارك ٦/ ٧٩، و آداب اللغه ٣/ ١٦٥، و لسان الميزان ٦/ خاتمه، والدر الكامنه ٤/ خاتمه للناشر، والعلام للزريكلي ١/ ١٧٩).



ذكرهما بعد هذا.

[و] أما قوله: «بل هو بدعه أحدثها الباطلون... إلى قولـه ولا العلـماء المتدينون».

يقال عليه: قد تقدم أنه أحدثه ملك عادل عالم، و قصد به التقرب إلى الله عزوجل، وحضر عنده [فيه] العلماء و الصالحون من غير نكير، و ارتضاه ابسن دحيه، و صنف له من أجله كتاباً. فهؤلاء علماء متدينون رضوه، و أقروه و لم ينكروه.

و قوله: «ولا مندوباً، لأن حقيقه المندوب ما طلبه الشرع».

يقال عليه، إن الطلب في المندوب تاره يكون بالنص، و تاره يكون بالقياس، و هذا و إن لم يرد فيه نص<sup>٦</sup>، ففيه القياس على الأصلين الآتي ذكرهما.

و قوله: «ولا جائز أن يكون مباحاً؛ لأن الابتداع في الدين ليس مباحاً بإجماع المسلمين».

كلام غير مسلم؛ لأن البدعه لم تنحصر في الحرام و المكروه، بــل قــد تكــون [أيضاً] مباحاً و مندوبه و واجبه.

١ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٢ . في ١: حدثه.

٣. ما بين المعقوفتين سقطت من ا.

٤ . في ط: والصلحاء.

٥ . في ١: من.

٦ . في ١: النص.

٧ . ما بين المعقوفتين سقطت من ا.



قال النووى هم نهذيب الأسماء و اللغات: البدعه في السرع هي إحداث ما لم يكن في عهد رسول الله يلي ، وهي منقسمه إلى: حسنه، و قبيحه. [و] قال الشيخ عز الدين بن عبدالسلام في القواعد: البدعه منقسمه إليك واجبه [و] عمره، و مندوبه، و مكروهه، و مباحه.

قال: و الطريق في ذلك أن نعرض البدعه على قواعد الشرع ، فاذا دخلت في قواعد الإيجاب فهي واجبه، أو في قواعد التحريم فهي محرمه، أو في الندب فمندوبه، أو المكروه فمكروهه، أو المباح فمباحه.

و ذكر لكل قسم من هذه الخمسه أمثله، إلى أن قال: وللبدع المندوب أمثله منها: احداث الربط، و المدارس، و كل إحسان لم يعهد في العصر الأول. و منها: التراويح<sup>7</sup>، والكلام في دقائق التصوف<sup>٧</sup>، و في الجدل. و منها: جمع المحافل للاستدلال في المسائل إن قصد بذلك وجه الله تعالى.

١ . هو: يحيى بن شرف بن مرى بن حسن الخزامى الحوراني، النووى، الشافعى، أبو زكريا، محيى
 الدين، علامه بالفقه و الحديث، مولده و وفاته في نوا، ولد سنه ٦٣١هـ، و توفى سنه ٦٧٦هـ.
 (أنظر الأعلام للزريكلي ٨/ ١٤٩).

٢ . ما بين المعقوفتين سقطت من ا.

۳. هو: عبدالعزیز بن عبدالسلام بن أبی القاسم بن الحسن السلمی الدمشقی، عزالدین الملقب بسلطان العلیاء، فقیه شافعی بلغ رتبه الاجتهاد، ولد و نشأ فی دمشق سنه ۷۷۰هـ، و زار دمشق سنه ۹۹هـ، و آنظر: فوات الوفیات ۱: ۲۸۷، و طبقات السبکی ۸۰/۵ مدر ۱۰۷، و النهوم الزاهره ۷: ۲۸۷؛ و علماء بغداد ۲: ۲۰ و ذیل الروضتین ۲۱، و والاعلام ۲/۲).

٤ . ما بين المعقوفتين سقطت من ا.

٥ . في ط: الشريعه.

٦ . في ١: التواريخ.

٧ . في ١: في الرقائق و التصوف.



وروى البيهتي بإسناده في مناقب الشافعي عن الشافعي [ الشاد قال] : المحدثات من الأمور ضربان: أحدهما ما أحدث عما يخالف كتاباً، أو سنه، أو أثراً، أو إجماعاً، فهذه البدعه الضلاله. و الثاني : ما أحدث من الخير لا خلاف فيه لواحد [وهي] أومن المذكورات] ، فهذه محدثه غير مذمومه.

و قد قال عمر ﴿ فَيْكُ فَي قيام شهر رمضان: «نعمت البدعه هذه». ٧

يعنى: إنها محدثه لم تكن، و إذا كانت، ليس فيها رد لما مضى. هذا آخر كلام الشافعي [ المجنّف ]^.

فعرف بذلك منع قول الشيخ تاج الدين: «ولا جائز أن يكون مباحـاً» إلـي قوله: «و هذا الذي وصفناه بأنه بدعه مكروهه»... إلى آخره.

لأن هذا القسم مما أحدث ، وليس فيه مخالفه لكتاب، ولا سنه، ولا أشر، ولا إجماع، فهي غير مذمومه كما في عباره الشافعي «و هو من الإحسان الذي لم يعهد في العصر الأول».

١. هو: أحمد بن الحسين بن على، أبو بكر، من أثمه الحديث، ولد في خسر وجرد بنيسابور، نشأ في
بيهق و رحل إلى بغداد ثم الكوفه و مكه و غيرهما، ولد سنه ٣٨٤هـ، و توفى سنه ٤٥٨هـ،
من كتبه السنن الكبرى، و السنن الصغرى (أنظر: شذرات الـذهب ٣/ ٣٠٤، و طبقات
الشافعيه ٣/٣، و معجم البلدان ٢/ ٣٤٦، و الأعلام ١/ ١١٦).

٢ . ما بين المعقوفتين سقطت من ط.

٣ . في ا: والثانيه.

ق. ما بين المعقوفتين سقطت من (۱) ركتبت على الهامش. و في ط: من هذا.

٥ . ما بين المعقوفتين سقطت من ط.

٦ . في ط: و هذه.

٧ . رواه البخارى عن عبدالله بن يوسف عن مالك. والبيهقى فى السنن الكبرى ٢/ ٩٣٤؛ و غيرهما.

٨ . ما بين المعقوفتين سقطت من ط.

٩ . في ١: إخذت.



فإن إطعام الطعام الخالي عن اقتراف الآثام إحسان، فهو من البدع المندوب

كها في عباره ابن عبدالسلام.

و قوله: «والثاني...» إلى آخره.

هو كلام صحيح في نفسه، غير أن التحريم فيه إنها جاء من قبل هذه الأشياء المحرمه التي ضمت إليه، لا من حيث الاجتماع لإظهار شعار المولد، بل لو وقع مثل هذه الأمور في الاجتماع لصلاه الجمعه مثلا لكانت قبيحه شنيعه، ولا يلزم من ذلك ذم أصل الاجتماع لصلاه الجمعه كما هو واضح.

و قد رأينا بعض هذه الأمور تقع في ليالي من رمضان عند اجتهاع الناس لصلاه التراويح [سُنة] ، فلا نمنع من الاجتهاع لصلاه الـتراويح لأجل هـذه الأمور التي قرنت بهها.

كلا، بل نقول: أصل الاجتماع لصلاه التراويح سنّة و قربه، و ما ضم إليها من هذه الأمور قبيح [و] شنيع.

و كذلك نقول: أصل الاجتماع لإظهار شعار المولد مندوب و قربـه، و مـا ضم إليه من هذه الأمور مذموم ممنوع.

و قوله «مع أن الشهر الذي ولد فيه...» إلى آخره.

١ . في ١: الاجماع.

٢ . ما بين المعقوفتين سقطت من ط.

٣ . في ط: فهل يتصور ذم الاجتهاع.

٤ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٥ . في ١: إجتماع شعار المولد.

٦ . في ا، إليها.

۷ . في ۱: و قول.



جوابه أن يقال: ولادته على أعظم النعم علينا، [و] وفاته أعظم المصائب بنا ، و الشريعه حثت على إظهار شكر النعم و الصبر و السكون و الكتم عند المصائب. وقد أمر الشارع بالعقيقه عند الولاده و هي إظهار [و] شكر و فرح بالمولود ، ولم يأمر عند الموت بذبح ولا مغيره، بل نهى عن النياحه و إظهار الضجر ، فذلت قواعد الشريعه على أنه يحسن في هذا الشهر إظهار الفرح بولادته على أنه يحسن في هذا الشهر إظهار الفرح بولادته على أنه بهوفاته.

وقد قال ابن رجب ً ' في كتاب اللطائف في ذم الرافضه، حيث اتخذوا يـوم

١ . في ط: جوابه أن يقال أو لا إن و لادته.

٢ . ما بين المعقوفتين سقطت من ا.

٣ . في ط: لنا.

٤ . في ط: الشرع.

العقبقه: عق عن ولده - من باب رد - إذا ذبح عنه يوم أسبوعه، و كذا إذا حلق عقيقته، و هي
 الشعر الذي يولد عليه كل مولود من الناس و البهائم، و منه سميت الشاه التي تذبح عن المولود
 يوم اسبوعه عقيقه.

٦ . ما بين المعقوفتين سقطت من ا.

۷ . فى ١: و فرح بالمولد.

٨ . في ١: فلا.

٩ . في ط: الجزع.

۱۰ . فی ۱: هذه.

۱۱ . في ط: دون.

۱۲ . هو: عبدالرحمن بن أحمد بن رجب السلامى البغدادى ثم المدمشقى، أبو الفرج، زين الدين، حافظ للحديث، من العلماء. ولد في بغداد و نشأ و توفى فى دمشق، ولد سنه ٣٦٦هـ، و توفى سنه ٩٥٧هـ. من كتبه: شرح جامع الترمذى، و جامع العلوم والحكم، فضائل الشام و غيرهم (أنظر: ذيل طبقات الحفاظ للسيوطى، و المنهج الأحمد، و شذرات الذهب ٦: ٣٣٩، و الفهرس التمهيدى ٣٣٩، ٤ ١٤، ٩٥، و الذيل على طبقات الحنابله، والدرر الكامنه ٢/ ٣٣١، و الدارس ٢/ ٢٥، والأعلام ٣/ ٩٥٠).



۲۳۸ عاشوراء مأتماً لأجل قتل الحسين [ ﴿ لَهِ اللَّهِ عَالَهُ إِلَا إِلَهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّاللَّالِمُ اللَّا اللَّالِمُ اللَّالَّاللَّاللَّالِمُ اللَّا اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللّ

قول الإمام أبو عبدالله ابن الحاجفي عمل المولد:

وقد تكلم الإمام أبو عبد الله بن الحاج في كتابه «المدخل» على عمل المولد؛ فأتقن الكلام فيه جداً، و حاصله مدح ما كان فيه من إظهار شعار و شكر، و ذم ما احتوى عليه من محرمات و منكرات.

و أنا أسر د° كلامه فصلاً فصلاً قال:

### فصىل في المولد

و من جمله ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم أن ذلك من أكبر العبادات و إظهار الشعائر، ما يفعلونه في شهر ربيع الأول من المولد.

و قد احتوى ذلك على بـدع [و] محرمـات جملـه، فمـن ذلـك اسـتعمالهم المغانى و معهم آلات الطرب مـن الطـار المـصرصر و الـشبابه و غـير ذلـك ممـا جعلوه آله للسياع، و مضوا في ذلك على العوائد الذميمه في كـونهم يـشغلون^

١ و ٢ و٣ . ما بين المعقوفتين سقطت من ط.

ع. هو: عمد بن عمد بن عمد بن الحاج، أبو عبدالله العبدرى المالكى الفاسى، نزيل مصر، فاضل، تفقه في بلاده، و عدم مصر، و حج، و كف بصره في آخر عمره و أقعد. و توفى بالقاهره سنه ٧٣٧هـ عن نحو ٨٠ عاما، له مدخل الشرع الشريف، و شموس الأنوار و كنوز الأسرار، و بلوغ القصد و المنى في خواص أسها الله الحسنى (أنظر: الديباج المذهب ٣٢٧، والدرر الكامنه ٤/ ٣٣٧، و شجره النور ٢١٨، و الأعلام ٧/ ٣٥).

٥ . في ط: أسوق، و في ا: أسرق.

٦ . ما بين المعقوفتين سقطت من ا.

٧ . في ١: استعمال.

٨ . في ط: يشتغلون في.



أكثر الأزمنه التي فضلها الله تعالى و عظمها ببدع [و] محرمات.

فآله الطرب و الساع أى نسبه بينها و بين [تعظيم] هذا الشهر الكريم الذى من الله علينا فيه بسيد المرسلين فكان يجب أن يزاد فيه من العباده و الخير شكراً للمولى على ما أولانا به من هذه النعم العظيمه، و إن كان النبى على لم يزد فيه على غيره من الشهور شيئاً من العبادات، و ما ذلك إلا لرحمته على أمته و رفقه [بهم] لأنه على كان يترك العمل خشيه أن يفرض على أمته، رحمه منه بهم.

لكن أشار عليه الصلاه و السلام إلى فضيله هذا الشهر العظيم بقوله للسائل الذي سأله عن صوم يوم الاثنين: «ذلك يوم ولدت فيه». أ

١ و٢و٣ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٤ . في ط: بسيد الأولين و الآخرين.

٥ . فى ا: و كان.

٦ . في ط: العبادات.

٧. في ١: بشكر.

٨. ما بين المعقوفتين سقطت من او ثبتت على هامش المخطوطه.

٩. أخرجه مسلم في صحيحه ٨/ ٥٠ عن أبي قتاده الأنصارى هيئك، أن رسول الله على منال عن صوم الاثنين فقال: "فيه ولدت و فيه أنزل على". و أخرجه الامام أحمد ٥/ ٢٩٧ و لفظه: "ذلك يوم ولدت فيه، و أنزل على فيه". و أخرجه أبو داود في سننه، ابن حبان في صحيحه، و الحاكم في المستدرك و الطيالسي، و ابن زلجوله، و البيهقي في شعب الايهان، و أورده السيوطي في جمع الجوامع حديث رقم ١٤١١٠.



فتشريف هذا اليوم متضمن لتشريف هذا الشهر الذى ولد فيه، فينبغى أن نحرمه حق الاحترام و نفضله بها فضل الله به الأشهر الفاضله؛ و هذا منها، لقوله عليه الصلاه و السلام: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر، آدم فمن دونه تحت لوائر». '

و فضيله الأزمنه و الأمكنه للم الله [عزوجل] من العبادات التى تُفَعل فيها، لما علم أن الأمكنه و الأزمنه لا تشرف لذاتها، و إنها يحصل لها التشريف بها خُصّت به من المعاني.

فانظر إلى ماخص الله به هذا الشهر، و يوم الاثنين، ألا ترى أن صوم هـذا اليوم فيه فضل عظيم لأنه عظي ولد فيه؟

فعلى هذا ينبغى إذا دخل هذا الشهر الكريم أن يُكرّم و يُعظّم و يُحترَم الاحترام اللائق، إتباعاً له يَظِيُّه في كونه كان يخص الأوقات الفاضله بزياده فعل البرقيها و كثره الخيرات.

ألا ترى إلى قول ابن عباس عَضْ : «كان رسول الله عَلِيَّةُ أَجود الناس بالخير، وكان أجود ما يكون في رمضان°. فنمتثل تعظيم الأوقات الفاضله بـا

- ١. أخرج الامام أحمد في مسنده و الترمذي في سننه، وابن ماجه في سننه عن أبي سعيد الخدري،
   قال رسول الله عظم: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامه ولا فخر، و بيدي لواه الحمد ولا فخر، و ما من نبي يومئذ \_ آدم فمن سواه \_ إلا تحت لوائي، و أنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخرف و أنا أول شافع، و أول مشفع ولا فخر». و رمز اليه السيوطي بالحسن في جع الجوامع ١/ ٣٣٨.
  - ۲ . في ا: وللأمكنه.
  - ٣. ما بين المعقوفتين سقطت من ط.
    - ٤ . في ١: ولا تشرف.
- أخرجه الامام البخارى في صحيحه، في كتاب بدء الخلق، باب ٢٦، و في كتاب الصوم، باب
   ٧، و في كتاب المناقب، و في كتباب بدء الخلق، و فضائل القرآنف و الأدب. و مسلم في الفضائل، و الترمذي في الجهاد و النسائي في الصيام، و ابن ماجه في الجهاد، و الدارمي في المقدمه، و أحد ١/ ٢٦١، ٢٦٨، ٣٢٦، ٣٧٣، ٢/ ١٣٠.



امتثله على قدر استطاعتنا.

فإن قال قائل: قد التزم عليه الصلاه و السلام [في الأوقات الفاضله] ما التزمه مما قدم علم، ولم يلتزم في هذا الشهر ما التزمه في غيره. ٢

فالجواب: إن ذلك لما علم من عادته الكريمه أنه يريد التخفيف عن أمته، سبيا فيا كان يخصه.

ألا ترى أنه عليه الصلاه و السلام حرم المدينه مثل ما حرم [إبراهيم] مكه؟ و مع ذلك لم يشرع في قتل صيده ولا في قطع شجره الجزاء، تخفيفاً على أمته أو رحمه بهم، فكان ينظر إلى ما هو من جهته \_ و إن كان فاضلاً في نفسه \_ فيتركه للتخفيف عنهم] د.

### ما يجب عمله في المولد:

فعلى هذا فتعظيم [هـذا] الشهر الشريف إنها يكون بزياده الأعهال الزاكيات فيه، و الصدقات، إلى غير ذلك من القربات.

فمن عجز عن ذلك؛ فأقل أحواله أن يجتنب ما يحرم عليه و يكره له، تعظيماً لهذا الشهر^ [الشريف، و إن كان مطلوباً في غيره، إلا أنه في هـذا الـشهر أكشر

١ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

۲ . في ا: غيرها. ۲

٣ . ما بين المعقوفتين سقطت من ا.

٤ . في ١: ولا شجره الجزاء تخفيفاً عنهم.

٥ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٦ . في ١: تعظيم.

٧ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٨ . في ١: لهذا الشهر و احتراماً.



۲۴۲ > احتراماً ]، كما يتأكد في شهر رمضان، و في الأشهر الحرم، فيترك الحدث في الدين، و يجتنب مواضع البدع و ما لا ينبغي.

### أفعال منكره في المولد:

و قد ارتكب بعضهم في هذا الزمان ضد هذا المعنى، و هو أنه إذا دخل هذا الشهر العظيم ليسارعون فيه إلى اللهو و اللعب بالدف و الشبابه و غيرهما.

و يا ليتهم عملوا المغانى ليس إلا، بل يزعم بعضهم أنه يتأدب<sup>٥</sup>، فيبدأ المولد بقراءه الكتاب العزيز، و ينظرون إلى من هو أكثر معرف بالتهوك و الطرق الهيجه للطرب النفوس، و هذا فيه وجوه من المفاسد، ثم أنهم لم يقتصروا على ما ذكر [بل ضم] بعضهم إلى ذلك الأمر الخطر و هو أن يكون المغنى شاباً لطيف الصوره، حسن الصوت و الكسوه و الهيئه، فينشد التغزل، و يتكسر فى صوته [و حركاته] م فيفتن بعض من معه من الرجال و النساء، فتقع الفتنه فى الفريقين، و يثور من المفاسد ما لا يحصى، و قد يؤول ذلك فى الغالب إلى فساد حال الزوج و حال الزوجه ، و يحصل الفراق والنكد العاجل، و تشتت أمرهم بعد جمعهم.

١ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

۲ . في ١: الشريف.

٣ . في ط: تسارعوا.

٤ . في ١: غيرها.

٥ . في ١: بل بعضهم يزعم أنه يثاب.

٦ . في ١: المهيجت.

٧و٨ . ما بين المعقو فتين سقطت من ا.

٩ . في ١: الزوجات.

١٠ . في ١: النكه.



و هذه المفاسد مركبه على فعل المولد إذا عمل بالسياع، فيإن خيلا منه، و عمل طعاماً فقط، و نوى به المولد، و دعا إليه الإخوان، و سلم من كل ما تقدم ذكره، فهو بدعه بنفس نيته فقط إلان ذلك زياده في الدين، و ليس من عمل السلف الماضين، و إتباع السلف أولى. ولم ينقل عن أحد منهم أنه نوى المولد، و نحن تبع، فيسعنا ما وسعهم للسلم .

### نقد كلام ابن الحاج:

و حاصل ما ذكر أنه لم يذم المولد؛ بل ذم ما يحتىوى عليـه مـن المحرمـات و المنكرات.

و أول كلامه صريح فى أنه ينبغى أن يخص هذا الشهر بزياده فعل البر، و كثره الخيرات و الصدقات، إلى  $^3$  غير ذلك من وجوه القربات، [و هـذا] هـو المولد الذى استحسناه، فإنه ليس فيه شىء سوى قراءه القرآن، و إطعام، و ذلك خير و [بر] و قربه.

و أما قوله آخراً أنه بدعه م، فإما أن يكون مناقضا لما تقدم، أو يحمل على أنـه بدعه حسنه كها تقدم تقريره في أول الكتاب ، أو يحمل على أن فعل ذلك خير،

١ . في ١: بنفس ذلك فقط.

۲ . في ا: فيسعنا ما يسعهم.

٣. نقل السيوطي لكلام ابن الحاج جاء مضطرباً، فقد حذف منه الكثير مما أدى لاختلال المعني.

٤ . في ا: و .

٥ . في ١: عمل.

٦ و٧ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٨ . في ١: البدعه.

٩ . في ط: في صدر الكتاب.



۲۴۴ ﴾ والبدعه منه نيه المولد'كما أشار إليه بقوله: «فهو بدعه بنفس نيته فقط» و بقولـه: «ولم ينقل عن أحد منهم أنه نوى المولد».

فظاهر هذا الكلام أنه كره أن ينوى به المولد فقط، ولم يكره عمل الطعام و دعاء الإخوان إليه. و هذا \_إذا حقق النظر \_ لا يجتمع مع أول كلامه؛ لأنه حث فيه على زياده فعل البر و ما ذكر معه على وجه الشكر لله تعالى، إذا أوجد في هذا الشهر الشريف سيد المرسلين علي .

و هذا على المولد، فكيف يذم هذا القدر مع الحث عليه أولاً؟
و أما مجرد فعل البر و ما ذكر معه من غير نيه أصلاً؛ فإنه لا يكاد يتصور،
ولو تصور ولم يكن عباده، ولا ثواب فيه. إذ لا عمل إلا بنيه، ولا نيه هنا إلا
الشكر لله تعالى على ولاده هذا النبى الكريم في في هذا الشهر الشريف.

و هذا معنى نيه المولد؛ فهي نيه مستحسنه بلا شك، فتأمل.

ثم قال ابن الحاج: [و منهم] من يفعل المولد لا لمجرد التعظيم، ولكن له فضه عند الناس متفرقه، كان أعطاها في بعض الأفراح أو المواسم ، و يريد أن يستردها و يستحى أن يطلبها بذاته، فيعمل المولد حتى يكون ذلك سبباً لأخذ ما اجتمع له عند الناس، و هذا فيه وجوه من المفاسد؛ منها أن يتصف بصفه النفاق، و هو أن يظهر خلاف ما يبطن.

١ . في ١: فعل نيه المولد.

۲ . في ۱: جري.

٣ . في ١: إذ وجد.

٤ . في ا: هذا هو .

٥ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٦ . في ا: الموسم.

٧ . في ١: بصفت.



إذ ظاهر حاله أنه عمل المولد يبتغي به الدار الآخره، و باطنه أنه يجمع بــه ٢ ٢٠٥٠

و منهم من يعمل المولد لأجل جمع الدراهم، أو طلب ثناء الناس عليه، و مساعدتهم له، و هذا أيضاً فيه من المفاسد ما لا يخفي. إنتهي.

و هذا أيضاً من نمط ما تقدم ذكره، و هو أن الذم فيه إنها حصل من عدم النيه الصالحه، لا من أصل عمل المولد.

### كلام الحافظ أبو الفضل ابن حجر في عمل المولد:

وقد سئل شيخ الاسلام حافظ العصر أبو الفضل ابن حجر عن عمل المولد فأجاب بها نصه:

أصل عمل المولد بدعه لم ينقل عن أحد من السلف المصالح من القرون الثلاثه، ولكنها مع ذلك فقد اشتملت على محاسن و ضدها. فمن تحرى في عملها المحاسن، و تجنب ضدها، كان بدعه حسنه، و إلا فلا.

قال: وقد ظهر لي تخريجها على أصل ثابت، و هو ما ثبت في الصحيحين من «أن النبي عَلِي عَلَي قدم المدينه، فوجد اليهود يتصومون يتوم عاشوراء، فسألهم فقالوا: هو ٔ يوم أغرق الله فيه فرعون، و نجى موسى، فـنحن نـصومه شـكراً لله تعالى» أ.

١ . في ١: متغي.

٢ . في ١: فيه .

٣ . في ا: هذا يوم.

٤ . أخرجه البخاري، في كتاب الصوم، باب ٦٩، و في كتاب الأنبياء، باب ٢٤، و ابن ماجـه، فـي كتاب الصيام، باب ٤١. و مالك في الموطأ، في كتاب الصيام حديث ١٢٨. و الإمام أحمد بـن حنيل في المسند ١/ ٢٩١، ٣١٠، ٣٦٦؛ ٢/ ٣٥٩.



فيستفاد منه فعل الشكر لله [تعالى] على ما منّ به في يوم معين من إسداء نعمه، أو دفع نقمه. و يعاد ذلك في نظير ذلك اليوم من كل سنه.

و الشكر لله [تعالى] يحصل بأنواع العبادات كالسجود و الصيام و الصدقه و التلاوه، و أى نعمه أعظم من النعمه ببروز هذا النبي [ﷺ] [الذي هو] نبي الرحمه في ذلك اليوم.

و على هذا فينبغي أن يتحرى اليوم بعينه، حتى يطابق قصه موسى ﷺ في يوم عاشوراء.

و من لم يلاحظ<sup>٦</sup> ذلك لا يبالي بعمل المولد في أي يوم في الشهر، بل توسع قوم فنقلوه إلى يوم من السنه، و فيه ما فيه، فهذا ما يتعلق بأصل عمله.

### ما يجب أن يقتصر عليه عمل المولد:

و أما ما يعمل فيه فينبغى أن يقتصر فيه على ما يفهم الشكر لله تعالى من نحو ما تقدم ذكره من التلاوه، و الإطعام، و الصدقه، و إنشاء شيء من المدائح النبويه و الزهديه المحركه للقلوب إلى فعل الخير، و العمل للآخره.

### ما يجب تجنبه:

و أما ما يتبع ذلك من السماع و اللهو و غير ذلك، فينبغى أن يقال: مــا كـــان من ذلك مباحاً بحيث يقتضى السرور ' بذلك اليوم، لا بأس بإلحاقه به، و ما كان

١ . ما بين المعقوفتين سقطت من ط.

٢ . في ١: كلمه غير مقروه رسمت هكذا ؟؟؟أصول.

٣ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٤ وه . ما بين المعقوفتين سقطت من ط.

٦ . في ١: و من أن لم.

٧. في ١: لا يتعين للسرور.



حراماً أو مكروهاً فيمنع. و كذا ما كان خلاف الأولى. إنتهي.

ما ورد في عقيقه النبي عليه عن نفسه بعد البعث:

قلت: و ظهر لى تخريجه على أصل آخر، و هـو مـا أخرجه البيهقمي، عـن أنس، الله الله الله على الله عنه عن نفسه بعد النبوه». الم

مع أنه قد ورد أن جده عبدالمطلب عق عنه في سابع ولادته، والعقيقه لا تعاد مره ثانيه، فيحمل ذلك على أن الذي فعله النبي على الظهاراً للشكر على إيجاد الله تعالى إياه، رحمه للعالمين، و تشريفا لأمته، كما كان يصلى على نفسه، لذلك فيستحب لنا أيضاً إظهار السكر بمولده باجتماع الإخوان ، و إطعام الطعام، و نحو ذلك من وجوه القربات، و إظهار المسرات.

### قول الحافظ شمس الدين الجزري:

شم رأيت إمام القراء الحافظ شمس الدين الجزرى° قال في كتاب

١. في السنن الكبرى ٩/ ٣٠٠، قال البيهقى: قال عبدالرزاق: إنها تركوا عبدالله بن محرر ـ و هو الذي روى عنه أنس عن قتاده عن عبدالله بن محرر ـ لحال هذا الحديث. و في مجمع الزوائد فيثمى ٤/ ٥٥: عن أنس عن الله بن الله عن عن نفسه بعدما بعث نبياً. قال الهيثمى: رواه البزار و الطبراني في الأوسط، و رجال الطبراني رجال الصحيح خلا الهيثم بن جميل و هو ثقه، و شيخ الطبراني أحمد بن مسعود الخياط القدسي ليس هو في الميزان. اهـ.

۲ . في ط: تشريع.

٣ . في ١: كذلك.

٤ . في ط: بالاجتهاع و إطعام الطعام.

هو: محمد بن عبد الله شمس الدين الجزرى الشافعي، متأدب، متفقه، من أهـل الجزيـره، رحـل إلى عدن، وكتب بعض أعيانها إلى الملك المظفر (الرسولي) بتعز، مات بعد سنه ٦٦٠هـ، لـه (المختصر في الرد على أهل البدع (أنظر: تـاريخ ثغـر عـدن ٢٢١، ٢٢١: 1.BROCKS، و الإعلام للزركلي ٦/ ٢٣٣).



۲۴۸ 🎥 [المسمى] «عرف التعريف بالمولد الشريف» ما نصه:

و قد رؤى أبو لهب [بعد موته] في النوم فقيل له: ما حالك؟ فقال: في النار، إلا أنه يخفف عنى كل ليله اثنين، و أمص من بين أصبعى هاتين ماء بقدر هذا \_ و أشار برأس إصبعه \_ و إن ذلك بإعتاقي لثويبه عندما بشرتني بولاده النبي على و بإرضاعها له.

فإذا كان أبو لهب الكافر، الذى نزل القرآن بذمه جوزى [في النار] بفرحه ليله مولد النبى على النار] بفرحه ليله مولد النبى على الله بمولده، ويبذل ما تصل إليه قدرته في محبته على الله المسلم الموحد من أمة النبى على الله على المسلم الموحد من أمة النبى الله الله على الله على الله الله على الله على الله الله على الله

و لعمري إنها يكون جزاؤه من المولى الكريم، أن يدخله بفضله جنات النعيم.

### قول الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقى:

و قال الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقى في كتابه المسمى ب «مورد الصادي في مولد الهادي»:

و قد صح أن أبا لهب يخفف عنه عـذاب [النـار] في مشل يـوم الاثنـين، لإعتاقه ثويبه سروراً بميلاد النبي ﷺ، ثم أنشد:

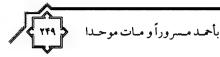
إذا كمان همذا كمافراً جماء ذمه و تبت يداه في الجحيم مخلدا أتى أنه في يوم الاثنين دائماً يخصف عنمه للمسرور بأحمدا

١ و ٢ ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٣. ما بين المعقوفتين سقطت من (١) و كتبت على الهامش.

٤ . في ١: مولد الصاري.

٥ . ما بين المعقو فتين سقطت من ا.



### فها الظن بالعبد الذي طول عمره

### قول الكمال الأدفوى:

و قال الكمال الأفوى في «الطالع السعيد»:

حكى لنا صاحبنا العدل ناصر الدين محمود بن العماد أن أبا الطيب محمد بن ابراهيم السبتي المالكي نزيل قوص، أحد العلماء العاملين، كان يجوز بالمكتب في اليوم الذي ولد فيه النبي ﷺ فيقول: يا فقيه، هذا يوم سرور، اصرف الصبيان، فيصر فنا.

و هذا منه دليل على تقريره و عدم إنكاره، و هذا الرجل كان فقيهــاً مالكيــاً متفنناً في علوم، متورعاً، أخذ عنه أبو حيان و غيره، مات سنه خمس و تـسعين و ستهائه.

### حكمه مولده ﷺ في يوم الاثنين من شهر ربيع الأول:

قال ابن الحاج ': فإن قيل: ما الحكمه في كونه عليه الصلاه و السلام خـص مولده الكريم بشهر ربيع الأول، و يوم الاثنين، ولم يكن في شهر رمضان الـذي أنزل فيه القرآن و فيه ليله القدر، ولا في الأشهر الحرم، ولا في ليله النصف من

١ . هو: جعفر بن تغلب بن جعفر الأفوى، أبو الفضل، كمال الدين: مورخ، له علم بالأدب و الفقه و الرائض و الموسيقي. ولد في ادفو بصعيد مصر سنه ٦٨٥هـ، و توفي في سنه ٧٤٨هـ. مـن كتبه: الطالع السعيد الجامع لأسهاء لجباء الصعيد، و البـدر الـساخر و تحف المسافر، و الإمتـاع بأحكام السياع و غيرهم. (أنظر: ديوان الإسلام، و آداب اللغه ٣/ ١٦٠، و شــذرات الـذهب ٦/ ١٥٣، والدرر الكامنه ١/ ٥٣٥، و البدر الطالع ١/ ١٨٢، و الإعلام للزريكلي ٢/ ١٢٢،

۲ . سبقت ترجمته.

الأول: ما ورد في الحديث من أن الله [سبحانه و تعالى] خلق الشجر في يوم الاثنين، و في ذلك تنبيه عظيم و هو أن خلق الأقوات و الأرزاق و الفواكم و الخرات التي يمتد ما بنو آدم و يجيون، و تطيب و تطيب بها نفوسهم [فيه] أ.

الثاني: أن في لفظته «ربيع» إشاره و تفاؤلاً حسناً بالنسبه إلى اشتقاقه، و قال أبو عبدالرحمن الصقلي: لكل إنسان من اسمه نصيب.

الثالث: أن فصل الربيع أعدل الفصول و أحسنها و شريعته أعدل الـشر اثع [و أسمحها]°.

الرابع: أن الحكيم سبحانه و تعالى أراد أن يشرف به الزمان الذي ولد فيه، فلو ولد في الأوقات المتقدم ذكرها لكان قد يتوهم أنه يتشرف بها.

انتهى ذلك، والحمدالله وحده. كان فراغه يوم الجمعه، وقت الـضحى مـن شهر صفر سنه على يد أحقر العباد السيد محمود. <sup>7</sup>

١. في (في ١: الشعبان).

٢ . ما بين المقوفتين سقطت من ط.

٣. في ١: تميز.

٤ . ما بين المعقوفتين سقطت من ط.

٥ . ما بين المعقوفتين سقطت من ١.

٦ . جاء في نهايه ط: تم الكتاب ولله الحمد والمنه.



### الكشافات:

١ ـ فهرس الأحاديث.

٢\_فهرس الأعلام.

٣\_فهرس الموضوعات.

### فهرس الأحاديث

الحديث

١- أن النبي ﷺ قدم المدينه فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء،

فسألهم فقالوا: هو يوم أغرق الله فيه فرعون

٢\_أن النبي ﷺ عقّ عن نفسه بعد النبوه

٣\_أنا سيد ولد آدم ولا فخر

٤\_بدأ الإسلام غريباً و سيعود غريباً

٥\_ذاك يوم ولدت فيه

٦\_كان رسول الله ﷺ أجود الناس بالخير

٧\_نعمت البدعه هذه

### فهرس الأعلام

الحديث

١\_ابن خلكان

۲۔ ابن رجب



٣ أبي الطيب محمد بن ابراهيم السبتي

٤\_ ابن كثير

٥\_أبو حيان

٦\_أبو الخطاب بن دحيه

٧ أبو سعيد كوكبرى بن زين الدين على بكتكين

٨ـ أبو عمرو بن العلاء

٩\_أبو الفضل ابن حجر

• ١ ـ أبو عبدالله ابن الحاج

١١- البيهقي

١٢\_ تاج الدين عمر بن على اللخمي

١٣ ـ سبط ابن الجوزي

١٤ ـ شمس الدين الجزري

٥ ١ ـ شمس الدين ناصر الدين الدمشقى

١٦ ـ عز الدين بن عبد السلام

١٧\_ الكمال الأدقوي

١٨ ـ ناصر الدين محمود بن العماد

۱۹\_النووي



#### المسادر

١\_ القران الكريم.

٢ المعجم الفهرس لألفاظ القران الكريم \_ تأليف: فؤاد عبدالباقي.

٣- المعجم الفهرس لألفاظ الحديث النبوي الشريف تأليف أ. ي. و نسنك وي. ب. منسنج.

٤\_السيره النبويه لابن هشام.

٥ ـ القاموس المحيط ـ الفيروز ابادي.

٦- مختار الصحاح \_ للإمام محمد بن أبي بكر بن عبدالقادر الرازي.

٧\_صحيح مسلم.

٨ صحيح البخاري.

٩\_صحيح ابن حيان.

١٠ ـ سنن أبو داود.

١١\_سنن النسائي.

۱۲ ـ سنن ابن ماجه.

١٣ ـ مسند الإمام أحمد بن حنيل.

١٤\_موطأ مالك.

١٥ ـ تحفه الأحوذي بشرح صحيح الترمذي.

١٦- المستدرك على الصحيحين للحاكم النيسابوري.

١٧\_مسند الدارمي.

١٨\_ مجمع الزوائد و منبع الفوائد للهيثمي.

١٩ ـ السنن الكبرى للبيهقي.

٢٠ ـ تاريخ الصحابه.

٢١ ـ مروج الذهب للمسعودي.

٢٢\_ تاريخ الرسل و الملوك لابن جرير الطبري.

٢٣ ـ تاريخ دمشق لابن عساكر.

٢٤ـروح المعاني للألوسي.



٢٥ ـ العقد الفريد لابن عبد ربه.

٢٦\_المزهر للسيوطي.

٢٧\_ الكشاف للزمخشري.

٢٨\_وفاء الوفا للسمهودي.

٢٩ ـ البدايه و النهايه لابن كثير.

٣٠ دليل الفالحين لابن علان الصديقي.

٣١ـ عيون الأخبار لابن قتيبه.

٣٢ المعارف لابن قتيبه.

٣٣ خزانه الأدب للبغدادي.

٣٤ خير البشر لابن ظفر.

٣٥ ـ الرساله المحمدية لكامل حته.

٣٦\_حياه الحيوان للمدميري.

٣٧ـ المختصر في أخبار البشر لأبي الفداء.

٣٨ النهايه لابن الأثير.

٣٩ نيل الأوطار للشوكاني.

٠٤ ـ الإستيعاب لابن عبد البر.

١ ٤ ـ نتائج الأفهام لمحمود باشا الفلكي.

٤٢\_المدخل لابن الحاج.

٤٣ المواهب اللدنيه للقسطلاني.

٤٤ - الإكمال لابن ماكولا.

٥٤ ـ الطالع السعبد للكيال الأدفوي.

٤٦\_عرف التعريف لابن الجوزي.

٤٧\_ الخطط للمقريزي.

٤٨ الكامل لابن الأثير.

٩٤ ـ الوفيات لابن خلكان.

• ٥ ـ التنوير في مولد البشر النذير لابن دحيه.

١ ٥ ـ مرآه الزمان لابن سبط الجوزي.

٥٢ أزهار الرياض للقاضي عياض.



٥٣ نفح الطيب للمقرى.

٥٤ ـ نفح الأزهار في مولد المختار لعلى الجندي.

٥٥ ـ الإنصاف فيها قيل في المولد من الغلو و الإحجاف لأبي بكر جابر الجزائري.

٥٦ صفوه السيره المحمديه لأحمد حسن الباقوري.

٥٧ أسرار ترتيب القرآن للسيوطي. بتحقيق عبدالقادر أحمد عطا الدراسه.

٥٨\_ إحياء أفعال الرسول للأستاذ عبدالقادر أحمد عطا.

٥٩- مجله الوعى الإسلامي العدد ١٧٣ لسنه ١٩٧٩م ص٤ فما بعدها.

٦٠- مجله الوعى الإسلامي العدد ١٩٥ لسنه ١٩٨١م ص٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧.

٦١- مجله الوعى الإسلامي العدد ١٩٦٦ لسنه ١٩٨١م ص٦، ٧، ٨، ٩، ١١، ١١.

٦٢\_ مجله الوعى الإسلامي العدد ٢٢٠ لسنه ١٩٨٣م ص٤، ٦،٥.





تاليف

السيد أحمد بن السيد زيني دحلان



## أحمد بن زيني دحلان

هو أبو العباس السيد أحمد زيني دحلان الحسني الهاشمي القرشي المكمي الشافعي، فقيه و مؤرّخ و صاحب رأي في مختلف العلوم فضلاً عن أنّه كان مفتي الشافعية و شيخ الإسلام في مكّمة المكرّمة. وُلد زيني دحلان في مكّمة عام (١٣٣١هـ).

#### نسبه

يتصل نسب أحمد بن زيني بن أحمد بالسيخ عبد القادر الجيلانيّ (أو الكيلانيّ) ثمّ بعبد الله المحض حفيد الإمام الحسن المجتبى على و وُلد زيني دحلان في أسرة اشتهرت بالعلم و التديّن و التقوى و كان بيت دحلان معروف في مكّة المكرّمة بالعلم و المعرفة و عُرف أهله بين الناس هناك بأخلاقهم الحسنة و تواضعهم و محبّتهم. و ترعرع أحمد في مكّة و قضى طفولته فيها و تعلّم من علمائها الكثير من العلوم حتى تمكّن بجهوده المضنية من أن يصبح مُفتياً في مسقط رأسه مكّة المكرّمة. كان أحمد دحلان شافعيّ المذهب أشعريّ المسلك.

## أساتذته و مشايخه

وفيها يأتي أسهاء بعض أساتذة و مشايخ أحمد بن زيني دحلان: ١ \_ محمد سعيد المقدسي



۲ ـ على سرور

٣ ـ عبد الله سراج الحنفي

٤ ـ بشري الجبرتي

٥ \_ الشيخ حامد العطار

درس دحلان الفقه الحنفي على يَد السيد محمد الكتبي، وكانت أغلب رواياته عن وجيه الكزبري و القاضي ارتضا عليّ خان المدراسي الهندي و الشمس محمد بن حسين الحبشي الباعلوي المكي و يوسف الصاوي و مفتي المالكية أبي الفوز المرزوقي، و أكثر روايته كانت عن الشيخ عثهان الدمياطي و غالباً ما كان يستند إلى مصادر العلماء المصريين.

## آثاره و مؤلفاته

افتتُحت في مكة في حياة زيني دحلان أوّل مطبعة فتسنّى له طبع بعض كُتبه فيها بنجاح. و بسبب تأليف لعدد من الكُتب في السيرة، مثل (الفتوحات الإسلامية بعد الفتوحات النبوية) و (السيرة النبوية) و (تاريخ الأندلس) و (تاريخ أمراء بلد الله الحرام)، يمكن اعتباره أحد المؤرّخين المعروفين.

وبالإضافة إلى اختصاصه في التــاريخ، فقــد بــرع دحــلان أيــضاً في الفقــه و التفسير و علم الرّجال و الأدب و له في كلّ واحد من تلك العلوم كتاباً أو أكثر. و من مؤلّفاته المشهورة ما يلي:

- ١ \_ الأزهار الزينية في شرح متن الألفية
- ٢ \_ تاريخ الدول الإسلامية بالجداول المرضية
- ٣ ـ فتح الجواد المنّان على العقيدة المسهاة بفيض الرحمن
  - ٤ \_ نهل العطشان على فتح الرحمن



٥ \_ أسنى المطالب في نجاة أبي طالب

٦ ـ تيسير الأصول لتسهيل الوصول

٧\_فضائل العلم

٨ ـ بيان المقامات و كيفيّة السلوك

٩ \_ النَّصائح الإيمانية للأمة المحمَّدية

١٠ ـ الأنوار السّنيّة بفضائل ذرّيَّة خير البريَّة

وغير ذلك من الكُتب و الرسائل.

وقد انتقدَ زيني دحلان في كتابيْن من كُتبه الفرقة الوهابية و هما:

ا \_ كتاب (فتنة الوهابية): و هو كتاب مختصر في تاريخ الوهابية و جرائمها. و بها أنّ زيني دحلان كان مُعاصراً لمحمد بن عبد الوهاب فقد كان ملياً و مطّلعاً بشكل واسع و جيّد بكلّ التفاصيل التاريخية و الأفعال الوهابية، و قد تـم طبع كتابه هذا في تركية عام (١٩٧٨م) كما تُرجِم كذلك إلى اللغة الفارسية تحـت عنوان (تاريخ وهابيان) و (سرگذشت وهابيّت) و طبع مرّات عديدة.

٢ ـ كتاب (الدرر السنية في الرد على الوهابية): و هو كتاب يتناول موضوع
 التوسل و زيارة القبور و هو بمثابة رد على العقائد الوهابية.

لزيد من المعلومات و التوضيح، راجع كتـاب (نفحـة الـرحمن في مناقـب شيخنا سيدي أحمد دحلان).

> يجيد فاطمي نژاد باحث في مؤسسة دار الاعلام لمدرسة احل البيت ﷺ



## بسم الله الرحمن الرحيم

#### القدمة

الحمد لله الواحد الأحد الذى فيضل سيدنا محمداً على على سائر المخلوقات، و شرف أمته على سائر المخلوقات، و على آلمه و أصحابه المقتفين آثاره و من تبعهم في جميع الحالات و الأوقات.

أما بعد:

فيقول العبد الفقير خادم طلبة العلم بالمسجد الحرام، كثير الذنوب و الآثام، المفتقر إلى ربه المنان «أحمد بن زينى دحلان» غفر الله له و لوالديه و مشايخه و عبيه و المسلمين أجمعين يا رب العالمين:

قد سألنى من لا تسعنى مخالفته أن أجمع له ما تمسك به أهل السنة فى زيارة النبى الملطة و التوسل به من الدلائل و الحجج القوية من الآيات و الأحاديث النبوية، و ما ورد فى ذلك عن السلف و العلماء و الأئمة المجتهدين، ليكونن ذلك مبطلاً إنكار المنكرين، فجمعت له هذه الرسالة من كتب كثيرة، و اختصرتها غاية الاختصار اعتهاداً على ما هو مبسوط فى كتب العلماء الأخيار، فأستعن الله و أقول:

# بيان حكم زيارة قبر النبي ﷺ

اعلم رحمك الله أن زيارة قبر نبينا ﷺ مشروعة مطلوبة بالكتاب و السنة و إجماع الأمة.

أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿ وَلَو أَنَّهُم إِذْ ظُلَمُوا أَنفُسَهُم جَاءُوكَ فَاستَغفَرُوا اللهَ وَاستَغفَرُوا اللهَ وَاللهُ واللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَالل

فأما استغفاره عَلِيُّهُ فهو حاصل لجميع المؤمنين بنص قوله تعالى: ﴿وَ استَغفر لذنبك و للمُؤمِنينَ وَ المُؤمِناتِ ﴾ و صحّ في صحيح مسلم أن بعض الصحابة فهم من الآية ذلك المعنى الذي دلت عليه هذه الآية، فإذا وجد مجيئهم و استغفارهم فقد تكملت الأمور الثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى و رحمته، و سيأتي في الأحاديث الآتية ما يدل على أن استغفاره عليه لا يتقيد بحال حياته، و قد علم من كمال شفقته ﷺ أنه لا يترك ذلك لمن جاءه مستغفراً ربه سبحانه و تعالى، و الآية الكريمة و إن وردت في قوم معينين في حال الحياة تعبم بعموم العلَّة كلُّ من وُجِد فيه ذلك الوصف في حال الحياة و بعد المات و لـذلك فهـم العلماء منها العموم للجائين، و استحبوا لمن أتى قـبره عَلِيُّهُ أن يقرأهـا مـستغفراً الله تعالى و استحبوها للزائر و رأوها من آدابه أن يسن له فعلها، و ذكرها المصنفون في المناسك من أهل المذاهب الأربعة و دلت الآية أيضاً أنه لا فرق في الجائي بين أن يكون مجيئه بسفر أو غير سفر لوقوع «جماءوك» في حيز الشرط الدال على العموم و قد قال الله تعالى: ﴿ وَ مَن يَخُرُج مِن بَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى الله وَ رَسُولِهِ ثُمَّ يُدرِكُهُ المَوتُ فَقَد وَقَعَ أَجِرُهُ عَلَى الله ﴾ و لا شك عند من له أدنى



مسكة من ذوق العلم أن من خرج لزيارة رسول الله على يسدق عليه أنه خرج مهاجراً إلى الله و رسوله لما يأتى من الأحاديث الدالة على أن زيارته على بعد وفاته كزيارته في حياته و زيارته في حياته داخلة في الآية الكريمة قطعاً، فكذا بعد وفاته بنص الأحاديث الشريفة الآتية. و أما السنة فها يأتي من الأحاديث.

و أما القياس فقد جاء أيضاً في السنة الصحيحة المتفق عليها الأمر بزيارة القبور، فقبر نبينا بيلاً منها أولى و أحرى و أحق و أعلى، بل لا نسبة بينه و بين غيره، و أيضاً فقد ثبت أنه بيلاً زار أهل البقيع و شهداء أحد، فقبره الشريف أولى لما له من الحق و وجوب التعظيم، و ليست زيارته عليه الله عظيم الرحمة و البركة بصلاته و سلامه عليه عليه عند قبره الشريف بحضرة الملائكة الحافين به عليه .

و أما إجماع المسلمين فقد قال العلامة ابن حجر في (الجوهر المنظم في زيارة قبر النبى المكرم تَلِطُهُ): قد نقل جماعة من الأثمة حملة الشرع الشريف الذين عليهم المدار و المعول الإجماع، و إنها الخلاف بينهم في أنها واجبة أو مندوبة، فمن خالف في مشروعية الزيارة فقد خرق الإجماع.

و احتج القائلون بوجوب الزيارة بقوله ﷺ «من حج البيت و لم يزرني فقد جفاني» .

و أجاب الجمهور القاتلون بندب الزيارة بأن الجفاء من الأمور النسبية، فقد يقال في ترك المندوب إنه جفاء إذ هو ترك البر و الصلة، و يطلق أيضاً على غلظ الطبع و البعد عن الشيء، فأكثر العلماء من الخلف و السلف على ندبها دون و جوبها، و على كل من القولين فالزيارة و مقدمتها من نحو السفر من أهم القربات و أنجح المساعى.

١ . رواه ابن عدى بسند يحتج به، قال: و جفاؤه ﷺ حرام، فعدم زيارته المتضمن لجفائه حرام.



و يدل على ذلك أحاديث كثيرة صحيحة صريحة لا يشك فيها إلا من انظمس نور بصيرته، منها قوله على المن زار قبرى وجبت له شفاعتى "و فى رواية «حلت له شفاعتى" و قد طال الإمام السبكى فى كتابه المسمى (شفاء السقام فى زيارة خير الأنام) فى بيان طرق هذا الحديث و بيان من صححه من الأثمة، ثم ذكر روايات فى أحاديث الزيارة كلها تؤيد هذا الحديث، منها رواية «من زارنى بعد موتى فكأنها زارنى فى حياتى "و فى رواية «من جائنى زائراً لا من زارنى بعد موتى كان حقاً على أن أكون له شفيعاً يوم القيامة" و فى رواية «من جائنى زائراً كان له حق على الله عز و جل أن أكون له شفيعاً يوم القيامة» و فى رواية «من حج فزار قبرى " و فى رواية «فزارنى بعد وفاتى عند قبرى كان كمن زارنى فى حياتى" و فى رواية «من حج فزارنى فى مسجدى بعد وفاتى كان كمن زارنى فى حياتى" و فى رواية «من حج فزارنى فى مسجدى بعد وفاتى

و فى رواية "من زارنى إلى المدينة كنت له شفيعاً و شهيداً و من مات بأحد الحرمين بعثه الله من الآمنين يوم القيامة" ثم ذكر أحاديث كثيرة كلها تدل على مشروعية الزيارة لا حاجة لنا إلى الإطالة بذكرها، فتلك الأحاديث كلها مع ما ذكرناه صريحة فى ندب بل تأكيد زيارته على حياً و ميتاً للذكر و الأنشى. و كذا زيارة مقية الأنساء و الصالحين و الشهداء.

١ . أخرجه الدار قطني في سننه برقم ١٩٤، و البيهقي في شعب الإيهان برقم: ١٥٩.

٢ . أخرجه البيهقي في شعب الإيهان برقم ١٥٤.

٣ . رواه الطبراني في المعجم الكبير برقم ١٣٤٩.

٤ . رواه البيهقي في السنن برقم ١٠٠٥٤.

٥ . رواه الدارقطني برقم ١٩٢، و البيهقي في السنن برقم ١٠٠٥٤.

٦ . رواه الدارقطني، برقم ١٩٣.



و الزيارة شاملة للسفر لأنها تستدعى الانتقال من مكان الزائر إلى مكان المزور، كلفظ المجىء الذى نصت عليه الآية الكريمة، و إذا كانت كل زيارة قربة كان كل سفر إليها قربة، و قد صح خروجه على لزيارة قبور أصحابه بالبقيع و بأحد. فإذا ثبت مشروعية الانتقال لزيارة قبر غيره على فقبره الشريف أولى و أحرى.

و القاعدة المتفق عليها أن وسيلة القربة المتوقفة عليها قربة: أى من حيث إيصالها إليها، فلا ينافى أنه قد ينضم إليها محرم من جهة أخرى كمشى فى طريق مغصوب.

و أقوال العلماء صريحة في أن السفر للزيارة قربة مثلها، و من زعم أن الزيارة قربة في حق القريب فقط افترى على الشريعة الغرّاء فلا يعوّل عليه.

و أما تخيل بعض المحرومين أن منع الزيارة أو السفر إليها من باب المحافظة على التوحيد و أن ذلك مما يؤدى إلى الشرك فهو تخيل باطل، لأن المؤدى إلى الشرك إنيا هو اتخاذ القبور مساجد أو العكوف عليها و تصوير الصور فيها، كها ورد في الأحاديث الصحيحة، بخلاف الزيارة و السلام و الدعاء، و كل عاقبل يعرف الفرق بينهها، و يتحقق أن الزيارة إذا فعلت مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء لا تؤدى إلى محذور ألبتة، و أن القائل بالمنع منها سداً للذريعة الشريعة الغراء لا تؤدى إلى محذور ألبتة، و أن القائل بالمنع منها سداً للذريعة

وهنا أمران لابد منهما:

أحدهما وجوب تعظيم النبي ﷺ و رفع رتبته عن سائر الخلق.

و الثاني إفراد الربوبية و اعتقاد أن الـرب تبـارك و تعـالي منفـرد بذاتـه و صفاته و أفعاله عن جميع خلقه.



فمن اعتقد في مخلوق مشاركة البارى سبحانه و تعالى في شيء من ذلك فقد أشرك، و من قصر بالرسول بيل عن شيء من مرتبته فقد عصى أو كفر، و من بالغ في تعظيمه بيل بأنواع التعظيم و لم يبلغ به ما يختص بالبارى سبحانه و تعالى فقد أصاب الحق و حافظ على جانب الربوبية و الرسالة جميعاً، و ذلك هو القول الذي لا إفراط فيه و لا تفريط.

و أما قول على الله المنظر الرحال إلا لثلاثة مساجد: المسجد الحرام و مسجدى هذا و المسجد الأقصى " فمعناه أنه لا تشد الرحال إلى مسجد لأجل تعظيمها و الصلاة فيها و هذا التقدير لا بدمنه، و لو لم يكن التقدير هكذا لاقتضى منع شد الرحال للحج و الجهاد و الهجرة من دار الكفر و لطلب العلم و تجارة الدنيا و غير ذلك، و لا يقول بذلك أحد.

قال العلامة ابن حجر في (الجوهر المنظم) و عما يدل أيضاً لهذا التأويل للحديث المذكور التصريح به في حديث سنده حسن و هو قوله بلط «الاينبغي للمطي أن تشد رحالها إلى مسجد يبتغى الصلاة فيه غير المسجد الحرام و مسجدي هذا و المسجد الأقصى. "ا

و بالجملة فالمسألة واضحة جلية قد أفردت بالتأليف، فلا حاجة إلى الإطالة بأكثر من هذا، فإن من نور الله بصيرته يكتفى بأقل من هذا، و من طمس الله بصيرته فيا تغنى عنه الآيات و النذر.

١ . أخرجه مسلم في باب لا تشد الرحال، برقم ١٣٩٧.

٢ . ذكره المبار كفوري في تحفة الأحوذي ٢/ ٢٤١.



### بيان حكم التوسل

و أما التوسل فقد صح صدوره من النبى بين و أصحابه و سلف الأمة و خلفها. أما صدوره من النبى ين فقد صح فى أحاديث كثيرة: منها انه ين كان من دعائه: «اللهم إنى أسألك بحق السائلين عليك» و هذا توسل لا شك فيه، و صح فى أحاديث كثيرة أنه كان يأمر أصحابه أن يدعوا به، منها ما رواه ابن ماجه بسند صحيح عن أبى سعيد الخدرى شخت قال: قال رسول الله ين من خرج من بيته إلى الصلاة فقال: اللهم إنى أسألك بحق السائلين عليك، و أسألك بحق عشاى هذا إليك، فإنى لم أخرج أشراً و لا بطراً و لا رياء و لا سمعة خرجت اتقاء سخطك و ابتغاء مرضاتك فأسألك أن تعيذني من النار و أن تغفر خرجت اتقاء سخطك و ابتغاء مرضاتك فأسألك أن تعيذني من النار و أن تغفر لى ذنوبي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت أقبل الله عليه بوجهه و استغفر له سبعون ألف ملك»

و ذكر هذا الحديث الجلال السيوطى في الجامع الكبير، و ذكره أيضاً كثير من الأثمة في كتبهم عند ذكر الدعاء المسنون عند الخروج إلى الصلاة حتى قال بعضهم: ما من أحد من السلف إلا و كان يدعو بهذا الدعاء عند خروجه إلى الصلاة، فانظر قوله: «بحق السائلين عليك، فإن فيه التوسل بكل عبد مؤمن.

١ . اخرجه ابن ماجة في سننه برقم ٧٧٨.

٢ . رواه ابن السني بإسناد صحيح.



و رواه الحافظ أبو نعيم في عمل اليوم و الليلة من حديث أبى سعيد بلفظ: كان رسول الله عَلَيْ إذا خرج إلى الصلاة قال: «اللهم إنى أسألك بحق السائلين» إلى آخر الحديث المتقدم.

و رواه البيهقى فى كتاب الدعوات من حديث أبى سعيد أيضاً، و محل الاستدلال قوله «أسألك بحق السائلين عليك» فعلم من هذا كله أن التوسل صدر من النبى علية و أمر أصحابه أن يقولوه و لم يزل السلف من التابعين و من بعدهم يستعملون هذا الدعاء عند خروجهم إلى الصلاة و لم ينكر عليهم أحد فى الدعاء به.

و مما جاء عنه على من التوسل أنه كان يقول في بعض أدعيته «بحق نبيك و الأنبياء الذين من قبلي». قال العلامة ابن حجر (في الجوهر المنظم) رواه الطبراني بسند جيد.

و من ذلك قوله على «اغفر لأمى فاطمة بنت أسد و وسع عليها مدخلها بعق نبيك و الأنبياء الذين من قبلى» و هذا اللفظ قطعة من حديث رواه الطبرانى فى الكبير و الأوسط و ابن حبان و الحاكم و صححوه عن أنس بن مالك على قال «لما ماتت فاطمة بنت أسد بن هاشم أم على بن أبى طالب على و كانت ربت النبى على دخل عليها رسول الله على و جلس عند رأسها و قال: رحمك الله يا أمى بعد أمى و ذكر ثناءه عليها و تكفينها ببرده و أمره بعضر قبرها، قال فلما بلغوا اللحد حفره على بيده و أخرج ترابه بيده، فلما فرغ دخل على فاضطجع ثم قال: الله الذي يجى و يميت و هو حى لا يموت اغفر لأمى فاطمة بنت أسد، و وسع عليها مدخلها بحق نبيك و الأنبياء المذى من قبلى فإنك أرحم الراهين».

١ . رواه الطبراني في المعجم الكبير برقم ٧٧١.



و روى ابن أبى شيبة عن جابر هيئ مثل ذلك و كذا روى مثله ابن عبد البر عن ابن عباس هيئ ، ذكر ذلك كله الحافظ جلال الدين السيوطى في الجامع الكبير.

و من الأحاديث الصحيحة التي جاء التصريح فيها التوسل ما رواه الترمذى و النسائى و البيهقى و الطبرانى بإسناد صحيح عن عثمان بن حنيف و هو صحابى مشهور عليه أن رجلاً ضريراً أتى النبى عليه فقال: ادع الله أن يعافينى، فقال: إن شئت دعوت، و إن شئت صبرت، و هو خير، قال فادعه، فأمره أن يتوضأ فيحسن و ضوءه و يدعو بهذا الدعاء: اللهم إنى أسألك و أتوجه إليك بنبيك محمد نبى الرحمة، يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربى فى حاجتى لتقضى اللهم شفّعه فى، فعاد و قد أبصر». \

و فى رواية قال ابن حنيف: «فو الله ما تفرقنا وطال بنا الحديث حتى دخــل علينا الرجل كأن لم يكن به ضر قط» ففى هذا الحديث التوسل أيضاً.

و أخرج هذا الحديث أيضاً البخارى في تاريخه و ابن ماجه و الحاكم في المستدرك بإسناد صحيح، و ذكره الجلال السيوطى في الجامع الكبير و الصغير، و ليس لمنكر التوسل أن هذا إنها كان في حياة النبي ينظيم؛ لأن قوله ذلك غير مقبول، لأن هذا الدعاء استعمله الصحابة عليه و التابعين أيضاً بعد وفاته ينظ لقضاء حوائجهم.

فقد روى الطبرانى و البيهقى أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان بن عفان مختف الله و لا ينظر إليه فى عفان مختف فى زمن خلافته فى حاجة فكان لا يلتفت إليه و لا ينظر إليه فى حاجة، فشكا ذلك لعثمان بن حنيف الراوى للحديث المذكور، فقال له: «ائت الميضاً فتوضأ، ثم ائت المسجد فصل ثم قل: اللهم إنى أسألك و أتوجه إليك

١ . أخرجه الحاكم في المستدرك برقم: ١١٨٠ و رقم: ١٩٢٩، و الترمذي في سننه برقم: ٣٥٧٨.



بنبینا نبی الرحمة، یا محمد إنی أتوجه بك إلی ربك لتقضی حاجتی، و تذكر حاجتك الرحمة الرحمة الرجل فصنع ذلك، ثم أتی بباب عثمان بن عضان بنت فجاء البواب فأخذ بیده فأدخله علی عثمان بنت فأجلسه معه و قال له: اذكر حاجته فقضاها، ثم قال له ما كان لك من حاجة فاذكرها شم خرج من عنده فلقی ابن حنیف فقال له: جزاك الله خیراً ما كان ينظر لحاجتی حتی كلمته لی، فقال ابن حنیف و الله ما كلمته و لكن شهدت رسول الله علی و أتاه ضریر فشكا إلیه ذهاب بصره، إلی آخر الحدیث المتقدم، فهذا التوسل و نداء بعد و فاته مللی .

و روى البيهقى و ابن أبى شيبة بإسناد صحيح أن الناس أصابهم قحط فى خلافة عمر رهيك، فجاء بلال بن الحارث وسخت و كان من أصحاب النبى يلي الى قبر النبى يلي ، و قال: يا رسول الله استسق لأمتك فإنهم هلكوا، فأتاه رسول الله يلي فى المنام و أخبره أنهم يستقون، و ليس الاستدلال بالرؤيا للنبى يلي فإن رؤياه إن كانت حقاً لا تثبت بها الأحكام لإمكان اشتباه الكلام على الرائى لا شك فى الرؤيا، و إنها الاستدلال بفعل الصحابى و هو بسلال بن الحارث و في الرؤيا، و إنها الاستدلال بفعل الصحابى و هو بسلال بن الحارث في الرؤيا، و هو من باب التوسل و التشفع و الاستغاثة به يكي، دليل على أن ذلك جائز، و هو من باب التوسل و التشفع و الاستغاثة به يكي، و ذلك من أعظم القربات.

و قد توسل به على أبوه آدم ﷺ، قبل وجود سيدنا محمد على حين أكل من الشجرة التي نهاه الله عنها، و حديث توسل آدم ﷺ بالنبي على رواه البيهقي بإسناد صحيح في كتابه المسمى (دلائل النبوة) الذي قال فيه الحافظ الذهبي: «عليك به فإنه كله هدى و نور»، فرواه عن عمر بن الخطاب شيك قال: رسول

١ . رواه الطبراني في المعجم الكبير برقم: ١ ٨٣١، و المعجم الصغير برقم: ٥٠٨.



الله عليه الله عليه الخطيئة قال: يا رب أسألك بحق محمد إلا ما غفرت لي، فقال الله تعالى: يا آدم كيف عرفت محمداً ولم أخلقه؟ قال: يا رب إنَّك لما خلقتني رفعت رأسى فرأيت على قوائم العرش مكتوباً: لا إله إلَّا الله محمد رسول الله، فعلمت أنك لم تضف إلى اسمك إلّا أحب الخلق إليك، فقال الله تعالى: صدقت يا آدم إنه أحب الخلق إلى و إذ سألتني بحقه فقد غفرت لـك. و لـولا محمـد مـا خلقتك» رواه الحاكم و صححه الطبراني و زاد فيه «و هبو آخير الأنبياء مين ذريتك» و إلى هذا التوسل أشار الإمام مالك عين للخليفة المنصور، و ذلك أنه لما حج المنصور و زار قبر النبي ﷺ سأل الإمام مالكاً ﴿ فَهُ وَ هُو بِالْمُسْجِدُ النبوي فقال لمالك: يا أيا عبدالله استقبل القبلة و أدعو أم أستقبل رسول الله عظيم و أدعو؟ فقال له الإمام مالك: و لم تصر ف وجهك عنه و هو وسيلتك و وسيلة أبيك آدم إلى الله تعالى؟ بل استقبل و استشفع به فيشفعه الله فيك، قال الله تعالى: ﴿ وَ لَـو أَنُّهُم إِذْ ظَّلَمُوا أَنَفُسَهُم جَآءُوكَ فَاستَغَفَرُوا اللَّهَ وَاستَغَفَرَ لُمُـمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّابَا رَّحِياً ﴾ ذكره القاضي عياض في (الشفاء) و ساقه بإسناد صحيح، و ذكره الإمام السبكي في (شفاء السقام) و السيد السمهودي في (خلاصة الوفاء) و العلامة القسطلاني في (المواهب اللدنية) والعلامة ابن حجر في (الجوهر المنظم) و ذكر كثير من أرباب المناسك في آداب الزيارة. و قال العلامة ابن حجر في (الجوهر المنظم) رواية ذلك عن مالك جاءت بالسند الصحيح الذي لا مطعن فيه.

و قال العلامة الزرقاني في (الشفاء) بإسناد صحيح رجاله ثقات ليس في إسنادها وضاع و لا كذاب، و مراده بذلك الرد على من لم يصدق رواية ذلك عن الإمام مالك و نسب له كراهية استقبال القبر، فنسبة الكراهة إلى الإمام مالك مر دودة.



و قال بعض المفسرين في قوله تعالى ﴿ فَتَلَقَّى ءَادَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِماتِ ﴾ من جملة تلك الكلمات توسل آدم بالنبي عَلِي حين قال: "يا رب أسألك بحرمة محمد إلا ما غفرت لي. "

و استسقى عمر بن الخطاب شخص من زمان خلافته بالعباس بن عبدالمطلب شخص عم النبى على لما اشتد القحط عام الرمادة فسقوا، و ذلك من مذكور في صحيح البخاري من رواية أنس بن مالك شخص و ذلك من التوسل.

و فى (المواهب اللدنية) للعلامة القسطلانى: أن عمر بين للعباس ما يرى بالعباس ما يرى بالعباس ما يرى العباس ما يرى الولد للوالد فاقتدوا به فى عمه العباس و اتخذوه وسيلة إلى الله تعالى " ففيه التصريح بالتوسل، و بهذا يبطل قول من منع التوسل مطلقاً، سواء كان التوسل بالأحياء أو بالأموات، و قول من منع ذلك بغير النبى على .

و نص اللفظ الواقع من عمر بيت حين استسقى بالعباس رضى لله عنه: «اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا على اللهم إنا كنا نتوسل إليك بعم نبيك على اللهم إنا كنا نتوسل إليك بعم نبيك على الله فاسقنا» و الحديث مذكور في صحيح البخارى من رواية أنس بن مالك بيت .

و صدر الحديث عن أنس عن الله عمر بن الخطاب رضى لله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبدالمطلب، وقال: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا على فيسقون انتهى.

وفعل عمر ﴿ عَلَيْكُ حَجَةُ لِقُولُهُ ﷺ ﴿ إِنَّ اللَّهُ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لَسَانَ عَمْ وَقَلْبُـهُ ۗ أَ

١. أخرجه البخاري باب سؤال الناس الاستسقاء برقم ٩٦٤.

۲ . أخرجه ابن حيان في صحيحه برقم ۲۸۸۹، و الترمذي برقم: ۳۱۸۲، و الحاكم في المستدرك برقم ۲۰۵۱، و البيهقي في السنن برقم ۱۲۵۰، و أبي داود برقم ۲۹۲۲، و ابين ماجمة بسرقم ۲۰۱۸، و أحمد في مسنده ۵۱۵، و الطبراني في الأوسط ۲۹۲۲.



رواه الإمام أحمد و الترمذي عن ابن عمر عصى و رواه الإمام أحمد أيضاً و أبـو داود و الحاكم في المستدرك عن أبي ذر ﴿ فَشِكُ ، و رواه أبو يعلى و الحاكم في المستدرك أيضاً عن أبي هريرة خينك، و رواه الطبراني في الكبير عـن بــلال و معاوية ﴿ الكامل عن الطبراني في الكبير و ابن عدى في الكامل عن الفضل بن العباس بين أن رسول الله عليه قال «عمر معى و أنا مع عمر، و الحق بعدى مع عمر حيث كان» و هذا مثل ما صح في حق على علي علي علي علي أله قال عليه في حقه «و أدر الحق معه حيث دار» و هو حديث صحيح رواه كثير من أصحاب السنن، فكل من عمر و علي مجيئ يكون الحق معهم حيث كانها: و هذان الحديثان من جملة الأدلة التي استدل مها أهل السنة على صبحة خلافية الخلفاء الأربعة، لأن علياً ويحت كان مع الخلفاء الثلاثة، قبله لم ينازعهم في الخلافة. فلما جاءت الخلافة له و نازعه غيره بمن لا يستحق التقدم عليه قاتله. و من الأدلة على أن توسل عمر بالعباس حَيث حجة على التوسل، قول على الوكان بعدي نبى لكان عمر» ، و روى الطبراني، في الكبير عن أبي الدرداء عنيك أن رسول الله عَلِيْ قال: «اقتدوا باللذين من بعدى أبي بكر و عمر، فبإنها حبل الله الممدود، من تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها $^ extsf{ iny}$ 

و إنها استسقى عمر عض بالعباس عض ، ولم يستسق بالنبى على ليبين للناس جواز الاستسقاء بغير النبى على ، وأن ذلك لا حرج فيه ، وأما الاستسقاء بالنبى على ، فكان معلوماً عندهم فلربها أن بعض الناس يتوهم أنه لا يجوز الاستسقاء بغير النبى على ، فين لهم عمر باستسقائه بالعباس الجواز، ولو

١ . رواه الطبراني في الكبير برقم ٧١٨.

٣ . مصنف ابن أبي شيبة برقم ٣١٩٤٢.



استسقى بـالنبى ﷺ لـربها يفهـم منـه بعـض النـاس أنـه لا يجـوز الاستـسقاء بغيره ﷺ.

و ليس لقائل أن يقول: إنها استسقى بالعباس لأن العباس حى و النبى على قد مات، و أن الاستسقاء بغير الحى لا يجوز. لأنا نقول: أن هذا التوهم باطل و مردود بأدلة كثيرة و منها توسل الصحابة على بالنبى على بعد وفاته كها تقدم فى القصة التى رواها عثمان بن حنيف فى الحاجة التى كانت لرجل عند عثمان بن عفان على م و كها فى حديث بلال ابن الحارث على كها تقدم، فكيف بالنبى على قبل وجوده، و حديث توسل آدم رواه عمر شك كها تقدم، فكيف يتوهم أنه لا يعتقد صحته، بعد وفاته، و قد روى التوسل به قبل وجوده، مع أنه على قبره، فتلخص من هذا أنه يصح التوسل به على قبل وجوده وفى حياته و بعد وفاته، و أنه يصح أيضاً التوسل بغيره من الأخيار كها فعل عمر حين استسقى بالعباس على و ذلك من أنواع التوسل كها تقدم.

و إنها خص عمر العباس عَبْنَ من بين سائر الصحابة عَبَّ الإظهار شرف أهل بيت رسول الله عَلِيَّة، و لبيان أنه يجوز التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل فإن علياً عَبِّتُ كان موجوداً و هو أفضل من العباس عَبْث.

قال بعض العارفين: و في توسل عمر بالعباس عيس النبي على نكتة نكتة أخرى أيضاً زيادة على ما تقدم و هي شفقة عمر خيت على ضعفاء المؤمنين، فإنه لو استسقى بالنبي على لله لربها استأخرت الإجابة، لأنها معلقة بإرادة الله تعالى و مشيئته، فلو تأخرت الإجابة، بخلاف ما إذا كان التوسل بغير النبي على أنها لو تأخرت الإجابة لا تحصل تلك الوسوسة و لا ذلك الاضطراب.



# جواز التوسل بالأوليا، و الصالحين

و الحاصل أن مذهب أهل السنة و الإجماع صحة التوسل و جوازه بالنبى يَلِيُّةً في حياته و بعد وفاته، و كذا بغيره من الأنبياء و المسلين صلوات الله و سلامه عليه و عليهم أجمعين، و كذا بالأولياء و الصالحين، كها دلت عليه الأحاديث السابقة، لأنا معاشر أهل السنة لا نعتقد تأثيراً و لا خلقاً و لا إيجاداً و لا إعداماً و لا نفعاً و لا ضراً إلا لله وحده لا شريك له، و لا نعتقد تأثيراً و لا نفعاً و لا ضراً للنبي عليه و لا لغيره من الأحياء والأموات، فلا فرق في التوسل بالنبي عليه و غيره من الأنبياء و المرسلين صلوات الله و سلامه عليه و عليهم أجمعين، و كذا بالأولياء و الصالحين لا فرق بين كونهم أحياء و أمواتاً، لأنهم لا يخلقون شيئاً و ليس لهم تأثير في شيء و إنها يتبرّك بهم لكونهم أحباء الله تعالى. و أما الخلق و الإيجاد و الإعدام والنفع و الضر فإنه لله وحده لا شريك له؛ و أما الذين يفرّقون بين الأحياء و الأموات فإنهم بذلك الفرق يتوهم منهم أنهم يعتقدون التأثير للأحياء دون الأموات، و نحن نقول: ﴿ الله خَمَالَقُ كُلُ أَنْهُم يعتقدون التأثير للأحياء دون الأموات، و نحن نقول: ﴿ الله خَمَالُقُ كُلُ الله هيء عقدون التأثير للأحياء دون الأموات، و نحن نقول: ﴿ الله خَمَالُقُ كُلُ أَنْهُم يعتقدون التأثير للأحياء دون الأموات، و نحن نقول: ﴿ الله خَمَالُقُ كُلُ الله هيء هو ﴿ وَالله خَمَالُقُ كُلُ أَنْهُم يعتقدون التأثير للأحياء دون الأموات، و نحن نقول: ﴿ الله خَمَالُونُ ﴾ و ﴿ وَالله خَمَالُونُ ﴾ و ﴿ وَالله خَمَالَو كُمُونَ ﴾ و ﴿ وَالله خَمَالُونُ ﴾ و ﴿ وَالله حَمَاله وَله و المَالمُونَ ﴾ و ﴿ وَالله حَمَاله و و و و و الله و

فهؤلاء المجوّزون التوسل بالأحياء دون الأموات، هم المعتقدون تأثير غير الله و هم الذين دخل الشرك في توحيدهم لكونهم اعتقدوا تأثير الأحياء دون الأموات فكيف يدّعون أنهم محافظون على التوحيد و ينسبون غيرهم إلى الإشراك؟ ﴿ سُبِحَانَكَ هَذَا بُهِتَانٌ عَظيمٌ ﴾ فالتوسل و التشفع و الاستغاثة كلها بمعنى واحد و ليس لها في قلوب المؤمنين معنى إلا التبرّك بذكر أحباء الله تعالى لم ثبت أن الله يرحم العباد بسببهم، سواء كانوا أحياء أو أمواتاً، فالمؤثر و الموجد حقيقة هو الله تعالى، و ذكر هؤلاء الأخيار سبب عادى في ذلك التأثير، و ذلك مثل الكسب العادى فإنه لا تأثير له.



و حياة الأنبياء عليهم الصلاة و السلام في قبورهم ثابتة عند أهل السنة بأدلة كثيرة: منها حديث: «مررت على موسى ليلة أسرى بي يصلى في قبره» و مثله «مررت على إبراهيم فأمرني على تبليغ أمتى السلام، و أن أخبرهم أن الجنة طيبة التربة و أنها قيعان و أن غراسها سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر». و مثل حديث اجتماعهم لما صلى بهم في البيت المقدس ليلة أسرى به شم تقوه في السموات، و حديث تردد النبي ينهم في البيت موسى و مقام مكالمته ربه لما فرض عليه خسين صلاة فأمره موسى بالمراجعة، و حديث «إن الأنبياء يحجون فيلمون» و كل هذه الأحاديث صحيحة لا مطعن فيها لطاعن، فلا حاجة إلى الإطالة بذكرها.

و أيضاً فقد ثبت بنص القرآن حياة الشهداء، و الأنبياء أفضل من الشهداء، فالحياة لهم ثابتة بالأولى.

ثم إن الحياة الثابتة للأنبياء عليهم الصلاة و السلام و للشهداء ليست مشل الحياة الدنبوية بل هي حياة تشبه حال الملائكة و لا يعلم صفتها و حقيقتها إلا الله تعالى، فيجب علينا الإيهان بثبوتها من غير بحث عن صفتها و كيفيتها، و إذا كان الأمر كذلك فلا ينافى أن كلا منهم قد مات و انتقل من الحياة الدنبوية؛ بمعنى أنه زالت عنه الحياة التي كانت فى الدار الدنيا و ثبتت لهم حياة أخرى، فلا إشكال فى قوله تعالى ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَيِّتُونَ ﴾ و الكلام على ذلك مسوط فى المطولات، فلا حاجة لنا إلى الإطالة بذكره.

فإن قال قائل: إن شبهة هؤلاء المانعين للتوسل أنهم رأوا بعض العامة يأتون بألفاظ توهم أنهم يعتقدون التأثير لغير الله تعالى، و يطلبون من الصالحين أحياء و أمواتاً أشياء جرت العادة بأنها لا تطلب إلا من الله تعالى، و يقولون للوليّ

١ . أخرجه مسلم في صحيحه برقم: ٢٣٧٥.



افعل لي كذا و كذا و أنهم ربها يعتقدون الولاية في أشخاص لم يتـصفوا بهـا بــل اتصفوا بالتخليط وعدم الاستقامة وينسبون لهم كرامات و خوارق عادات و أحوال ليسوا بأهل لها و لم يوجد فيهم شيء منها. فأراد هؤلاء المانعون للتوسيل أن يمنعوا العامة من تلك التوسعات دفعاً للإيهام و سيداً للذريعية، و إن كانوا يعلمون أن العامة لا يعتقيدون تبأثيراً و لا نفعياً و لا ضراً لغير الله تعيالي، و لا يقصدون بالتوسل إلا الترّك، و لو أسندوا للأولياء شيئاً لا يعتقدون فيهم تأثيراً. فنقول لهم: إذا كان الأمر كذلك و قصدتم سد الذريعة فيها الحامل لكم على تكفير الأمة، عالمهم و جاهلهم، خاصهم و عامهم؟ و ما الحامل لكم على منع التوسل مطلقاً؟ بل كان ينبغي لكم أن تمنعوا العامة من الألفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى و نأمرهم بسلوك الأدب في التوسل، مع أن تلك الألفاظ الموهمة يمكن حملها على المجاز من غير احتياج إلى التكفير للمسلمين، و ذلك المجاز مجاز عقلي شائع معروف عند أهل العلم و مستعمل على ألسنة جميع المسلمين و وارد في الكتاب و السنة، و عليه يحمل قول القائل: هذا الطعام أشبعني و هذا الماء أرواني و هذا الدواء شفاني و هذا الطبيب نفعني فكل ذالك عند أهل السنة محمول على المجاز العقلي، فإن الطعام لا يشبع حقيقة و المشبع حقيقة هو الله، و الطعام سبب عادى لا تأثير له و هكذا بقية الأمثلة.

فالمسلم الموحد متى صدر منه إسناد لغير من هو له يجب حمله على المجاز العقلى، و الإسلام و التوحيد قرينة على ذلك المجاز كها نص على ذلك علماء المعانى في كتبهم و أجمعوا عليه.

و أما منع التوسل مطلقاً فلا وجه له مع الأحاديث الصحيحة و صدوره من النبى عَلِيَّة و أصحابه و سلف الأمة و خلفهم، فهؤلاء المنكرون للتوسل المانعون منه، منهم من يجعله محرّماً و منهم من يجعله كوّماً و كل ذلك



به باطل لأنه يؤدى إلى اجتماع معظم الأمة على ضلالة؛ و من تتبع كلام الصحابة و علماء الأمة سلفها و خلفها يجد التوسل صادراً منهم بل و من كل مؤمن فى أوقات كثيرة و اجتماع أكثر الأمة على محرم أو كفر لا يجوز لقوله بيظ فى الحديث الصحيح الا تجتمع أمتى على ضلالة " قال بعضهم إن هذا حديث متواتر و قال تعالى ﴿ كُنتُم خَيرَ أُمَّة أُخرجت لِلنَّاسِ ﴾.

فاللائق بهؤلاء المنكرين إذا أرادوا سدّ الذريعة و منع الناس من الألفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى أن يقولوا: ينبغى أن يكون التوسل بالأدب و بالألفاظ التى ليس فيها إيهام، كأن يقول المتوسل: اللهم إنى أسألك و أتوسل إليك بنبيك على و بالأنبياء قبله و بعباده الصالحين أن تفعل بى كذا و كذا، لا أنهم يمنعون من التوسل، و لا أن يتجاسروا على تكفير المسلمين الموحدين الذين لا يعتقدون التأثير إلا لله وحده لا شريك له.

و من الشبه التي تمسك بها هؤلاء المنكرون للتوسل، قوله تعالى: ﴿ لَا يَعِمُلُوا دُعَآءَ الرَّسُولِ بَينكُم كَدُعآءِ بَعضِكُم بَعضاً ﴾ فإن الله نهى المؤمنين في هذه الآية أن يخاطبوا النبي على الله عنه مثل ما يخاطب بعضهم بعضاً كأن ينادوه باسمه؛ وقياساً على ذلك يقال لا ينبغى أن يطلب من غير الله تعالى كالأنبياء و الصالحين الأشياء التي جرت العادة بأنها لا تطلب إلا من الله تعالى، لئلا تحصل المساواة بين الله تعالى، فئلا تحصل المساواة بين الله تعالى و خلقه بحسب الظاهر، و إن كان الطلب من الله على أنه الموجد للشيء و المؤثر فيه و من غيره على أنه سبب عادى لكنه ربها يوهم التأثير، فالمنع من ذلك الطلب لدفع هذا الإيهام.

و الجواب: أن هذا لا يقتضى المنع من التوسل مطلقاً و لا يقتضى منع الطلب من موحد فإنه يحمل على المجاز العقلى إذا صدر من موحد فلا وجه

١ . سنن ابن ماجة كتاب الفتن ٣٩٤٠.



لكونه شركاً و لا لكونه محرماً، فلو قالوا إن ذلك خلاف الأدب و أجازوا التوسل و شرطوا فيه أن يكون بالأدب و احتراز على الألفاظ الموهمة لكان له وجه، و أما المنع مطلقاً فلا وجه له.

قال العلامة ابن حجر في (الجوهر المنظم) و لا فرق في التوسل بين أن يكون بلفظ التوسل أو التشفع أو الاستغاثة أو التوجه، لأن التوجه من الجاه و هو علو المنزلة، و قد يتوسل بذى الجاه إلى من هو أعلى منه جاها، و الاستغاثة: معناها طلب الغوث، و المستغيث يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث من غيره و إن كان أعلى منه؛ فالتوجه والاستغاثة به على و بغيره ليس له معنى في قلوب المسلمين إلا طلب الغوث حقيقة من الله تعالى، و مجازاً بالتسبب العادى من غيره، و لا يقصد أحد من المسلمين غير ذلك المعنى. فمن لم ينشرح له صدره فليبك على نفسه، نسأل الله العافية.

فالمستغاث به حقيقة هو الله تعالى، و أما النبى على فهو واسطة بينه و بين المستغيث، فهو سبحانه و تعالى مستغاث به حقيقة، و الغوث منه بالخلق و الإيجاد، و النبى على مستغاث به مجازاً و الغوث منه بالكسب و التسبب العادى باعتبار توجهه و تشفعه عند الله لعلو منزلته و قدره، فهو على حد قوله تعالى فو ما رَمَيتَ إِذ رَمَيتَ وَلَكنَّ الله رَمَي أَى ما رميت خلقاً و إيجاداً، و كذا قوله تعالى فلا مَن تَقتَلُوهُم و لكنَّ الله قتلَهُم و وقوله على هما أنا حملتكم و لكن الله حملكم و كثيراً ما تجىء السنة لبيان الحقيقة، و يجيء القرآن بإضافة الفعل لمكتسبه و يسند إليه مجازاً كقوله تعالى فالأحكوا الجنة بيما كُنتُم تَعمَلُون ووله على هن يدخل أحدكم الجنة بعمله في فالآية بيان للسبب العادى و الحديث لبيان سبب فعل الفاعل الحقيقي و هو فضل الله تعالى. و بالجملة الحديث لبيان سبب فعل الفاعل الحقيقي و هو فضل الله تعالى. و بالجملة

١ . أخرجه مسلم في صحيحه برقم: ٢٨١٦، و رواه أحمد في مسنده برقم: ١٠١٢٧.



له فإطلاق لفظ الاستغاثة لمن يحصل منه غوث باعتبار الكسب أمر معلوم لا شك فيه لغة و لا شرعاً، فإذا قلت أغثني يا الله تريد الإسناد الحقيقي باعتبار الخلق و الإيجاد، و إذا قلت أغثني يا رسول الله تريد الإسناد المجازي باعتبار التسبب و الكسب و التوسط بالشفاعة.

لو تتبعت كلام الأثمة و سلف الأمة و خلفها لوجدت شيئاً كثيراً من ذلك، بل في الأحاديث الصحيحة كثير من ذلك، و منه ما في صحيح البخارى في مبحث الحشر و وقوف الناس للحساب يوم القيامة، بينها هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد عليه فأمل تعبيره عليه «و استغاثوا بآدم» فإن الاستغاثة به مجازية عنه على أراد عوناً يقول «يها عباد الله أعينوني» و في رواية «أغيثوني».

و جاء في الحديث قصة قارون لما خسف به أنه استغاث بموسى ﷺ فلم يغثه بل صاريقول يا أرض خذيه، فعاتب الله موسى حيث لم يغثه و قال له: استغاث بك فلم تغثه و لو استغاث بي لأغثته فإسناد الإغاثة إلى الله تعالى إسناد حقيقي، و إسنادها إلى موسى مجازي.

و قد يكون معنى التوسل به ﷺ طلب الدعاء منه إذ هو ﷺ حي في قبره يعلم سؤال من يسأله.

و قد تقدم حدیث بدلال بن الحارث و المذكور فیه: أن جاء إلى قبره علیه و قال: یا رسول الله استسق لأمتك: أى ادع الله لهم، فعلم منه أنه علیه الله منه الدعاء بحصول الحاجات كها كان يطلب منه فى حیاته لعلمه بسؤال من يسأله مع قدرته على التسبب فى حصول ما سئل فیه بسؤاله و دعائه و شفاعته إلى ربه عز و جل و أنه علی يتوسل به فى كل خير قبل بروزه لهذا العالم و بعده، فى حیاته و بعد وفاته، و كذا فى عرصات القیامة فیشفع إلى ربه و كل



هذا مما تواترت به الأخبار وقام به الإجماع قبل ظهور المانعين منه، فهـ و ليل له الجاه الوسيع و القدر المنيع عند سيده و مولاه المنعم عليه بها حباه و أولاه.

و أما تخيل المانعين المحرومين من بركات أن منع التوسل و الزيارة من المحافظة على التوحيد، و أن التوسل و الزيارة مما يؤدى إلى الشرك فهو تخيل فاسد باطل؛ فالتوسل و الزيارة إذا فعل كل منها مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء لا يؤدى على محذور ألبتة.

و القائل بمنع ذلك سداً للذريعة متقوّل على الله تعالى و على رسوله ﷺ.

## واجب تعظيم النبى عظي

دع ما اذعته النصارى فى نبيهم واحكم بها شئت مدحا فيه واحتكم فليس فى تعظيمه بغير صفات الربوبية شىء من الكفر و الإشراك، بل ذلك من أعظم الطاعات و القربات، و هكذا كل من عظمهم الله تعالى كالأنبياء و المرسلين صلوات الله و سلامه عليه و عليهم أجمعين، كالملائكة و الصديقين و الشهداء و الصالحين. قال تعالى ﴿ وَ مَن يُعَظِّم شَعَائِرَ الله فَإِنَّها مِن تَقوى القُلُوب ﴾ و قال تعالى ﴿ وَ مَن يُعَظِّم حُرُماتِ الله فَهُو خَيرٌ لَهُ عَسْدَ رَبِّهِ ﴾ و من تعظيمه على الفرح بليلة ولادته على العتاد



۲۸۴ الناس فعله من أنواع البرّ، فإن ذلك كله من تعظيمه على و قد أفردت مسألة المولد و ما يتعلق بها بالتأليف، و اعتنى بذلك كثير من العلماء، فألفوا فى ذلك مصنفات مشحونة بالأدلة و البراهين، فلا حاجة لنا إلى الإطالة بذلك.

و مما أمر الله بتعظيمه: الكعبة المعظمة، و الحجر الأسود، و مقام إبراهيم ﷺ فإنها أحجار و أمرنا الله بتعظيمها: بالطواف بالبيت، و مس الركن اليانى و تقبيل الحجر الأسود، و بالصلاة خلف المقام، و بالوقوف للدعاء عند المستجار، و باب الكعبة، و الملتزم، و الميزاب، كها جرى على ذلك السلف و الخلف و كلهم فى ذلك لا يعبدون إلا الله و لا يعتقدون تأثيراً لغيره و لا نفعاً و لا ضراً، لأن ذلك لا يكون إلا لله وحده لا يكون لأحد سواه.

و الحاصل كها تقدم أن هنا أمرين: أحدهما وجوب تعظيم النبى في و رفع ربته عن سائر المخلوقات. و الثانى إفراد الربوبية و اعتقاد أن الرب تبارك و تعالى منفرد بذاته و صفاته و أفعاله عن جميع خلقه، فمن اعتقد فى مخلوق مشاركة البارى سبحانه و تعالى فى شىء من ذلك فقد أشرك كالمشركين الذين كانوا يعتقدون الألوهية للأصنام و استحقاقاتها للعبادة؛ و من قصر بالرسول في فى شىء عن مرتبته فقد عصى أو كفر؛ و أمّا من بالغ فى تعظيمه بأنواع التعظيم و لم يصفه بشىء من صفات الربوبية فقد أصاب الحق و حافظ على جانب الربوبية و الرسالة جميعاً، و ذلك هو القول الذى لا إفراط فيه و لا تفريط.

و إذ وجد في كلام المؤمنين إسناد لشيء غير الله تعالى يجب حمله على المجاز العقلى، و لا سبيل إلى تكفير أحد من المؤمنين، و إذ المجاز العقلى مستعمل في الكتاب و السنة؛ فمن ذلك قوله تعالى ﴿ و إِذَا تُلِيَت عَلَيهِم اَلْيَاتُهُ وَرَادَتُهُم إِيهَاناً ﴾ فإسناد الزيادة إلى الآيات مجاز عقلى، و هي سبب عادى للزيادة،



و الذى يزيد فى الإيهان حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له و قوله تعالى ﴿ يوما يَجعلُ الولدانَ شِيباً ﴾ فإسناد الجعل إلى اليوم مجاز عقلى لأن اليوم على لجعله شيباً، فالجعل المذكور واقع فى اليوم، و الجاعل حقيقة هو الله تعالى وحده، و قوله تعالى ﴿ وَ لا يَغُوثَ وَ يَعُوقَ وَنَسراً \* وَ قَد أَضَلُّوا كثيراً ﴾ فإسناد الإضلال إلى الأصنام مجاز عقلى، لأنها سبب فى حصول الإضلال و الهادى و المضل حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له، و قوله تعالى حكاية عن فرعون ﴿ يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحاً ﴾ فإسناده البناء إلى هامان مجاز عقلى لأنه سبب آمر، فهو يأمر بذلك و لا يبنى بنفسه، و الذى يبنى إنها هو الفعلة.

و أما الأحاديث النبوية ففيها من المجاز العقلي شيء كثير يعرف ذلـك مـن وقف عليه من ذلك الحديث المتقدم «بينها هم كذلك استغاثوا بآدم» فإغاثة آدم ﷺ مجازية و المغيث حقيقة هو الله تعالى. و أما كلام العرب ففيه من المجاز العقلي ما لا يحصى كقولهم: أنبت الربيع البقل، فجعلوا الربيع هو المطر منبتاً، و المنبت حقيقة هو الله تعالى، فإسناد الإنبات إلى الربيع مجاز عقلي، فإذا قال العامي من المسلمين نفعني النبي عظم أو أغاثني أو نحو ذلك فإنها يريد الإسناد المجازي، و القرينة على ذلك أنه مسلم موحد لا يعتقد التأثير إلا لله، فجعلهم ذلك و أمثاله من الشرك جهل محض و تلبيس على عوام الموحدين، و قد اتفق العلماء على أنه إذا صدر مثل هذا الإسناد من موحد فإنه يحمل علمي المجاز، و التوحيد يكفي قرينة لـذلك لأن الاعتقاد الـصحيح هـو اعتقاد أهـل الـسنة و الجهاعة و اعتقادهم أن الخالق للعبد و أفعالهم هو الله تعالى لا تأثير لأحد سواه؛ لا لحيّ و لا الميت، فهذا الاعتقاد هو التوحيد المحض بخلاف من اعتقد غير هذا فإنه يقع في الإشراك.



و أما الفرق بين الحى و الميت كها يفهم من كلام هؤلاء المانعين للتوسل فإن كلامهم يفيد أنهم يعتقدون أن الحى يقدر على بعض الأشياء دون الميت، فكأنهم يعتقدون أن العبد يخلق أفعال نفسه فهو مذهب باطل، و الدليل على أن هذا هو اعتقادهم أنهم إذا نودى الحى و طلب منه ما يقدر عليه فلا ضرر فى ذلك، و أما الميت فإنه لا يقدر على شىء أصلاً. و أما أهل السنة فإنه يقولون: الحى لا يقدر على شىء كها أن الميت كذلك لا يقدر، و القادر حقيقة هو الله تعالى، و العبد ليس له إلا الكسب الظاهرى باعتبار الحى، و الكسب الباطنى باعتبار التبرك بذكر اسم النبى عليه و غيره من الأخيار و تشفعهم فى ذلك، و الخالق للعباد و أفعالم و الله وحده لا شريك له.

و قد تقدم كثير من الدلائل الدالة على صحة التوسل و لا بأس بإلحاق أدلة تدل على ذلك زيادة على ما تقدم.

## أدلة جواز التوسل بالنبي

ذكر العلامة السيد السمهودى فى (خلاصة الوفاء) أن من الأدلة الدالة على صحة التوسل بالنبى على بعد وفاته ما رواه الدارمى فى صحيحه عن أبى الجوزاء قال: "قحط أهل المدينة قحطاً شديداً، فشكوا إلى عائشة على فقالت: انظروا إلى قبر رسول الله على فاجعلوا منه كوّة إلى السّهاء حتى لايكون بينه و بين السياء سقف، ففعلوا فمطروا حتى نبت العشب و سمنت الإبل حتى تفتفت من الشحم، فتسمى عام الفتق» المناهدة المناه

قال العلامة المراغى «و فتح الكوة عند الجدب سنّة أهل المدينة يفتحون كوة فى أسفل قبو الحجرة المطهرة و إن كان السقف ليس حائلاً بين القبر الـشريف و السهاء».

١ . أخرجه الدارمي في سننه برقم ٩٢.



قال السيد السمهودى بعد كلام المراغى: و سنتهم اليوم فتح الباب المواجه للوجه السريف و يجتمعون هناك و ليس القصد إلا التوسل بالنبى على و الاستشفاع به إلى ربه لرفعة قدره عند الله و قال أيضاً في (خلاصة الوفاء) على و بجاهه و بركته من سنن المرسلين و سيرة السلف الصالحين ا هـ.

و ذكر كثير من علماء المذاهب الأربعة في كتب المناسك عند ذكرهم زيارة النبي على أنه يسن للزائر أن يستقبل القبر الشريف و يتوسل بي إلى الله تعالى في غفران ذنوبه و قضاء حاجاته و يستشفع به على الوا: من أحسن ما يقول ما جاء عن العتبى، و هو مروى أيضاً عن سفيان بن عيينة و كل منهما من مشايخ الإمام الشافعي، قال العتبى: كنت جالساً عند قبر رسول الله على فجاء أعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله، سمعت الله يقول، و في رواية: يا خير الرسل إن الله أنزل عليك كتاباً صادقاً قال فيه ﴿ وَ لَو أَنَّهُم إِذ ظَّلَمُوا أَنفُسَهُم جَاءُوكَ فَاستَغفَرُوا الله وَ استَغفَر أمن ذنبي مستشفعاً بك إلى ربى، و في رواية: و إنى جنتك مستغفراً من ذنبي مستشفعاً بك إلى ربى، و في رواية: و إنى جنتك مستغفراً ربك عز و جل من ذنوبي، ثم بكي و أنشأ يقول:

يا خير من دفن بالقاع أعظمه فطاب من طيبهن القاع والأكم نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال العتبى: ثم استغفر الأعرابى و انصرف، فغلبتى عيناى فرأيت النبى على النوم فقال: يا عتبى ألحق الأعرابى و بشره أن الله غفر له، فخرجت خلفه فلم أجده، وليس محل الاستدلال الرؤيا فإنها لا تثبت بها الأحكام لاحتمال حصول الاشتباه على الرائى كما تقدم ذلك، و إنما محل الاستدلال كون العلماء استحسنوا الإتيان بها تقدم ذكره، و ذكروا في مناسكهم استحباب الإتيان به للزائر، وليس في قولهم: و في رواية كذا و في رواية كذا



منافاة لاحتمال أن الراوى حكى ذلك بالمعنى؛ فمرة عبر بقوله يا خمير الرسل و
 مرة عبر بقوله يا رسول الله و على ذلك يحمل أمثال هذا.

و قال العلامة ابن حجر فی (الجوهر المنظم): و روی بعض الحفاظ عن أبی سعید السمعانی أنه روی عن علی بن أبی طالب علیه و کرم الله وجهه أنهم بعد دفنه بی باث أبی طالب علیه و کرم الله وجهه أنهم صاحبه أفضل الصلاة و السلام و حثا ترابه علی رأسه و قال: یا رسول الله قلت فسمعنا قولك، و وعیت عن الله ما وعینا عنك، و كان فیها أنزل الله علیك قوله تعالی ﴿وَلَو أَنَّهُم إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُم جَآءُوكَ فاستغفَرُوا لله وَاستغفَرُ أَلُمُ الرَّسولُ لَوَجَدُوا الله تَوَّاباً رَّحیهاً ﴾ و قد ظلمت نفسی و جئتك مستغفراً إلی ربی، فنودی من القبر الشریف: إنه قد غفر لك.

و جاء مثل ذلك عن على وين من طريق أخرى، فهى رواية السمعانى، و يؤد ذلك أيضاً ما صح عنه ين قوله «حياتى خير لكم تحدثون و يحدث لكم، ما رأيت من خير حمدت الله تعالى، و ما رأيت من شرّ استغفرت لكم» و يؤيد ذلك أيضاً ما ذكره العلماء في آداب الزيارة من أنه يستحب أن يجدد الزائر التوبة في ذلك الموقف الشريف، و يسأل الله تعالى أن يجعلها توبة نصوحاً، و يستشفع به ين إلى ربه عز و جل في قبولها، و يكثر الاستغفار و التضرّع بعد تلاوة قوله تعالى ﴿ وَ لَو أَنّهُم إِذْ ظُلّمُوا أَنفُسَهُم جَآءُوكَ فَاستَغفَرُوا الله وَاستغفَرُ الله و زوّارك لم طبياً و التبرّك بزيارتك و الاستشفاع بك مما أثقل ظهورنا و أظلم جئناك لقضاء حقك و التبرّك بزيارتك و الاستشفاع بك مما أثقل ظهورنا و أظلم قلوبنا، فليس لنا يا رسول الله شفيع غيرك نؤمله، و لا رجاء بابك نصله،

١ . رواه الديلمي في الفردوس برقم: ٢٧٠١.



فاستغفر لنا و شفع لنا عند ربك، و اسأله أن يمن علينا بسائر طلباتنا و يحشرنا في زمرة عباده الصالحين و العلماء العاملين.

> و في (الجوهر المنظم) أيضاً: أنَّ اعرابياً وقف على القبر الشريف و قبال: اللهم إن هذا حبيبك و أنا عبدك و الشيطان عدوّك فإن غفرت لي سرّ حبيبك و فاز عبدك و غضب عدوّك، و إن لم تغفر لي غضب حبيبك؛ و رضي عـ دوّك و هلك عبدك، و أنت يا ربّ أكرم من أن تغضب حبيبك و ترضى عدوّك و تهلك عبدك. اللهم عبدك. اللهم إن العرب إذا مات فيهم سيد أعتقوا على قبره، و إن هذا سيد العالمين فأعتقني على قبره يا أرحم الراحمين، فقال له بعض الحاضرين: يا أخا العرب إن الله تعالى قد غفر لك بحسن هذا السؤال.

> و ذكر علماء المناسك أيضاً أن استقبال قبره الشريف عَلِينُ وقت الزيارة والدعاء أفضل من استقبال القبلة.

> قال العلامة المحقق الكمال بن همام: إن استقبال القبر الشريف أفضل من استقبال القبلة، و أما ما نقل عن الإمام أبى حنيفة عين أن استقبال القبلة أفضل فهذا النقل غير صحيح فقد روى الإمام أبو حنيفة نفسه في مسنده عن أبي عمر حيض أنه قال: من السنة استقبال القبر المكرِّم و جعل الظهر للقبلة.

> و سبق ابن الهمام في النص على ذلك العلامة ابن جماعة، فإنه نقل استحباب استقبال القبر عن الإمام أبي حنيفة ﴿ فَيْكُ وردّ على الكرماني في أنه تستقبل القبلة فقال إنه ليس بشيء.

> ثم قال في (الجوهر المنظم): و يستدل لاستقبال القبر أيضاً بأنا متفقون على أنه ﷺ حيّ في قبره يعلم بزائره، و هو ﷺ لما كان في الدنيا لم يـسع زائــره إلاّ استقباله و استدبار القبلة فكذا يكون الأمر حين زيارته في قبره الـشريف عَلِيُّهُ، و إذا اتفقنا في المدرس من العلماء بالمسجد الحرام المستقبل للقبلة أن الطلبة



يستقبلونه و يستدبرون الكعبة، فها بالك به عَلَيْهُ؟ فهذا أولى بذلك قطعاً، و قد تقدم قول الإمام مالك للخليفة المنصور: «و لم تسصرف وجهك عنه و هو وسيلتك و وسيلة أبيك آدم إلى الله؟ بل استقبله و استشفع به».

قال العلامة الزرقاني في شرح المواهب: كتب المالكية طافحة باستحباب الدعاء عند القبر مستقبلاً له مستدبراً للقبلة. ثم نقبل عن مذهب الإمام أبي حنيفة و الشافعي و الجمهور مثل ذلك، و أما مذهب الإمام أحمد ففيه اختلاف بين علماء مذهبه. والراجح عند المحققين منهم استحباب استقبال القبر الشريف كبقية المذاهب، و كمذا القول في التوسل فإن المرجح عن المحققين منهم استحبابه لصحة الأحاديث الدالة على ذلك فيكون المرجح عند الحنابلة موافقاً لما عليه أهل المذاهب الثلاثة، و قد أطال الإمام السبكي في (شفاء السقام) في نقل نصوص أهل المذاهب الأربعة في ذلك. و ذكر الشيخ طاهر سنبل في رسالة له في ذلك أن ممن ذكر من علياء الجنابلية أبا عبييد الله السامري في المستوعب، و رفعت فتوى لفتي الحنابلة بمكة الشيخ محمد عبد الله بن حميد في هذه المسألة، فأجاب بأن الراجح عند الحنابلة استقبال القبر الشريف عند الدعاء و استحباب التوسل. قال و ذلك مذكور في كثير من كتب المذهب المعتمدة: منها شرح مناسك المقنع للإمام شمس الدين بن مفلح صاحب الفروع، و منها شرح الإقناع لمحرر المذهب الشيخ منصور البهوتي، و منها شرح غاية المنتهي، و منها منسك الشيخ سليمان بن على جد الشيخ محمد بن عبد الوهاب صاحب الدعوة، و كثير من المؤلفين في المذهب ذكروا ذلك. قال: و بعض هؤلاء ذكروا أيضاً قصة العتبة المشهورة و إنشاد الأعرابي (يا خير من دفن بالقياع أعظمـه... إلى آخرها، و أما الحديث الذي فيه «اللهم إنس أسألك و أتوجه إليك» إلى آخره، فهو حديث أخرجه الترمذي و صححه، و أخرجه النسائي البيهقي أيـضاً



و صححه، ثم قال المفتى المذكور إذا تحقق ذلك علمنا أن المعتمد عند الحنابلة هو ما ذكره السائل أعنى استحباب استقبال القبر المدعاء و استحباب التوسل، و المنكر لذلك جاهل بمذهب الإمام أحمد اهـ.

و أما ما ذكره الآلوسى فى تفسيره من أن بعضهم نقل عن الإمام أبى حنيفة وشك أنه منع التوسل فهو نقل غير صحيح، إذ لم ينقله عن الإمام أحد من أهل مذهبه و هم أدرى به، بل كتبهم طافحة باستحباب التوسل، و نقل المخالف غير معتبر فإياك أن تغتر به.

و في المواهب اللدنية للإمام القسطلاني: وقف أعرابي على قبره الشريف على قالم أمرت بعتق العبيد و هذا حبيبك و أنا عبدك فأعتقني من النار على قبر حبيبك، فهتف به هاتف: يا هذا تسأل العتق لك وحدك، هلا سألت العتق لجميع المؤمنين؟ اذهب فقد أعتقتك، ثم أنشد القسطلاني أحد البيتين المشهورين و أنشد شارحه الزرقاني البيت الآخر، و هما: إن الملوك إذا شابت عبيدهم في رقهم أعتقوهم عتق أحرار و أنت يا سيدي أولى بذا كرماً قد شبت في الرق فأعتقني من النار

ثم قال في المواهب عن الحسن البصرى قال: وقف حاتم الأصمّ على قبره على قبره على قبره على قبره على قبره على قبره على أنها ما أدنا لك في زيارة قبر حبيبنا إلا وقد قبلناك فارجع أنت و من معك من الزوّار مغفوراً لكم.

و قال ابن أبى فديك: سمعت بعض من أدركت من العلماء و الصلحاء يقول: بلغنا أن من وقف عند قبر النبى على فتلا هذه الآية ﴿إِنَّ اللهَ و مَلْتُكتَهُ يُصَلُّونَ على النَّبِيِّ يَاتُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيهِ وَ سَلِّمُوا تَسلِيماً ﴾ و قال صلى الله عليك يا فلان و لم تسقط له حاجة.



قال الشيخ زين الدين المراغى و غيره: الأولى أن يقول صلى الله عليك يا رسول الله بدل قوله يا محمد للنهى عن ندائه باسمه حياً و ميتاً، و ابن أبى فديك من أتباع التابعين، و كان من الأئمة الثقات المشهورين، هو من المروى عنه فى الصحيحين و غيرهما من كتب السنن: قال الزرقاني في شرح (المواهب): اسمه محمد بن إسهاعيل بن مسلم الديلمي، مات سنة مائتين، و هذا الذي نقله من المواهب عن ابن أبى فديك رواه عنه أيضاً البيهقي.

و في شرح المواهب للزرقاني أن الداعي إذا قال: اللهم إني أستشفع إليك بنبيك: يا نبيّ الرّحمة اشفع لي عند ربك استجيب له.

فقد اتضح لك من هذه النصوص المروية عن النبى على و أصحابه و سلف الأمة و خلفها أن التوسل به لله و و و و الله و خلفها أن التوسل به لله و و و إيارته و طلب الشفاعة منه ثابتة عنهم قطعاً بلا شك و لا مرية، و أنها من أعظم القربات و أن التوسل به واقع قبل خلقه و بعد خلقه في حياته و بعد وفاته، و سيكون التوسل به أيضاً بعد البعث في عرصات القيامة.

قال في المواهب: و رحم الله ابن جابر حيث قال:

به قد أجاب الله آدم إذ دعا ونجى في بطن السفينة نوح

وما ضرّت النار الخليل لنوره ومن أجله نال الفداء ذبيح

ثم قال و فى كتاب (مصباح الظلام فى المستغيثين بخير الأنام) للشيخ أبى عبد الله بن النعمان ما يشفى الغليل من ذلك. ثم ذكر فى المواهب كثيراً من البركات التى حصلت له ببركة توسله بالنبى ﷺ.

و روى البيهقى عن أنس خيت «أن أعرابياً جاء إلى النبى عظي يستسقى به، و أنشد أبياتاً أوَّها:

أتيناك و العذراء يدمى لبانها وقد شغلت أم الصبيّ عن الطفل



إلى أن قال:

وليس لنا إلا إليك فسرارنا وأنى فرار الخلق إلا إلى الرسل فلم ينكر عليه على البيت، بل قال أنس لما أنشد الأعرابي الأبيات قام على يجرّ رادء حتى رقى المنبر فخطب و دعا لهم فلم يزل يدعو حتى مطرت السهاء ".

و فى صحيح البخارى «أنه لما جاء الأعرابى و شكا للنبى يَلِيُّ القحط، فدعا الله فأنجابت السهاء بالمطر، قال رسول الله: لو كان أبو طالب حياً لقرّت عيناه: و من ينشدنا قوله؟ فقال على بن أبى طالب وينه : يا رسول الله كأنك أردت قوله:

وأبيض يستسقى الغهام بوجهه ثمال اليتامى عصسمة للأرامـل فتهلهل وجه النبى عَظِيَّةُ ولم ينكر إنساد البيست و لا قولـه يستسقى الغـهام بوجهه، ولو كان ذلك حراماً أو شركاً لأنكره ولم يطلب إنشاده» .

و كان سبب إنشاء أبى طالب هذا البيت من جملة قصيدة مدح بها النبى على أن قريشاً في الجاهلية أصابهم قحط فاستسقى لهم أبو طالب و توسل بالنبى على و كان صغيراً، فاغدودق عليهم السحاب بالمطر، فأنشأ أبو طالب تلك القصيدة.

وصح عن ابن عباس عيض أنه قال أوحى الله تعالى إلى عيسى الله: يا عيسى المن بمحمد و مر من أدركه من أمتك أن يؤمنوا به، و لولا محمد ما خلقت الجنة و النار، و لقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله فسكن.

١ . ذكر في التمهيد لابن عبد البر ٢٢/ ٦٤.

٢ . ذكر في فتح الباري ٢/ ٤٩٥.



قال في الجوهر المنظم فإذا كمان لمه يَظِيُّهُ همذا الفيضل و الخيصوصية أفمالا يتوسل به؟

و ذكر القسطلاني في شرحه على البخاري عن كعب الأحبار: أن بني إسرائيل كانوا إذا قحطوا استسقوا بآل بيت نبيهم، فعلم بذلك أن التوسل مشروع حتى في الأمم السابقة.

و قال السيد السمهودى فى خلاصة الوفاء: إن العادة جرت أن من توسل عند شخص بمن له قدر عنده يكرمه لأجله و يقضى حاجاته، و قد يتوجه بمن له جاه إلى من هو أعلى منه، و إذا جاز التوسل بالأعمال الصالحة كما فى صحيح البخارى فى حديث الثلاثة الذين أووا إلى غار فأطبق عليهم ذلك الغار فتوسل كل منهم إلى الله تعالى بأرجى عمل له فانفرجت الصخرة التى سدت الغار عليهم، فالتوسل به يَوْلِي أحق و أولى لما فيه من النبوة و الفضائل سواء كان ذلك فى حياته أو بعد وفاته، فالمؤمن إذا توسل به إنها يريد بنبوته التى جمعت الكهالات.

و هؤلاء المانعون للتوسل يقولون يجوز التوسل بالأعمال الصالحة مع كونها أعراضاً، فالذوات الفاضلة أولى، فإن عمر ويش توسل بالعباس ويش ، و أيضاً لو سلمنا ذلك نقول لهم: إذا جاز التوسل بالأعمال الصالحة فيها المانع من جوازها بالنبي على العتبار ما قام به من النبوة والرسالة و الكمالات التي فاقت كل كمال و عظمت على كل عمل صالح في الحال و المآل مع ما ثبت من الأحاديث الدالة على ذلك، و مثله سائر الأنبياء و المرسلين صلوات الله و سلامه عليه و عليهم أجمعين و كذا الأولياء و عباد الله الصالحين لما فيه من الطهارة القدسية و محبة ربّ البرية و حيازة أعلى مراتب الطاعة و اليقين من رب العالمين، و ذلك سببه كونهم من عباد الله المقربين، فيقضى الله سبحانه و



تعالى بالتوسل بهم حواتج المؤمنين، و ينبغى أن يكون ذلك التوسل مع الأدب ( ٢٩٥ ) الكامل و اجتناب الألفاظ التي توهم التأثير لغير الله تعالى.

> و من أدلة جواز التوسل قصة سواد بن قارب ﴿ اللهِ اللهِ الطبراني في الكبير، و فيها أن سواد بن قارب أنشد رسول الله عظي قصيدته التي فيها التوسل ولم ينكر عليه، و منها قوله:

و أنك مأمون على كل غائب إلى الله يا ابن الأكرمين الأطايب و إن كان فيما فيه شيب الـذوائب بمغن فتيلا عن سواد بين قيارب

و أشهد أن الله لا رت غهره و أنك أدنس المرسلين وسيلة فمرنا بها يأتيك يا خسر مرسل و كن لي شفيعاً يوم لا ذو شفاعة

فلم ينكر عليه رسول الله عظيم قوله «أدنسي المرسيلين وسبيلة» و لا قول ه «و كن لي شفيعا».

و كذا من أدلة التوسل مرثية صفية ﴿ عَمَّ عَمَّ رَسُولَ اللهُ يَظُّلُهُ، فإنها رثته بعد و فاته عظم بأسات فيها قولها:

وكنت بنيا بيراً ولم تيك جافييا ألا يا رسول الله أنـت رجاؤنـا ففيها النداء بعد وفاته مع قولها «أنت رجاؤنا» و سمع تلك المرثية الصحابة هِنْهُ فلم ينكر عليها أحد قولها «يا رسول الله أنت رجاؤنا»

قال العلامة ابن حجر في كتابه المسمى بـ (الخيرات الحسان في مناقب الإمام أبي حنيفة النعمان) في الفصل الخامس و العشرين: إن الإمام الشافعي أيام هو ببغداد كان يتوسل بالإمام أبي حنيفة عِبْنَكُ يجيء إلى ضريحه يـزوره فيسلم عليه ثم يتوسل إلى الله تعالى به في قضاء حاجاته.

و قد ثبت أيضاً أن الإمام أحمد توسل بالإمام الشافعي ﴿ عَنِكُ حتى تعجب ابنه عبد الله بن الإمام أحمد، فقال له الإمام أحمد إن الشافعي كالشمس للناس و كالعافية للبدن.



و لما بلغ الإمام الشافعي أن أهل المغرب يتوسلون إلى الله تعالى بالإمام مالك لم ينكر عليهم.

و قال الإمام أبو الحسن الشاذلي هيشك: من كانت له إلى الله حاجة و أراد قضاءها فليتوسل إلى الله بالإمام الغزالي.

و ذكر العلامة ابن حجر في كتابه المسمى: بـ (الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع و الزندقة) أن الإمام الشافعي وفي توسل بأهل البيت النبوى حيث قال:

آل النب فريعت و هم إليه و سيلتي أرجو بهم أعطى غداً بيدى اليمين صحيفتي

و ذكر العلامة السيد طاهر بن محمد بن هاشم با علوى فى كتابه المسمى (مجمع الأحباب فى ترجمة الإمام أبى عيسى الترمذى صاحب السنن) أنه رأى فى المنام ربّ العزّة فسأله عما يحفظ عليه الإيهان حتى يتوفاه عليه، قال: فقال لى: قل بعد صلاة ركعتى الفجر قبل صلاة فرض الصبح: إلهى بحرمة الحسن و أخيه وجده و بنيه و أمه و أبيه نجنى من الغم الذى أنا فيه، يا حتى يا قيوم يا ذالجلال و الإكرام أسألك أن تحيى قلبى بنور معرفتك يا الله يا الله يا الله يا أرحم الرّاحين) فكان الإمام الترمذى يقول ذلك دائماً بعد صلاة الصبح سنة و يأمر أصحابه به و يحثهم على فعله و على المواظبة عليه و هو إمام حجة يقتدى به.

بل هذا الأمر أعنى التوسل لم ينكره أحد قط من السلف و الخلف حتى جاء هؤلاء المنكرون.

و فى الأذكار للإمام النووى «أن النبى عظم أمر أن يقول العبد ركعتى الفجر (ثلاثاً) اللهم ربِّ جبريل و مكاثيل و إسرافيل و محمد عظم أجرنى من النار» قال العلامة ابن علان فى شرح الأذكار: خص هؤلاء بالذكر للتوسل بهم



في قبول الدعاء، و إلا فهو سبحانه و تعالى رب جميع المخلوقات، فأفهم ذلك ﴿ ٢٩٧ أنه من التوسل المشروع.

> و في شرح حزب البحر للإمام زروق قال بعد ذكر كثير من الأخيار. اللهم إنا نتوسل إليك بهم فإنهم أحبوك، و ما أحبوك حتى أحببتهم، فبحبك إياهم وصلوا إلى حبك و نحن لم نصل إلى حبهم فيك، فيتمم لنا ذلك مع العافية الكاملة الشاملة حتى نلقاك يا أرحم الراحمين.

> و لبعض العارفين دعاء مشتمل على قوله «اللهم رب الكعبة و بانيها و فاطمة و أبيها و بعلها و بنيها نوّر بصرى و بصرتي و سرى و سريرتي» قال بعض العارفين و قبد جرب هذا البدعاء لتنوير البصر؛ و أن من ذكر عنيد الاكتحال نور الله بصره، و ذلك من الأسباب العادية و هي لا تأثير لها، و المؤثر هو الله تعالى وحده لا شريك له، فكها أن الله تعالى جعيل الطعيام و الشراب سببين للشبع و الري، لا تأثير لهما و المؤثر هو الله تعالى وحده، و جعل الطاعة سبباً للسعادة و نيل الدرجات جعل أيضاً التوسل بالأخيار الـذين عظمهم الله تعالى و أمر بتعظيمهم سبباً لقضاء الحاجات، فليس في ذلك كفر و لا إشر اك.

> و من تتبع أذكار السلف و الخلف و أدعيتهم و أورادهم وجـد فيهـا شـيئاً كثيراً في التوسل و لم ينكر عليهم أحد في ذلك حتى جاء هؤلاء المنكرون، و لـو تتبعنا ما وقع من أكابر الأمة في التوسل لامتلأت بـذلك الـصحف و فيها ذكـر كفاية و مقنع لمن كان بمرأى من التوفيق و مسمع، و إنها أطلت الكلام في ذلك ليتضح الأمر لمن كان متشككاً في غاية الإيضاح لأن كثيراً من المنكرين للتوسل يلقون إلى كثير من الناس شبهات يستميلونهم بها إلى معتقدهم الباطل.

> فعسى أن يقف على هذا النصوص من أراد الله حفظه من قبول شبهاتهم فلا يلتفت إليها فيقيم عليها الحجة في إبطاله، فعليك باتباع الجمهور و السواد



الأعظم و إلا كنت مشاققاً لله و رسوله و متبعاً غير سبيل المؤمنين، و قد قال تعالى ﴿ وَمَن يُشَاقِق الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَبِعْ غَبْرَ سَبِيلِ المُؤْمِنِينَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَبعْ غَبْرَ سَبِيلِ المُؤْمِنِينَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَبعْ غَبْرَ سَبِيلِ المُؤْمِنِينَ لَهُ اللهُدَىٰ وَقَال رسول الله عَلَيْ العليكم فَوْلَهُ اللهُ ا

و قد ذكر العلامة ابن الجوزى في كتابه المسمى (تلبيس إبليس) أحاديث كثيرة في التحذير من مفارقة السواد الأعظم:

منها حديث عبد الله بن عمر هين عن النبى على أنه خطب فى الجابية فقال «من أراد بحبوحة الجنة فليلتزم الجهاعة، فإن الشيطان مع الواحد و هو من الاثنين أبعد. "٢

و حديث عرفجة هيئ قال: سمعت رسول الله على يقول "يد الله على الجهاعة و الشيطان مع من يخالف الجهاعة". "

و حديث معاذ بن جبل بهض عن النبى عظم أنه قال «إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ الشاة الشاذة القاصية والنائية، فإياكم و الشعاب و عليكم بالجاعة العامة و المسجد» د

١ . أخرجه الحاكم برقم: ٤٠١.

٢ . رواه النسائي في السنن الكبرى برقم: ٩٢٢٥.

٣ . أخرجه ابن حبان في صحيحه برقم: ٤٥٧٧ .

٤ . أخرجه الحاكم في المستدرك برقم: ٣٩١.

٥ . رواه الطبراني في المعجم الكبير برقم ٤٤٤، و الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/ ٢٣.



و حديث أبى ذر عليت عن النبى يللي أنه قال «اثنان خير من واحد و ثلاثة خير من اثنين و أربعة خير من ثلاثة، فعليكم بالجهاعة فيإن الله تعالى لمن يجمع أمتى إلا على هدى»

فهؤلاء المنكرون للتوسل و الزيارة فارقوا الجهاعة و السواد الأعظم و عمدوا إلى آيات كثيرة من آيات القرآن التى نزلت فى المشركين فحملوها على المؤمنين الذين تقع منهم الزيارة و التوسل و توصلوا بذلك إلى تكفير أكثر الأمة من العلماء و الصلحاء و العباد و الزهاد و عوام الخلق، و قالوا مشل أولئك المشركين الذى قالوا ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلّا لِيُقَرّبُونَا إِلَى الله زُلْفَى ﴾ و قد علمت أن المشركين الذى قالوا ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلّا لِيُقَرّبُونَا إِلَى الله زُلْفَى ﴾ و قد علمت أن المشركين اعتقدوا ألوهية غير الله و استحقاقه العبادة، وأما المؤمنين فلم يعتقد أحد منهم ألوهية غير الله و استحقاقه العبادة، وأما المؤمنين فلم يعتقد أحد منهم ألوهية غير الله واستحقاقه العبادة، فكيف يجعلونهم مشل أولئك المشركين ﴿مُبْحَانَكُ هَذَا بُهُمَانَ عَظِيمٌ ﴾.

# الرد علي معتقدات المنكرين للزيارة والتوسل

و مما يعتقده المنكرون للزيارة و التوسل منع طلب الشفاعة من النبى يَشِينَهُ ، و يقولون أن الله تعالى قد قال في كتابه العزيز ﴿مَن ذَا اللَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلّا بِإِذْنِهِ ﴾ و قال تعالى ﴿وَلاَ يَشْفَعُونَ إِلّا لَمِنِ ارْتَضَىٰ ﴾ فالطالب للشفاعة لا يعلم حصول الإذن للنبى يَشِينُهُ في أنه يشفع له فكيف يطلب منه الشفاعة و لا يعلم أنه ممن ارتضى فكيف يطلب الشفاعة ؟ و احتجاجهم هذا مردود بالأحاديث الصحيحة الصريحة في حصول الإذن للنبي يَشِينُهُ بالشفاعة للمؤمنين.

١ . مسند الإمام أحمد برقم: ٢١٣٣١.



و قد صحت الأحاديث بأنه بين يشفع لمن قال بعد الأذان: اللهم رب هذه الدعوة التامة إلى أخر الدعاء المشهور، و لمن صلى على النبي على يوم الجمعة، و لمن زار قره على النبي المناه المسهور، و لمن زار قره على النبي المناه المسهور، و المن زار قره على النبي المناه ال

و جاءت أحاديث كثيرة في أعمال من عملها حلت له الشفاعة و لو ذكرناها لطال الكلام.

و جاءت أحاديث صريحة في شفاعته لعصاة أمته كقول علي «شفاعتي الأهل الكبائر من أمتى» \

و ذكر كثيراً من المفسرين في قوله تعالى ﴿ وَلاَ يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى ﴾ أن كل من مات مؤمناً كان بمن ارتضى فيدخل في شفاعته على فبيت بهذا كله أن الشفاعة ثابتة و مأذون للنبي على فيها لكل من مات مؤمناً. فالطلب للشفاعة كأنه يتوسل إلى الله تعالى بالنبي على أن يحفظ عليه الإيهان إلى أن يتوفاه الله فيدخل في شفاعة النبي على و يكون من أهلها، و هذا كله ظاهر لا يخفى إلا على من انطمست بصيرته و العياذ بالله تعالى. و مما يعتقده هؤلاء المنكرون على من انطمست بصيرته و العياذ بالله تعالى. و مما يعتقده هؤلاء المنكرون للزيارة و التوسل منع النداء للميت و الجهاد ويقولون إن ذلك كفر و إشراك و عبادة لغير الله تعالى و هذا أيضاً باطل و مردود و لا مستند لهم فيه، و شبهتهم التي يتمسكون بها أنهم يزعمون أن النداء دعاء و كل دعاء عبادة بل الدعاء مخ العبادة، و حملوا كثيراً من الآيات القرآنية التي انزلت في المشركين على الموحدين الذين يصدر منهم النداء المذكور و هذا تلبيس في الدين توصلوا به الموحدين الذين يصدر منهم النداء المذكور و هذا تلبيس في الدين توصلوا به إلى تضليل كثير من الموحدين.

١ . أخرجه ابن حبان في صحيحه برقم: ٦٤٦٧؛ و الحاكم في المستدرك برقم: ٣٤٤٢.

٢ . يعنى أن المنكرين للتوسل يقولون: إن الجسم بعد مفارقة الروح صار جماداً، و همم محجوبون بقول النبى عليه «القبر إما من رياض الجنة و إما حفرة من حفر النار» فالجسم يسنعم تبعاً لتسنعم الروح كذلك، و لو كان جاداً لما نعم أو عُذَب. ا هـ.



و حاصل الرد عليهم أن النداء قد يسمى دعاء كما فى قولـه تعـالى ﴿لاَ ﴿٣٠٦ ﴾ تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُم بَعْضاً﴾ لكنه لا يسمى عبادة، فليس كل دعاء عبادة.

> و لو كان كل نداء دعاء و كل دعاء عبادة لشمل ذلك نداء الأحياء و الأموات، فيكون كل نداء ممنوعاً مطلقاً سواءً كان للأحياء و الأموات أم للحيوانات و الجهادات، و ليس الأمر كذلك، و إنها النداء الذي يكون عبادة هـ و نداء من يعتقد ألو هيته و استحقاقه للعبادة فبرغبون إليه و يخضعون بين يديه.

> فالذي يوقع في الإشراك هو اعتقاد ألوهية غير الله تعالى، أو اعتقاد التأثير لغبر الله تعالى، و أما مجرد النداء لمن لا يعتقدون ألوهيته و تـأثيره أو استحقاق للعبادة فإنه ليس عبادة و لو كان ميتاً أو غائباً أو جماداً، و قـد ورد فـي أحاديث كثرة نداء الأموات و الجهادات.

> فقولهم كل نداء دعاء و كل دعاء عبادة غير صحيح على إطلاقه و عمومه، و لو كان الأمر كذلك لامتنع نداء الحي و الميت فإنهما مستويان في أن كلا منهما لا تأثير له في شيء.

> و لا يعتقد أحد من المسلمين ألوهية غير الله تعالى و لا تأثير أحد سوى الله تعالى، فإن قالوا إن نداء الحي و الطلب منه لشيء من الأشياء إنها هو لكونه قادراً على فعل ذلك الشيء الذي طلب منه... و أما الميت و الجهاد فإنه عــاجز و لا قدرة له على فعل شيء من الأشياء يستلزم اعتقادكم أن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية و هو اعتقاد فاسد و مذهب باطل.

> شريك له، و العبد ليس له إلا الكسب الظاهري، قال الله تعالى ﴿اللهُ خَالِقُ كُـلِّ. شَيْعٍ﴾ فيستوي الحي و الميت و الجهاد في أن كلا منهم لا خلق لــه و لا تــأثير، و



٣٠٢ المؤثر هو الله تعالى وحده، فالذى يقدح فى التوحيد هو اعتقاد التأثير لغير الله أو اعتقاد الألوهية و استحقاق العبادة لغير الله، و أما مجرد النداء من غير اعتقاد شىء من ذلك فلا ضرر و الأحاديث التى ورد فيها النداء للأموات و الجهادات من غير اعتقاد الألوهية و التأثير كثيرة:

منها حديث الأعمى الذي تقدمت روايته عن عثمان بن حنيف وفضه فإنه فيه «يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربك» و تقدم أن الصحابة وفضه استعملوا ذلك الدعاء بعد وفاته على الله الدعاء بعد وفاته على الله الدعاء بعد وفاته على الله الله على الله على الله الله على ال

و حديث بلال بن الحارث المتقدم أيضاً فإن فيه: أنه جاء إلى قبر النبى عظم و قال: يا رسول الله استسق لأمتك، ففيه النداء بعد وفاته عظم، و الخطاب بالطلب منه أن يستسقى لأمته.

و من ذلك الأحاديث الواردة في زيارة القبور منها النداء و الخطاب كقوله «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين إن شاء الله بكم لاحقون» ففيها نداء و خطاب، و هي أحاديث كثيرة لا حاجة إلى الإطالة بذكرها.

و تقدم أن السلف و الخلف من أهل المذاهب الأربعة استحبوا للزائر أن يقول تجاه القبر الشريف «يا رسول الله إنى جئتك مستغفراً من ذنبى مستشفعاً بك إلى ربى».

و قد جاءت صورة النداء أيضاً في التشهد اللذي يقرأه الإنسان في كل صلاة حيث يقول: السلام عليك أيها النبي و رحمة الله و بركاته.

و صح عن بلال بن الحارث بين أنه ذبح شاة عام القحط المسمى عام الرمادة فوجدها هزيلة فصار يقول: وامحمداه وامحمداه.

و صح أيضاً أن أصحاب النبى ﷺ لما قاتلوا مسيلمة الكذاب كان شعارهم وامحمداه وامحمداه.



و فى الشفاء للقاضى عياض أن عبد الله بن عمر عَبِيْتُ خدرت رجله مرة فقيل له اذكر أحب الناس إليك، فقال وامحمداه فانطلقت رجله.

و جاء فى الخطاب و النداء للجهادات أحاديث كثيرة منها: أنه ﷺ كان إذا نزل أرضاً قال: «يا أرض ربى و ربك الله» فهذا نداء و خطاب لجهاد و لا كفر و لا إشراك فيه: إذ ليس فى اعتقاد الألوهية و استحقاق عبادة و لا اعتقاد تأثير لفة تعالى.

و فى ذكر الفقهاء فى آداب السفر: أن المسافر إذا انفلتت دابته بأرض ليس بها أنيس فليقل: يا عباد الله احبسوا، و إذا ضل شيئاً أو أراد عوناً فليقل يا عباد الله أعينونى أو أغيثونى، فإن لله عباداً لا تراهم.

و استدل الفقهاء على ذلك بها رواه ابن السنى عن عبدالله بمن مسعود بشخ قال: قال رسول الله على "إذا انفلتت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد: يا عباد الله احبسوا فإن لله عباداً يجيبونه" ففيه نداء و طلى نفع أى التسبب في ذلك من عباد الله الذين لم يشاهدهم. و في حديث آخر رواه الطبراني أنه ينظ قال: "إذا أضل أحدكم شيئاً أو أراد عوناً و هو بأرض ليس فيها أنيس فليقل يا عباد الله أعينوني" و في رواية "أغيشوني فإن لله عباداً لا ترونهم" قال العلامة ابن حجر في حاشيته على إيضاح المناسك: و هو مجرب كما قاله الراوي للحديث المذكور.

و روى أبو داود و غيره عن عبد الله بن عمر هين قال: كان رسول الله على الله على الله عن شرك الله عن شرك و ربك الله أعوذ بالله صن شرك و من شر ما فيك و من شر ما خلق فيك و شرّ ما يدب عليك، أعوذ بالله من أسد

١ . أخرجه الحاكم في مستدركه برقم: ٦١٣٧.

٢ . ذكر في فيض القدير ١/٣٠٧.



◄ و أسود و من الحية و العقرب و من شرّ ساكن البلد و والد و ما ولد» و ذكر
 الفقهاء أنه يسن للمسافر الإتيان بهذا الدعاء عند إقبال الليل، و فيه النداء و الخطاب للجاد.

و روى الترمذى عن عبد الله بن عمر عسل و الدارمى عن طلحة بن عبيد الله على (أنه على كان إذا رأى الهلال قال: ربى و ربك الله) ففيه خطاب للجاد.

و صح (أنه لما توفي ﷺ أقبل أبو بكر ﷺ حين بلغه الخبر، فدخل علمي رسول الله على فكشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبله ثم بكمي و قبال: بيأبي و أمى طبت حياً و ميتاً، اذكرنا يا محمد عند ربك و لنكن من بالـك) و في روايـة للإمام أحمد \_ فقبل جبهته ثم قال و انبياه، ثم قبلها ثانياً و قال: واصفياه، ثم قبلها ثالثاً و قال: وا خليلاه) ففي ذلك نداء و خطاب لـ عَلَيْتُهُ بعـد وفاتـه و لما تحقق عمر ﴿ فَكُ وَفَاتُهُ مِنْ لِمُنْ إِنِّهُ بِكُو ﴿ فَالَّهِ وَهُو يَبِكُي: بَأْبِي أَنْتُ وَ أمي يا رسول الله لقد كان لك جذع تخطب الناس عليه فلها كثروا واتخذت منـبراً لتسمعهم حن الجذع لفاقك حتى جعلت يدك عليه فسكن، فأمتك أولى بالحنين عليك حين فاقتهم، بأبي أنت و أمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك طاعته فقال: ﴿مَن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ بـأبى أنــت و أمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن بعثك آخر الأنبياء و ذكرك في أولهم فقال ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّن مِيثَاقَهُمْ وَمِنكَ وَمِن نُـوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ﴾ بأبي أنت و أمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا أطاعوك و هم بين أطباقها يعذبون يقولون ﴿ يَالَيْنَنَا أَطَعْنَا اللهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولاَ﴾ بأبي أنت و أمي يا رسول الله لقد اتبعـك فـي قـصر

أخرجه الحاكم في مستدركه برقم: ٦١٣٧.



عمرك ما لم يتبع نوحاً في كبر سنه و طول عمره. فانظر إلى هذه الألفاظ التي نطق بها عمر بيش فقد تعدد فيها النداء له على بعد وفاته و قد رواها كثير من أئمة الحديث، و ذكرها القاضي عياض في الشفاء و القسطلاني في المواهب و الغزالي في الإحياء و ابن الحاج في المدخل فيبطل بها و بغيرها من الأدلة قول المانعين للنداء مطلقاً القائلين إن كل نداء دعاء و كل دعاء عبادة.

و روى البخارى عن أنس بيث أن فاطمة بين رسول الله عليه و آله و سلم قالت لما توفى رسول الله عليه البتاه أجاب رباه دعاه؛ يا أبتاه جنة الفردوس مأواه، يا أبتاه جبريل ننعاه، و فى رواية: إلى جبريل نعاه. " و النعى هو الإخبار بالموت؛ ففى هذا الحديث أيضاً نداؤه على الله بعد وفاته.

ورثته عمته صفية بمراثى كثيرة، قالت في مطلع قصيدة منها:

ألا يا رسول الله كنت رجاءنا وكنت بنا براً ولم تــك جافيـاً

ففي هذا البيت أيضا نداؤه ﷺ بعد وفاته و لم ينكر عليها أحد من الصحابة مع حضورهم و سماعهم له.

و مما جاء من النداء للميت التلقين له بعد الدفن، وقد ذكره كثير من الفقهاء و استندوا في ذلك إلى حديث الطبراني عن أبى أمامة واعتضد بشواهد كثيرة. و صورته أن يقول للميت عند قبره بعد دفنه: يا عبد الله ابن أمة الله اذكر العهد الذى خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له و أن محمداً عبده و رسوله، و أن الجنة حقّ و أن النار حقّ و أن الساعة آتية لا ريب فيها و أن الله يبعث من في القبور، قل رضيت بالله رباً، و بالإسلام ديناً، و بمحمد عليه الله لا إله إلا الله لا إله إلا

١ . أخرجه البخاري برقم: ١٩٣.



٣٠۶ > هو ربّ العرش العظيم. ففي التلقين الخطاب و النداء للميت فكيف يمنعون النداء مطلقاً؟

و من النداء للميت ما جاء في الحديث المشهور حيث نادى النبي بين كفار قريش المقتولين يوم بدر بعد إلقائهم في القليب، رواه البخارى و أصحاب السنن، و ذكروا أن النبي ينه على يناديهم بأسبائه و أسباء آبائهم و يقول: «أيسركم أنكم أطعتم الله و رسوله؟ فإنا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً، فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا؟»

و أما ما جاء من الآثار عن الأثمة الأحبار و العلهاء الأخيار و الأولياء الكبار مما يدل على جواز ذلك النداء و الخطاب فشىء كثير تنقضى دون نقله الأعهال و مضى على ذلك القرون و الأعصار و لا وقع منهم إنكار، فكيف يجوز الإقدام على تكفير المسلمين بشىء قام ثبوته بالبراهين. و في الحديث الصحيح «من قال لأخيه المسلم يا كافر فقد باء بها أحدهما إن كان كها قال و إلا رجعت عليه» قال العلهاء: ترك قتل ألف كافر أولى من إراقة دم امرئ مسلم، فيجب الاحتياط في ذلك فلا يحكم على أحد من أهل القبلة بالكفر إلا بأمر واضح قاطع للإسلام.

و رأيت رسالة للشيخ محمد سليهان الكردى المدنى صاحب الحواشى على مختصر بأفضل فى الفقه على مذهب الإمام الشافعى هيئ ، قال فى تلك الرسالة يخاطب محمد بن عبد الوهاب حين قام بالدعوة، وكان محمد بن عبد الوهاب من تلامذة الشيخ محمد بن سليهان المذكور و قرأ عليه بالمدينة المنورة، قال فى تلك الرسالة: يا ابن عبدالوهاب سلام على من اتبع الهدى، فإنى أنصحك لله تعالى أن تكف لسانك عن المسلمين، فإن سمعت من شخص أنه

أخرجه البخارى برقم ٥٧٥٢.



يعتقد مثل ذلك المستغاث به من دون الله تعالى فعرّفه الصواب و اذكر له الأدلة على أنه لا تأثير لغير الله تعالى، فإن أبى فكفره حينئذ بخصوصه، و لا سبيل لك إلى تكفير السواد الأعظم من المسلمين و أنت شاذ عن السواد الأعظم، فنسبة الكفر إلى من شذ عن السواد الأعظم أقرب لأنه اتبع غير سبيل المؤمنين، قال تعالى ﴿وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَشَعْ غَيْرَ سَبِيلِ المُؤْمِنِينَ نُولِهِ مَا تَوَلَى وَاللهِ جَهَنَم وَسَاءَتْ مَصِيراً ﴾ و "إنها يأكل الذئب من الغنم القاصية» اه.

### بيان أن المانعين للزيارة و التوسل قد تجاوزوا الحد

و الحاصل أن هؤلاء المانعين للزيارة و التوسل قد تجاوزوا الحد فكفرو أكشر الأمة و استحلوا دمائهم و أموالهم و جعلوهم مثل المشركين اللذين كانوا فى زمن النبى يَنْكُلُهُ.

و قالوا إن الناس مشركون في توسلهم بالنبي يَشِيُّةُ و بغيره من الأنبياء و الأولياء و الصالحين و في زيارتهم قبره يَشِيُّهُ و ندائهم له بقوله يا رسول الله نسأل الشفاعة، و حملوا الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على خواص المؤمنين و عوامهم، كقوله تعالى ﴿فَلاَ تَدْعُوا مَعَ اللهُ أَحَداً ﴾ و قوله تعالى ﴿وَمَنْ أَضَلُ عِنَّ يَدْعُوا مِن دُونِ اللهُ مَن لاَ يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَانِهِمْ غَافِلُونَ \* وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴾ و قوله تعالى ﴿لَهُ تَعَالَى ﴿لَهُ تَعَالَى ﴿لَهُ تَعَالَى ﴿لَهُ تَعَالَى ﴿لَهُ تَعْلَى ﴿لَهُ تَعْلَى ﴿لَهُ تَعْلَى اللهُ لَهُ مِنْ يَعْ إِلّا كَبَاسِطِ كَفَيْهِ إِلَى وَقُوله تعالى ﴿لَهُ لَهُمْ إِنْ يَهْ وَوَله تعالى ﴿لَهُ لِنَهُ لِللّهُ وَاللّهُ الْمَا الْحَرْقِيلُ اللّهُ الْمَا أَخْرَ فَتَكُونَ مِنَ المُعَلّقِينَ إِلّا كَبَاسِطِ كَفَيْهِ إِلَى اللّهُ لِيَسْمَعُوا اللّهُ لِيَبُلُغُ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلّا فِي ضَلالٍ ﴾ و قوله تعالى ﴿ اللّهُ لِيبُلُغُ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلّا فِي صَلالٍ ﴾ و قوله تعالى ﴿ وَالّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُ ونَ مِن قِطْمِيرٍ \* إِن تَدْعُومُ لاَ يَسْمَعُوا اللّهُ الْمَا تَعْلَى اللّهُ وَالّذِينَ تَدْعُونَ مِن وَلهُ مَا يَمْلِكُ ونَ مِن قِطْمِيرٍ \* إِن تَدْعُومُ لاَ يَسْمَعُوا



٣٠٨ > دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُفُرُونَ بِشِرْ كِكُمْ وَلاَ يُنَبَّنُكَ مِنْ دُونِهِ فَلاَ يَشِرْ كِكُمْ وَلاَ يُنَبَّنُكَ مِنْ دُونِهِ فَلاَ يَمْلِكُون كَشْفَ مِنْ دُونِهِ فَلاَ يَمْلِكُون كَشْفَ الظَّيِّ عَنْكُمْ وَلاَ تَحْوِيلاً \* أُولِئِكَ اللَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَعُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلةَ أَيُّهُمْ الْوَسِيلةَ أَيُّهُمْ الْوَسِيلةَ أَيُّهُمْ وَلاَ تَعْوَى مَرْجُونَ رَحْمَتُهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبُّكَ كَانَ تَحْدُوراً ﴾ و أمثال هذه القرآب في القرآن كثير، كلها حملوا الدعاء فيها على النداء شم حملوها على المؤمنين الموحدين.

و قالوا: إن من استغاث بالنبى عَلَيْ أو بغيره من الأنبياء و الأولياء و الصالحين أو ناداه أو سأله الشفاعة فإنه يكون مشل هؤلاء المشركين و يكون داخلاً في عموم هذه الآيات، و إنهم مثل المشركين الذين كانوا يقولون ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى الله رُلْقَىٰ ﴾ فإن المشركين ما اعتقدوا في الأصنام التأثير و أنها تخلق شيئاً بل كانوا يعتقدون أن الخالق هو الله تعالى بدليل قول متعالى فو لَيُقولين سَأَلْتُهُم مَنْ خَلَقَ السَّهاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيرُ الْعَلِيمُ ﴾ فها حكم الله عليهم بالكفر و الإشراك إلا لقولهم ﴿ لِيُقَرِّبُونَا إِلَى الله رُلْفَىٰ ﴾ فها ولاء مثلهم.

و قالوا: إن التوحيد نوعان: توحيد الربوبية و هو الذي أقر به المشركون، و توحيد الألوهية و هو الذي أقر بـه الموحـدون و هـو الـذي يـدخلك فـي ديـن الإسلام. و أما توحيد الربوبية فلا يكفي.

و كلامهم كله باطل لأن الدعاء الذى فى الآيات بمعنى العبادة وهم لبسوا على الخلق و جعلوه بمعنى النداء و قد علمت بطلانه من النصوص السابقة. و أما جعلهم التوحيد نوعين توحيد الربوبية و توحيد الألوهية فباطل أيضاً، فإن توحيد الربوبية هو توحيد الألوهية، ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿ ألست بعربّكم قالوا بلى﴾ و لم يقل ألست بإلهكم، فاكتفى منهم بتوحيد الربوبية، و من المعلوم



أن من أقر لله بالربوبية فقد أقرّ له بالألوهية إذ ليس الرب غير الإله بل هو الإله بعينه. و فى الحديث «إن الملكين يسألان العبد فى قبره فيقولان له: من ربك؟ و لم يقولا له من إلهك؟» فدل على أن توحيد الربوبية هو توحيد الألوهية. و من العجب إن هؤلاء القوم يأتيهم المسلم فيقول: أشهد أن لا إله إلا اله و أشهد أن عمد رسول الله، فيقولون له أنت لم تعرف التوحيد، و توحيدك هذا توحيد الربوبية و ما عرفت توحيد الألوهية، فيستحلون دمه و ماله بالتلبيسات الباطلة، و هل للكافر توحيد صحيح لأخرجه من النار إذ لا يبقى فيها موحد.

فهل سمع المسلمون في الأحاديث و السير أن رسول الله على إذا قدمت عليه أجلاف العرب ليسلموا على يده يفصل لهم توحيد الربوبية و الألوهية، و يخبرهم أن توحيد الألوهية هو الذي يدخلهم في دين الإسلام أو يكتفى منهم بمجرد الشهادتين و ظاهر اللفظ و يحكم بإسلامهم، في هذا الافتراء و الزور على الله و رسوله، فإن من وحد الرب فقد وحد الإله، و من أشرك بالرب أشرك بالإله فليس للمسلمين إله غير الرب، فإذا قالوا لا إله إلا الله إنها يعقتدون أنه هو ربهم فينفون الألوهية عن غيره كها ينفون الربوبية عن غيره أيضاً و يثبتون له الوحدانية في ذاته و صفاته و أفعاله.

و الذى أوقع المشركين فى الشرك و الكفر ليس مجرد قولهم ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى الله زُلْفَى ﴾ كما زعم هذا القائل بل اعتقادهم أن غير الله قد يكون إلها يستحق العبادة، و إن كانوا يعتقدون أن الخالق و المؤثر هو الله تعالى، فلما اعتقدوا ألوهية غير الله و استحقاقه و أقيمت عليهم الحجة بأنهم لا يملكون لكم ضراً و لا نفعاً و لا يخلقون و هم يخلقون قالوا ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللهُ وَ استحقاق العبادة لغيره هو الذى أوقعهم فى الشرك و لم ينفعهم اعتقادهم أن الخالق و المؤثر هو الله مع وجود اعتقادهم الشرك و لم ينفعهم اعتقادهم أن الخالق و المؤثر هو الله مع وجود اعتقادهم



٣١٠ ألوهية غير الله و استحقاقه العبادة. و أما المسلمون فإنهم و لله الحمد بريئون من ذلك إذ لا يعتقدون شيئاً يستحق الألوهية و العبادة غير الله، فهذا هو الفرق بين الحالتين. و أما هؤلاء الجاهلون المكفرون للمسلمين فإنهم لما لم يعرفوا الفرق بين الحالتين تخبطوا و قالوا: إن التوحيد نوعان: توحيد الربوبية، و توحيد الألوهية، و توصلوا بذلك إلى تكفير المسلمين.

فتأمل فيها تقدم من النصوص يتضح لك الحال إن شاء الله تعالى و تعلم أن ما عليه السواد الأعظم هو الحق الذى لا محيص عنه، و مما يعتقده هؤلاء الملاحدة المكفرون للمسلمين أن قصد الصالحين و الاعتقاد فيهم والتبرّك بهم شرك أكبر و هذا أيضاً باطل، فإن رسول الله على أمر صاحبيه عمر بن الخطاب و على بن أبى طالب شخيط أن يقصدا أويساً القرنى و يسألاه الدعاء والاستغفار كها في صحيح مسلم.

## جواز التبرك بآثار الصالحين

و أما التبرك بآثار الصالحين فقد كان الصحابة بيضه يزد حمون على ماء وضوئه يتبركون به، و إذا تنخّم أو بصق يأخذون ذلك و يتمسحون به، و ازد حموا على الحلاق عند حلق رأسه على و اقتسموا شعره يتبركون به. و شرب عبد الله بن الزبير دمه على لما احتجم. و شربت أم أيمن بوله فقال لها: صحة يا أم أيمن، و كل ذلك ثابت في الأحاديث الصحيحة و لا ينكر ذلك إلا جاهل أو معاند، بل ثبت النه على الله جاء العباس على ليشرب من ماء السقاية، فأمر العباس ابنه عبد الله أن يأتي للنبي على بهاء آخر من الدار غير ما يشرب منه المسلمون لأنه استقذره، و قال: يا رسول الله هذا تمسه الأيد نأتيك بهاء غيره، فقال لا إنها أريد بركة المسلمين و ما مسته أيديه».



فإذا كان رسول الله ﷺ يقول ذلك فها بالك بغيره، فكل مسلم له نور و بركة، و لا نعتقد التأثير لغير الله تعالى، فطلب بركة الصالحين بالتهاس آثارهم ليس فيه شيء من الإشراك و لا الحرمة، و إنها هؤلاء القوم يلبسون على المسلمين توصلاً إلى أغراضهم، فلا حول و لا قوة إلا بالله العلى العظيم، فلا يعتقدون موحداً إلا من تبعهم فيها يقولون فصار الموحدون على زعمهم أقل من كل قليل.

#### بيان ردود أهل العلم على محمد بن عبدالوهاب

كان محمد بن عبدالوهاب الذى ابتدع هذه البدعة يخطب للجمعة فى مسجد الدرعية و يقول فى كل خطبة: و من توسل بالنبى فقد كفر، و كان أخوه سليهان بن عبد الوهاب من أهل العلم، فكان ينكر عليه إنكاراً شديداً فى كل ما يفعله أو يأمر به و لم يتبعه فى شىء مما ابتدعه، و قال له أخوه سليهان يوماً: كم أركان الإسلام يا محمد بن عبدالوهاب؟ فقال خسة، فقال أنت جعلتها ستة، السادس: من لم يتبعك فليس بمسلم هذا عندك ركن سادس للإسلام.

و قال رجل آخر يوماً لمحمد بن عبدالوهاب: كم يعتق الله كل ليلة في رمضان؟ فقال له يعتق مثل ما أعتق في الشهر كله، فقال له لم يبلغ من اتبعك عشر عشر ما ذكرت فمن هؤلاء المسلمين الذين يعتقهم الله و قد حصرت المسلمين فيك و فيمن اتبعك، فبهت الذي كفر.

و لما طال النزاع بينه و بين أخيه خاف أخوه أن يأمر بقتله فارتحل إلى المدينة المنورة و ألف رسالة في الرد عليه و أرسل له فلم ينته. و ألـف كشير مـن علـماء الحنابلة رسائل في الرد و أرسلوها له فلم ينته.



و قال له رجل آخر مرة و كان رئيساً على قبيلة بحيث أن لا يقدر أن يسطوا عليه: ما تقول إذا أخبرك رجل صادق ذو دين و أمانة و أنت تعرف صدقه بأن قوماً كثيرين قصدوك و هم وراء الجبل الفلاني فأرسلت ألف خيال ينظرون القوم الذين وراء الجبل فلم يجدوا أثراً و لا أحد منهم، بل ما جاء تلك الأرض أحد منهم أتصدق الألف أم الواحد الصادق عندك؟ فقال أصدق الألف، فقال له: إن جميع المسلمين من العلماء الأحياء و الأموات في كتبهم يكذبون ما أتيت به و يزيفونه فنصدقهم و نكذبك، فلم يعرف جواباً لذلك.

و قال له رجل آخر مرة: هذا الدين الذي جنت به متصل أم منفصل؟ فقال له حتى مشايخي و مشايخهم إلى ستائة سنة كلهم مشركون، فقال له الرجل: إذن منفصل لا متصل، فعمن أخذته؟ فقال وحي إلهام كالخيضر، فقيال له: إذن ليس ذلك محصوراً فيك، كل أحد يمكنه أن يدعى وحي الإلهام الذي تدعيه، ثم قال له: إن التوسل مجمع عليه أهل السنة حتى ابن تيمية فإنه ذكر فيه وجهين و لم يذكر أن فاعله يكفر به، حتى الرافضة و الخوارج و المبتدعة و كافة المبتدعة يقولون بصحة التوسل به عَلِيمُ، فلا وجه لك في التكفير أصلاً، فقال لـ محمـ د بن عبدالوهاب: إن عمر استسقى بالعباس فلم يستسق بالنبي عَلِيُّهُ؟ و مقصد محمد بن عبد الوهاب بـذلك أن العباس كـان حيـاً و أن النبي عظيم ميت فـلا يستسقى به، فقال له ذلك الرجل: هذه حجة عليك، فإن استسقاء عمر بالعباس إنها كان لإعلام الناس بصحة الاستسقاء و التوسل بغير النبي عظيم، وكيف تحتج باستسقاء عمر بالعباس وعمر هو اللذي روى حديث توسل آدم بالنبي ﷺ قبل أن يخلق، فالتوسل بالنبي ﷺ كان معلوماً عند عمر و غيره، إنها أراد عمر أن يبين للناس و يعلمهم صحة التوسل بغير النبي يَنْكُمُ ، فبهت و تحير و بقى على عماوته و مقابح الشنيعة.



#### بيان طرف من مقابحه

و من مقابحه أنه لما منع الناس من زيارة النبى ﷺ خرج ناس من الأحساء و زاروا النبى ﷺ و بلغه خبرهم، فلما رجعوا مروا عليه بالدرعية، فأمر بحلق لحائهم ثم أركبهم مقلوبين من الدرعية إلى الأحساء.

و بلغه مرة أن جماعة من الذين لم يتابعوه من الآفاق البعيدة قصدوا الزيارة و الحج و عبروا على الدرعية، فسمعه بعضهم يقـول لمـن اتبعـه: خلـوا المـشركين يسيرون في طريق المدينة، و المسلمين: يعني أتباعه يخلفون معنا.

و كان يمنع أتباعه من مطالعة كتب الفقه و التفسير والحديث و أحرق كثيراً منها، و أذن لكل من اتبعه أن يفسر القرآن بحسب فهمه حتى همج الهمج من أتباعه، فكان كل واحد منهم يفعل ذلك و لو كان لا يحفظ القرآن و لا شيئاً منه، فيقول الذى لا يقرأ منه لآخر يقرأ: اقرأ عليّ حتى أفسر لك، فإذا قرأ عليه يفسر برأيه، و أمرهم أن يعلموا و يحكموا بها يفهمونه و جعل ذلك مقدماً على كتب العلم و نصوص العلهاء.

و كان يقول في كثير من الأقوال الأئمة الأربعة ليست بشيء. و تارة يتستر



المذاهب الأربعة على حق و يقدح في أتباعهم من العلماء المذين ألفوا في المذاهب الأربعة و حرروها و يقول إنهم ضلوا و أضلوا و تارة يقول: إن الشريعة واحدة في الحولاء جعلوها مذاهب أربعة هذا كتاب الله و سنة رسوله ينظ لا نعمل إلا بها و لا نقتدى بقول مصرى و شامى و هندى: يعنى بذلك أكابر علماء الحنابلة و غيرهم عمن لهم تآليف في الرد عليه، فكان ضابط الحق عنده ما وافق هواه و إن خالف النصوص الشرعية و إجماع الأمة، و ضابط الباطل عنده ما لم يوافق هواه و إن كان على نص جلى أجمعت عليه الأمة.

و كان ينتقص النبى على كثيراً بعبارات مختلفة و يزعم أن قصده المحافظة على التوحيد؛ فمنها أن يقول إنه طارش، و هو فى لغة أهل المشرق بمعنى الشخص المرسل من قوم إلى آخرين، فمراده أنه على الته حامل كتب: أى غاية أمره أنه كالطارش الذى يرسله الأمير أو غير فى أمر لأناس ليبلغهم إياه ثم ينصرف؛ و منها أنه كان يقول: نظرت فى قصة الحديبية فوجدت بها كذا و كذا، إلى غير ذلك مما يشبه هذا حتى إن أتباعه كانوا يفعلون مثل ذلك أيضاً و يقولون مشل قوله بل أقبح مما يقول و يخبرونه بذلك فيظهر الرضا و ربا أنهم قالوا ذلك بحضرته فيرضى به، حتى أن بعض أتباعه كان يقول: عصاى هذه خير من محمد لأنها ينتفع بها فى قتل الحية و نحوها و محمد قد مات و لم يبق فيه نفع أصلاً و إنها هو طارش و قد مضى.

قال بعض من ألف في الرد عليه: إن ذلك كفر في المذاهب الأربعة و هو كفر عند جميع أهل الإسلام.

### بیان نشأته و ظهوره أمره

و كان محمد بن عبد الوهاب في مبتدأ أمره يطلب العلم بالمدينة و أصله من



بنى تميم، وكان من طلبة العلم بالمدينة يتردّد بينها و بين مكة، فأخذ عن كثير من علماء المدينة منهم: الشيخ محمد بن سليهان الكردى الشافعي و الشيخ محمد حياة السند الحنفي، وكان الشيخان المذكوران وغيرهما من أشياخه يتفرّسون فيه الإلحاد و الضلال، ويقولون: سيضل هذا ويبضل الله به من أبعده وأشقاه، فكان الأمر كذلك و ما أخطأت فراستهم فيه. وكان والده عبد الوهاب من العلماء الصالحين فكان أيضاً يتفرّس في ولده المذكور الإلحاد ويذمه كثيراً ويحذر الناس منه، وكذا أخوه سليمان بن عبدالوهاب فكان ينكر ما أحدثه من البدع و الضلالات و العقائد الزائعة. و تقدم أنه ألف كتاباً في الرد عليه.

و كانت ولادة محمد بن عبدالوهاب سنة ١١١١ ألف و مائة و أحد عشر و عاش عمراً طويلاً حتى بلغ عمره اثنين و تسعين سنة فإنه توفى سنة ١٢٠٦ ألف و مائتين و ستة.

و لما أراد إظهار ما زينه له الشيطان من البدعة و الضلالة انتقل من المدينة و رحل إلى المشرق و صار يدعوا الناس إلى التوحيد و ترك السرك، و يزخرف لهم القول ويفهمهم أن ما عليه الناس كله شرك و ضلال و يظهر لهم عقيدته شيئاً فشيئاً، فتبعه كثيراً من غوغاء الناس و عوام البوادي.

و كان ابتداء ظهور أمره في الشرق سنة ١١٤٣ ألف و مائة و ثلاثة و أربعين، و اشتهر أمره بعد الخمسين و ألف و مائة بنجد و قراها، فتبعه و قام بنصرته أمير الدرعية و جعل ذلك وسيلة إلى اتساع ملكه و نفاذ أمره، فحمل أهل الدرعية على متابعة محمد بن عبد الوهاب فيها يقول فتبعه أهل الدرعية و ما حولها، و ما زال يطبعه على ذلك كثير من أحياء العرب حيّ بعد حي و قبيلة بعد قبيلة حتى قوى أمره فخافته البادية، فكان يقول لهم: إنها أدعوكم إلى التوحيد و ترك الشرك بالله، و يزين لهم القول و هم بوادى في غاية الجهل لا



سرون شيئاً من أمور الدين، فاستحسنوا ما جاءهم به و كان يقول لهم: إنى الدعوكم إلى الدين و جميع ما هو تحت السبع الطباق مشرك على الإطلاق و من قتل مشركاً فله الجنة، فتابعوه و صارت نفوسهم بهذا القول مطمئنة فكان محمد بن عبد الوهاب بينهم كالنبى في أمته، لا يتركون شيء مما يقول و لا يفعلون شيئاً إلا بأمره و يعظمونه غاية التعظيم، و إذا قتلوا إنساناً أخذوا ماله و أعطوا الأمير منه الخمس و اقتسموا الباقي، و كانوا يمشون حيثها مشي و يأتمرون له بها شاء و الأمير ينفذ كل ما يقول حتى اتسع له الملك.

و كانوا قبل اتساع ملكهم و تطاير شررهم أرادوا الحج في دولة الشريف مسعود بن سعيد ابن سعد بن زيد، و كانت ولاية الشريف مسعود إمارة مكة سنة ١١٤٦ ستة و أربعين و مائة و ألف، و وفاته سنة ١١٦٥ خمسة و ستين و مائة و ألف فأرسلوا يستأذنونه في الحج و غاية مرادهم إظهار عقيـدتهم و حمـل أهل الحرمين عليها، فأرسلوا قبل ذلك ثلاثين من علمائهم ظناً منهم أنهم يفسدون عقائد أهل الحرمين ويدخلون عليهم الكذب والمين وطلبوا الإذن بالحج و لو بشيء مقرر عليهم كل عام يدفنونه، و كان أهل الحرمين قـد سمعوا بظهورهم في نجد و إفسادهم عقائد البوادي ولم يعرفوا حقيقة ذلك، فلما وصل علماؤهم مكة أمر الشريف مسعود أن يناظر علماء الحرمين العلماء المذين بعثوهم فناظروهم فوجدوهم ضحكة ومسخرة كحمر مستنفرة فرت من قسورة، و نظروا إلى عقائدهم فإذا هي مشتملة على كثير من المكفرات فبعد أن أقاموا عليهم الحجة و البرهان أمر الشريف مسعود قاضي الشرع أن يكتب حجة بكفرهم الظاهر ليعلم أن الأول و الآخر، و أمر بسجنهم و وضعهم في السلاسل و الأغلال، فقبض منهم جماعة و سجنهم و فر الباقون و وصلوا إلى الدرعية و أخبرو ا بها شاهدوا، فعتا أميرهم و استكبر و نأى عن هـذا المقـصد و



تأخر إلى أن مضت دولة الشريف مسعود و توفى سنة ١١٦٥ خمس و ستين و مائة و ألف، و ولى إمارة مكة أخوه الشريف مساعد بن سعيد، فأرسلوا أيضاً يستأذونه فى الحج فأبى و امتنع من الإذن لهم فضعفت عن الوصول مطامعهم، فلما مضت دولة الشريف مساعد و توفى سنة ١١٨٤ أربع و ثمانين و مائة و ألف، و ولى إمارة مكة أخوه الشريف أحمد بن سعيد أرسل أمير الدرعية جماعة من علمائهم، فأمر العلماء أن يختبروهم فاختبروهم فوجدوهم لا يدينون إلا بدين الزنادقة، فأبى أن يأذن لهم فى الحج.

ثم انتزع إمارة مكة منه ابن أخيه السشريف سرور بن مساعد سنة ١١٨٦ ست و ثهانين و مائة و ألف، فأرسلوا في مدة السشريف سرور يستأذنون في الحج، فأجابهم بأنكم إن أردتم الوصول آخذ منكم في كل سنة ما آخذ من الأعاجم و زيادة على ذلك مائة من الخيل الجياد فعظم عليهم دفع ذلك و أن يكونوا مثلهم.

فلها توفى الشريف سرور سنة ١٢٠٢ ألف و مائتين و اثنين و ولى إمارة مكة أخوه غالب أرسلوا أيضاً يستأذنون فى الحج فمنعهم و تهددهم بالركوب عليهم و جهز عليهم جيشاً فى سنة ١٢٠٥ ألف و مائتين و خمسة و تتابع بينه و بينهم القتال و الحرب من سنة ١٢٠٥ ألف و مائتين و خمسة إلى سنة ١٢٢٠ ألف و مائتين و خمسة إلى سنة ١٢٢٠ ألف و مائتين و خمسة إلى سنة بينه و الف و مائتين و عشرين حتى دخلوا مكة بعد أن عجز عن دفعهم و وقع بينه و بينهم وقعات كثيرة قبل دخولهم مكة يطول الكلام بذكرها.

ثم قصدوا مكة في الشهر الحرام من سنة ١٢١٨ ألف و مائتين و ثمانية عشر، و لم يكن للشريف طاقة لقتالهم، فترك لهم مكة و نزل إلى جدة فخرج ناس من أهل مكة إليهم قبل دخولهم بمرحلتين و أخذوا منهم الأمان لأهل مكة فدخلوا بالأمان.



ثم توجهوا إلى جدة لقتال الشريف غالب فقاتلهم و أطلق عليهم المدافع فلم يستطيعوا دخول جدة، فارتحلوا إلى ديارهم في شهر صفر من سنة ١٢١٨ ألف و ماثين و ثمانية عشر و أبقوا بمكة من يقوم بحفظها من جماعتهم.

و فى شهر ربيع الأول من السنة المذكورة رجع الشريف غالب من جدة و معه الباشا صاحب جدة و كثير من العساكر، و أخرج من كان بمكة من جماعتهم و استولى على مكة كها كان، ثم تتابع بينه و بينهم الحرب و الغزوات إلى سنة ١٢٢٠ عشرين و مائتين و ألف، فتغلبوا و ملكوا جميع الأطراف و حاصر وا مكة حتى اشتد البلاء و عم الغلاء و أكل الناس الكلاب و الجيف، ثم عقد الشريف غالب معهم الصلح فدخلوا مكة بالصلح و استمر ملكهم بها إلى سنة سبع و عشرين و مائتين و ألف.

فأمر مولانا السلطان محمود الوزير المعظم و المشير المفخم بمصر محمد على الباشا فجهز عليهم الجيوش حيت أخرجهم من الحرمين، ثم بعث الجيوش إلى قتالهم في ديارهم و سار مع بعض الجيوش بنفسه حتى استأصلهم و قطع دابر الخوارج دابرهم. و أرخ بعض العلاء تاريخ خروجهم من مكة بقوله قطع دابر الخوارج سنة ١٢٢٧ و الكلام على و قائعهم و ما فعلوه بالمسلمين يطول، فلا حاجة لذكره.

و كان أتباع محمد بن عبد الوهاب إذا أراد أحداً أن يتبعهم على دينهم طوعاً أو كرهاً كانوا يأمرونه بالإتيان بالشهادتين أولاً ويقولون له اشهد على نفسك إنك كنت كافراً و اشهد على والديك أنها كانا كافرين، و اشهد على فلان و فلان أنه كان كافراً و يسمون له جماعة من أكابر العلاء الماضين فإن شهدوا بذلك قبلوهم و إلا أمروا بقتلهم.



و كانوا يصرحون بتكفير الأمة من منذ ستهائة سنة. و أول من صرّح بـذلك محمد بن عبد الوهاب فتبعوه على ذلك، و إذا دخل إنسان في دينهم و كـان قـد حج حجة الإسلام قبل ذلك يقولون له حج ثانياً فإن حجتك الأولى فعلتها و أنت مشرك فلا تسقط عنك الحج، و يسمون من اتبعهم من الخارج المهاجرين، و من أهل بلدتهم يسمونهم الأنصار.

و كان محمد بن عبد الوهاب يدعى الانتساب إلى مذهب الإمام أحمد بني عبد الوهاب يدعى الانتساب إلى مذهب الإمام أحمد برىء منه، و لذلك انتدب كثير من علماء الحنابلة المعاصرين له للرد عليه، و ألفوا في الرد عليه رسائل كثيرة، حتى أخوه الشيخ سليان بن عبد الوهاب ألف رسالة في الرد عليه كها تقدم و تمسك في تكفير المسلمين بآيات نزلت في المشركين، فحملها على الموحدين، و قد روى البخارى عن عبد الله بن عمر عبي في وصف الخوارج أنهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها في المؤمنين. و في رواية أخرى عن ابن عمر عند غير البخارى أنه على أمتى متأول للقرآن يضعه في غير البخارى أنه على قبله صادق على ابن عبد الوهاب و من تبعه.

و أعجب من ذلك كله أنه كان يكتب إلى عهاله الذين هم أجهل الجاهلين اجتهدوا بحسب فهمكم و انظروا و احكموا بها ترونه مناسباً لهذا الدين و لا تلتفتوا لهذه الكتب فإن فيها الحق و الباطل، و قتل كثيراً من العلماء المصالحين و عوام المسلمين لكونهم لم يوافقون على ما ابتدعه و كان يقسم الزكاة على ما أمره به شيطانه و هواه، و كان أصحابه لا يتخذون مذهباً من المذاهب بل يجتهدون كها أمرهم و يتسترون ظاهراً بمذهب الإمام أحمد و يلبسون بذلك على العامة، و كان ينهى عن الدعاء بعد الصلاة و يقول إن ذلك بدعة و إنكم تطلبون بذلك أجراً.



و قد اعتنى كثير من العلماء من أهل المذاهب الأربعة للرد عليه فى كتب مبسوطة عملاً بقول النبى عليه الإفاظهرت البدع و سكت العالم فعليه لعنة الله و الملائكة و الناس أجمعين» و بقوله عليه «ما ظهر أهل بدعة إلا أظر الله فيهم حجته على لسان من شاء من خلقه « فلذلك انتدب للرد عليه علماء المشرق و المغرب من جميع المذاهب، و التزم بعضهم فى الرد عليه بأقوال الإمام أحمد و أهل مذهبه و سألوه عن مسائل يعرفها أقل طلبة العلم فلم يقدر على الجواب عنها لأنه لم يكن له تمكن فى العلوم و إنها عرف هذه النزعات التى زينها له الشيطان.

فممن ألّف في الرد عليه و سأله عن بعض المسائل فعجز: العلامة السيخ محمد بن عبد الرحمن بن عفالق، فإنه ألّف كتاباً جليلاً سهاه (تهكم المقلدين بمن ادعى تجديد الدين) وردّ عليه في كل مسئلة من المسائل التي ابتدعها بـأبلغ الرد ثم سأله عن أشياء تتعلق بالعلوم الشرعية و الأدبية بسؤالات أجنبية عن الرسالة كتبها و أرسلها فعجز عن الجواب عن أقلها فضلاً عن أجلها.

فمن جملة ما سأله عنه قوله أسألك عن قوله تعالى:

﴿ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحاً ﴾ إلى آخر السورة التي هي من قصار المفصل، كم فيها من حقيقة شرعية و حقيقة لغوية و حقيقة عرفية؟ و كم فيها من مجاز مرسل و مجاز مركب و استعارة حقيقة و استعارة وفاقية و استعارة تبعية و استعارة مطلقة و استعارة مجددة و استعارة مرشحة؟ و أين الوضع و الترشيح و التجريد و الاستعارة بالكناية و الاستعارة التخييلة؟ و كم فيها من التشبيه الملفوف و المفرد و المركب؟ و ما فيها من الإيجاز و الإطناب و المساواة و الإسناد الحقيقي و الإسناد المجازى المسمى بالمجاز الحكمي و العقلى؟ و أي موضع فيها وضع المضمر موضع المظهر و العكس؟ و ما موضع



ضمير الشأن و موضع الالتفافات و موضع الفصل و الوصل و كهال الاتصال و كهال الاتصال و كهال الانقطاع؟ و الجامع بين كل جملتين متعاطفتين؟ و محل تناسب الجمل و وجه التناسب و وجه كهاله في الحسن و البلاغة و ما فيها من إيجاز و قصر و إيجاز و حذف؟ و ما فيها من احتراس و تتميم، و بين لنا موضع كل ما ذكر؟ فلم يقدر محمد بن عبدالوهاب على الجواب عن شيء مما سأله عنه.

### إخبار النبى بابن عبد الوهاب و أتباعه

وقد أخبر النبى على عن هؤلاء الخوارج في أحاديث كثيرة، فكانت تلك الأحاديث من أعلام نبوة النبى على لأنها من الإخبار بالغيب، و تلك الأحاديث كلها صحيحة بعضها في صحيحي البخاري و مسلم و بعضها في غيرهما.

فمنها قوله ﷺ «الفتنة من ههنا الفتنة من هما هنا و أشار إلى المشرق» و قوله ﷺ «يخرج ناس من قبل المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى فوقه، سيهاهم التحليق» انتهى.

و الفوق بضم الفاء: موضع الوتر.

١ . أخرجه الإمام أحمد في مسنده برقم ٤٧٥٤.

٢ . أخرجه الحاكم في المستدرك برقم ٢٦٤٩.



و قوله ﷺ "سيخرج في آخر الزمان قوم أحداث الأسنان سفهاء الأحلام يقولون قول خير البرية يقرءون القرآن لا يتجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فإذا لقيتموهم فاقتلوهم، فإن قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة"

وقوله عَنِينَ «أناس من أمتى سيهاهم التحليق يقرءون القرآن لا يتجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كهايمرق السهم من الرمية هم شرّ الخلق والخليقة "أ.

و قوله على الله المنطق المسرق يقرءون القرآن لا يتجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى فوقه سياهم التحليق،

و قوله عَلَيْهُ «رأس الكفر نحو المشرق و الفخر و الخيلاء في أهـل الخيـل و الإبل». \ الإبل». \

و قوله ﷺ «من ها هنا جاءت الفتن و أشار نحو المشرق». ٤

و قوله ﷺ «غلظ القلوب و الجفاء بالمشرق و الإيمان في أهل الحجاز» ٥

و قوله على «اللهم بارك لنا في شامنا، اللهم بارك لنا في يمننا، قالوا يا رسول الله: و في نجدنا، قال اللهم بارك لنا في يمننا، و قال اللهم بارك لنا في يمننا، و قال في الثالثة: هناك الزلازل و الفتن و بها يطلع قرن الشيطان.»

١ . أخرجه مسلم برقم: ١٠٦.

٢. أخرجه الإمام أحمد برقم: ٢١٥٧١.

٣. أخرجه مسلم في صحيحه برقم: ٢١٠٥.

٤. أخرجه الإمام أحمد في مسنده برقم ٤٧٥٤.

٥ . أخرجه الحاكم في مستدركه رقم: ١٨٧.

٦ . أخرجه البخاري في صحيحه برقم: ٩٩٠، و مسلم برقم: ٢٩٠٥.



و قوله ﷺ «يخرج ناس من المشرق يقرءون القرآن لا يجاوز تـراقيهم كلـما قطع قرن نشأ قرن حتى يكون آخرهم مع المسيح الدجال»

> و في قوله ﷺ «سيهاهم التحليق» تنصيص عن هؤلاء القوم الخارجين من المشرق التابعين لابن عبد الوهاب فيها ابتدعه، لأنهم كانوا يأمرون من اتبعهم أن يحلق رأسه و لا يتركونه يفارق مجلسهم إذا تبعهم حتى يحلقوا رأسه و لم يقع مثل ذلك قط من أحد الفرق الضالة التي مضت قبلهم، فالحديث صريح فيهم.

> و كان السيد عبد الرحمن الأهدل مفتى زبيد يقول: لا يحتاج أن يؤلف أحد تأليفاً للردّ على ابن عبد الوهاب بل يكفي في الرد عليه قوله عَلِيَّة اسيهاهم التحليق» فإنه لم يفعله أحد من المبتدعة غيرهم.

> وكان ابن عبدالوهاب يأمر أيضاً بحلق رؤوس النساء اللاتمي يتبعنه فأقامت عليه الحجة مرة امرأة دخلت في دينيه كرهياً وجيددت إسيلامها علي زعمه، فأمر بحلق رأسها، فقالت له: أنت تأمر الرجال بحلق رؤوسهم، فلـو أمرت بحلق لحائهم لساغ لك أن تأمر بحلق رؤوس النساء، لأن شعر الرأس للمرأة بمنزلة اللحية للرجال، فبهت الذي كفر و لم يجد لها جواباً، لكنه إنها فعـل ذلك ليصدق عليه و على من تبعه قوله علي «سياهم التحليق» فإن المتبادر منه حلق الرأس، فقد صدق عطات فيها قال.

> و قوله ﷺ حين أشار إلى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان، فجاء في رواية «قرنا الشيطان» بصيغة التثنية. قال بعض العلماء: المراد من قرني الـشيطان مسليمة الكذاب و ابن عبد الوهاب. و جاء في بعض الروايات «و سا» يعني نجداً «الداء العضال». قال بعض الشراح و هو الهلاك.

> و في بعض التواريخ بعد ذكر قتال بني حنيفة: قال «و يخرج في آخر الزمان في بلد مسيلمة رجل بغير دين الإسلام» و جاء في بعض الأحاديث التي جاء



له فيها ذكر الفتن قوله ﷺ «منها فتنة عظيمة تكون في أمتى لا يبقى من العرب إلا دخلته تصل إلى جميع العرب قتلاها في النار و اللسان فيها أشد من وقع السيف» و في رواية «ستكون فتنة صهاء بكهاء عمياء» يعنى تعمى بصائر الناس فلا يرون غرجاً و يصمون عن استهاع الحق «من استشرف لها استشرفت له» و في رواية «سيظهر من نجد شيطان تتزلزل جزيرة العرب من فتنته».

و ذكر العلامة السيد علوى بن أحمد بن حسن القطب السيد عبد الله الحداد با علوى فى كتابه الذى ألفه فى الرد على ابن عبد الوهاب المسمى (جلاء الظلام فى الرد على النجدى الذى أضل العوام) و هو كتاب جليل ذكر فيه جملة من الأحاديث، منها حديث مروى عن العباس بن عبد المطلب بين عم النبى على أن أنى عشر قرناً، فى وادى بنى حنيفة رجل كهيئة الثور، لا يزال يلعق براطمه يكثر فى زمانه الهرج و المرج، يستحلون أموال المسلمين و يتخذونها بينهم متجراً، و يستحلون دماء المسلمين ويتخذونها بينهم مفخراً، وهى فتنة يعتز فيها الأرذلون والسفل، تتجارى بينهم ويتخذونها بينهم شواهد تقوى معناه.

ثم قال السيد المذكور فى الكتاب الذى مر ذكره: و أصرح من ذلك أن هذا المغرور محمد بن عبد الوهاب من تميم، فيحتمل أنه من عقب ذى الخويصرة التميمى الذى جاء فى حديث البخارى عن أبى سعيد الخدرى شخت أن النبى تمطية قال: "إن من ضئضئ هذا (أو فى عقب هذا) قوماً يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية يقتلون أهل الإسلام و يدعون أهل الأوثان، لئن أدركتهم لأقتلهم قتل عاد" فكان هذا الخارجى يقتل أهل الإسلام و يدع أهل الأوثان.

١ . أخرجه البخاري كتاب المغازي رقم: ٤٠٠٤.



و لما قتل على بن أبى طالب خين الخدوارج قال رجل: الحمد لله الذى أبادهم و أراحنا منهم، فقال على خين : كلا والذى نفسى بيده إن منهم لمن هو في أصلاب النساء والرجال لم تحمله النساء و ليكونن مع المسيح الدجال.

و جاء في حديث عن أبي بكر وضف ذكر فيه بنى حنيفة قوم مسيلمة الكذاب و قال فيه "إن واديهم لا يزال وادى فتن إلى آخر الدهر، و لا ينزال في فتنة من كذابهم إلى يوم القيامة و في رواية "ويل لليهامة ويل لا فراق له".

و فى حديث ذكره فى مشكاة المصابيح "سيكون فى آخر الزمان قوم يحدثونكم بها لم تسعوا أنتم و لا آباؤكم فإياكم و إياهم، لا يضلونكم و لا يفتنونكم»

و أنزل الله في بني تميم ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْشَرُهُمْ لاَ يَعْقِلُونَ﴾

و أنزل الله فيهم أيضاً ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَـوْتِ النَّبِيِّ ﴾.

قال السيد علوى الحداد المذكور آنفاً، إن الذى ورد فى بنى حنيفة و فى ذم بنى تميم و وائل شىء كثير، و يكفيك أن أغلب الخوارج و أكثرهم منهم، و أن الطاغية ابن عبد الوهاب منهم.

جاء عنه على القبائل فى على القبائل فى مبدأ الرسالة أعرض نفسى على القبائل فى كل موسم، و لم يجبنى أحد جواباً أقبح و لا أخبث من رد بنى حنيفة "قال السيد علوى الحداد: لما وصلت الطائف لزيارة حبر الأمة عبد الله بن عباس جيئك اجتمعت بالعلامة الشيخ طاهر سنبل الحنفى ابن العلامة الشيخ محمد سنبل الشافعى فأخبرنى أنه ألف كتاباً فى الرد على هذه الطائفة سهاه (الانتصار للأولياء الأبرار) و قال لى لعل الله يهدي به من لم تدخل بدعة النجدى قلبه، و



۳۲۶ کم اما من دخلت في قلبه فلا يرجى فلاحه، لحديث البخاري «يمرقون من الدين، مركب المدين، من الدين، المدين، الم

و أما ما نقل عن بعض العلماء أنه استصوب من فعل النجـدي جمع البـدو على الصلاة، و ترك الفواحش الظاهرة و قطع الطريق و الدعوة إلى التوحيد، فهو غلظ حيث حسن للناس فعله، و لم يطلع على ما ذكرناه من منكراته و تكفيره الأمة من ستيانة سنة، و حرق الكتب الكثيرة، و قتله كثيراً من العلياء و خواص الناس و عبوامهم، و استباحة دمائهم و أمبوالهم، و إظهار التجسيم للباري تعالى، وعقده الدروس لـذلك و تنقيـصه النبـي عظيم و سـائر الأنبياء و المرسلين و الأولياء ونبش قبورهم، وأمر في الأحساء أن تجعل بعض قبور الأولياء محلاً لقضاء الحاجة، و منع الناس من قراءة دلائل الخيرات و من الرواتب الأذكار، و من قراءة مولد النبي ﷺ في المناثر بعد الأذان و قتل من فعل ذلك، و كان يعرض لبعض الغوغاء الطعام بدعواه النبوّة، و يفهمهم ذلك من فحوى كلامه، و منع الدعاء بعد الصلاة، و كان يقسم الزكاة على هواه، و كان يعتقد أن الإسلام منحصر اً فيه و فيمن تبعه، و أن الخلق كلهم مـشر كون، و كان يصرح في مجالسه و خطبه بتكفير المتوسل بالأنبياء و الملائكة و الأولياء ويزعم أن من قال لأحد: مولانا أو سيدنا فهو كافر، و لا يلتفت إلى قول الله تعالى في سيدنا يحيي ﷺ «و سيد» و لا إلى قول النبي ﷺ للأنبصار «قوموا لسيدكم» يعنى سعد بن معاذ عين ، و يمنع من زيارة النبي عين و يجعله كغيره من الأموات و ينكر علم النحو و اللغة و الفقه و التدريس مهذه العلوم، و يقول إن ذلك بدعة.

١ . أخرجه البخاري في كتاب الاستئذان رقم: ٥٧٩١.



ثم قال السيد علوى الحداد فى كتابه المتقدم ذكره: و الحاصل أن المحقق عندنا من أقواله و أفعاله ما يوجب خروجه عن القواعد الإسلامية، لاستحلاله أموالاً مجمعاً على تحريمها معلومة من الدين بالضرورة بلا تأويل سائغ مع تنقيصه الأنبياء و المرسلين والأولياء و الصالحين. و تنقيصهم تعمداً كفر بإجماع الأثمة الأربعة. اه.

و تقدم أنه عاش من العمر اثنتين و تسعين سنة، لأن ولادته كانت سنة أحد عشر و ماثة و ألف، و هلاكه سنة ألف و مائتين و سنة و أرخ بعضهم وفاته بقوله: بدا هلاك الخبيث ٢٠٦١ و خلف أولاداً قاموا بالدعوة بعده عبد الله و حسن و حسين و على و كانوا يقال لهم أولاد الشيخ.

و كان عبد الله أكبرهم فقام بادعوة بعد أبيه و خلف سليهان و عبد الرحمن و كان سليهان متعصباً أكثر من أبيه، فقتله إبراهيم باشا سنة ألف و مائتين و ثلاثة و ثلاثين، و قبض على عبد الرحمن و بعثه إلى مصر فعاش مدة بمصر، ثم مات بمصر.

و أما حسن بن محمد بن عبد الوهاب فخلف عبدالرحمن، و ولى مكة فى بعض السنين التى كانوا يحكمون فيها بمكة و عاش عبد الرحمن دهراً طويلاً حتى قارب الماثة و مات قريباً فخلف عبد اللطيف. و أما حسين بن محمد بن عبد الوهاب فخلف أولاداً كثيرين و لم يزل نسلهم باقياً حتى الآن بالدرعية، يعرفون بأولاد الشيخ و نسأل الله أن يهديهم للصواب.

#### لطيفة:

كان رجل صالح من علماء البلدة التي تسمى بالزبير اسمه الشيخ الجبار يصلى إماماً في مسجد تلك البلدة، فاتفق أن اثنين تجادلا في شأن هذه الطائفة



بعد أن جاء إبراهيم باشا إلى الدرعية و دمرها و دمر من فيها، فقال أحد الرجلين المتجادلين: لابد أن يرجع أمر هذا الدين كها كان و ترجع هذه الدولة كها كانت، و قال الآخر: لا يرجع أمرهم أبداً كها كان و لا ما كانوا عليه من البدعة، ثم اتفقا على أنها يذهبان في غد و يصليان صلاة الصبح خلف الشيخ عبد الجبار و ينظران ماذا يقرأ بعد الفاتحة في الركعة الأولى، و يجعلان ذلك فألا يحكهان به فيها اختلفا فيه فذهبا و صليا خلفه فقرأ بعد الفاتحة في الركعة الأولى و رضيا بذلك (وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكُنَاها أَنَّهُمْ لا يَرْجِعُونَ ﴾ فتعجبا من ذلك و رضيا بذلك الفائح حكماً.

و الله سبحانه و تعالى أعلم، و صلى الله على سيدنا محمد و على آلـه و صحبه و سلم.

> بفضل الله تعالى و ببركة رسول الله على الوهابية تم كتاب: الدرر السنية في الرد على الوهابية



#### المصادر

إرشاد الساري لمشرح صحيح البخباري: احمد بـن محمّد القسطلاني(م ٩٣٣)، المطبعة الكبرى الأمرية، مصر، الطبعة: السابعة، ١٣٣٣هـ.

تاريخ دمشق: أبو القاسم علي بن حسن بن عساكر (م ٥٧١)، تحقيق: عمرو بن غرامة العمروي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيم، ١٤١٥هـ.

تفسير القرآن العظيم: اسهاعيل بن عمر بـن كثير دمشقي (م ٧٧٤)، تحقيق: محمـد حسين شـمس الدين، دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤١٩هـ.

الدر المنثور: عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (م ٩١١)، دار الفكر، بيروت.

الدعوات الكبير: أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (م ٤٥٨)، تحقيق: بدر بن عبد الله البــدر، غــراس للنشر والتوزيع، الكويت، الطبعة: الأولى، ٢٠٠٩م.

دلائل النبوة: أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي(م ٤٥٨)، تحقيق: د. عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية، دار الريان للتراث، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨هـ.

سنن ابن ماجه: محمّد بن يزيد ابن ماجه القزويني، (م ٢٧٣)، تحقيق: محمد فـ واد عبـد البـاقي، دار إحياء الكتب العربية.

سنن أبي داود: أبو داود سليمان بن اشعث السجستاني (م ٢٧٥)، تحقيق: محمد محيمي المدين عبم . الحميد، المكتبة العصرية، بيروت.

سنن الترمذي: الترمذي، محمّد بـن عيسي (م ٢٧٩)، تحقيق: بـشار عـواد معـروف، دار الغـرب الإسلامي، بيروت، ١٩٩٨م.

سنن الدارقطني: الدارقطني، علي بن عمر (م ٣٨٥)، تحقيق: شعيب الارنووط، حسن عبد المنعم شلبي، عبد اللطيف حرز الله، أحمد برهوم، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢٤هـ. سنن الدارمي: عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (م ٢٥٥)، تحقيق: حسين سليم أسد الداراني، دار المغني للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.

السنن الكبرى: البيهقي، أحمد بس حسين (م ٤٥٨)، تحقيق: محمد عبد القيادر عطيا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الثالثة، ١٤٣٤هـ.

الشفا بتعريف حقوق المصطفى: أبو الفضل عياض بن موسى(م ٤٤٥)، دار الفيحاء، عهان، الطبعة: الثانية، ٤٠٧ هــ.



و بهم الله الصارم المنكي في الردّ على السبكي: محمّد بن أحمد بن عبد الهادي (م ٧٤٤)، تحقيق: عقيل بن محمد المعاد الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.

صحيح البخاري: البخاري، محمّد بن إسهاعيل (م ٢٥٦)، تحقيق: محمد زهير بـن نـاصر، دار طـوق النجاة، ١٤٢٧هـ.

الطبقات الكبرى: البغدادي، محمّد بن سعد (م ٢٣٠)، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٩٦٨م.

عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد: أحمد بن محمد المعروف بـ «ابــن السُّنِّي» (م ٣٦٤)، تحقيق: كوثر البرني، دار القبلة للثقافة الإسلامية ومؤسسة علوم القرآن، بيروت.

الكامل في ضعفاء الرجال: أحمد بن عدي الجرجاني(م ٣٦٥)، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ.

كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: علي بن حسام المتقي الهندي، (م ٩٧٥)، تحقيق: بكـري حيـاني وصفوة السقا، مؤسسة الرسالة، الطبعة الخامسة، ١٤٠١هـ.

المستدرك على الصحيحين: محمّد بن عبدالله النيسابوري (م ٤٠٥)، تحقيق: مصطفى عبدالقادر عطا، دارالكتب العلمية، الطبعة: الأولى، يروت، ١٤١١هـ.

مسند أحمد بن حنبل: ابن حنبل الشبيباني، أحمد بن محمّد (م ٢٤١)، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وعــادل مرشد وآخرون، مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢١هـ.

مشكاة المصابيح: محمّد بـن عبـد الله التبريـزي (م ٧٤١)، تحقيـق: نـاصر الـدين الألبـاني، المكتـب الإسلامى، بيروت، الطبعة: الثالثة، ١٩٨٥م.

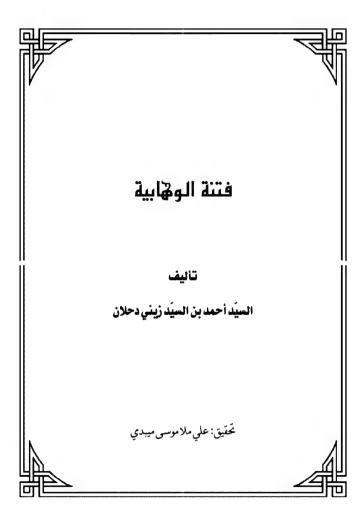
المصنّف: عبد الرزّاق الصنعاني (م ٢١١)، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المجلس العلمي، الهند. الطبعة: الثانية، بيروت، ١٤٠٣هـ.

المعجم الأوسط: الطبراني، سليهان بن أحمد(م ٣٦٠)، تحقيق: طارق بن عوض الله بـن محمّـد، عبـد المحسن بن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين، القاهرة.

المعجم الكبير: سليهان بن أحمد الطبراني (م ٣٦٠)، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، الطبعة: الثانية.

المواهب اللدنيّة بالمنح المحمديّة: احمد بن محمّد القسطلاني (م ٩٢٣)، المكتبة التوفيقية، القاهرة.

وفاه الوفاء بأخبار دار المصطفى: السمهودي، على بـن عبـد الله (م ٩١١)، دار الكتب العلمية، بروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٩هـ.





## فتنة الوهابية

إعلم أن السلطان سليم الثالث(١٢٠٤ \_ ١٢٢٢هـ) حدث في مدة سلطنته فتن كثيرة:

منها ما تقدم ذكره.

ومنها فتنة الوهابية التي كانت في الحجاز حتى استولوا على الحرمين ومنعوا وصول الحج الشامي والمصري.

ومنها فتنة الفرنسيين لما استولوا على مصر من سنة ثلاث عشرة (١٢١٣هـ) إلى سنة ست عشرة (١٢١٣هـ) ولنذكر ما يتعلق بهاتين الفتنتين على سبيل الاختصار لأن كلا منها مذكور تفصيلا في التواريخ وأفرد كل منها بتأليف رسائل مخصوصة.

أما فتنة الوهابية فكان ابتداء القتال فيها بينهم وبين أمير مكة مولانا الشريف «غالب بن مساعد» وهو نائب من جهة السلطنة العلية على الأقطار الحجازية وابتداء القتال بينهم وبينه من سنة خمس بعد المائتين والألف(١٢٠٥هـ) وكان ذلك في مدة سلطنة مولانا السلطان سليم الثالث ابن السلطان مصطفى الثالث بن أحمد.

(وأما ابتداء أول ظهور الوهابية) فكان قبل ذلك بسنين كثيرة وكانت قوتُهم وشوكتهم في بلادهم أوّلاً، ثم كثر شرهم وتزايد ضررهم واتسع ملكهم وقتلوا



من الخلائق ما لا يحصون واستباحوا أموالهم وسبوا نساءهم، وكان مؤسس مذهبهم الخبيث محمد بن عبد الوهاب وأصله من المشرق من بني تميم وكان من المعمرين فكاد يعد من المنظرين لأنه عاش قريب مائة سنة حتى انتشر عنه ضلالهُم، كانت ولادتُه سنة ألف ومائة وإحدى عشرة (١١١١هـ) وهلك سنة ألف ومائتين (١٢٠٠هـ)، وأرخه بعضهم بقوله: «بدا هلاك الخبيث ١٢٠٦هـ».

وكان في ابتداء أمره من طلبة العلم بالمدينية المنبورة \_على سياكنها أفيضل الصلاة والسلام \_وكان أبوه رجلاً صالحاً من أهل العلم، وكذا أخوه الشيخ سليمان، وكان أبوه وأخوه ومشايخه يتفرّسون فيه أنّه سيكون منه زيغٌ وضلالٌ لما يشاهدونه من أقواله وأفعاله ونزعاته في كثير من المسائل، وكانوا يُوبّخونه ويحذرون الناس منه، فحقَّق الله فراستهم فيه لما ابتدع ما ابتدعه من الزيغ والضلال الذي أغوى به الجاهلين، وخالف فيه أثمة الدين، وتوصل بـذلك إلى تكفير المؤمنين، فزعم أن زيارة قبر النبي عَلِيك والتوسل به وبالأنبياء والأولياء والصالحين وزيارة قبورهم شرك، وأن نداء النهي عَلَيْ عند التوسيل به شرك، وكذا نداء غيره من الأنبياء والأولياء والصالحين عند التوسل مهم شرك، وأن من أسند شيئاً لغير الله ولو على سبيل المجاز العقلي يكون مشركاً نحو: «نفعنسي هـذا الدواء»، و «هذا الولى الفلان عند التوسل به في شيء»، وتمسك بأدلة لا تنتج لـ شيئاً من مرامه، وأتى بعبارات مزورة زخرفها ولبس بها على العوام حتى تبعوه، وألَّف لهم في ذلك رسائل حتَّى اعتقدوا كفر أكثر أهل التوحيد، واتَّـصل بـأمراء المشرق أهل الدرعية ومكث عندهم حتى نصروه وقاموا بدعوته وجعلوا ذلك وسيلة إلى تقوية ملكهم واتساعه، وتسلطوا على الأعراب وأهل البوادي حتى تبعوهم وصاروا جنداً لهم بلا عوض وصاروا يعتقدون أن من لم يعتقد ما قالمه ابن عبد الوهاب فهو كافر مشرك مهدر الدم والمال، وكان ابتداء ظهور أمره سنة



ألف ومائة وثلاث وأربعين(١٤٣هـ)، وابتداء انتشاره من بعد الخمسين ومائة وألف(١٥٠هـ). وألف العلماء رسائل كثيرة للرد عليه حتّى أخوه الـشيخ سليهان وبقية مشايخه، وكان ممن قام بنصرته وانتشار دعوته من أمراء المشرق محمد بن سعود أمير الدرعية وكان من بني حنيفة قـوم مسيلمة الكـذاب، ولما مات محمد بن سعود قام بها ولده عبد العزيز بن محمد بن سعود، وكان كثير مين مشايخ ابن عبد الوهاب بالمدينة يقولون: "سيضلّ هذا أو يضلّ الله به من أبعده وأشقاه» فكان الأمر كذلك، وزعم محمد بن عبد الوهاب أن مراده بهذا المذهب الذي ابتدعه إخلاص التوحيد والتبري من الشرك وأنَّ الناس كانوا على شرك منذ ستمائة (٦٠٠) سنة وأنّه جدّد للناس دينهم، وحمل الآيات القرآنية الّتي نزلت في المشركين على أهل التوحيد كقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَضَلَّ عِنَّنْ يَبِدْعُوا مِنْ دُونِ اللهِ مَنْ لا يَسْتَجيبُ لَهُ إِلى يَوْم الْقِيامَةِ وَهُمْ عَنْ دُصائِهِمْ غـافِلُونَ﴾ ۚ وكقولــه تعــالى:َ ﴿ وَلا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لا يَنْفَعُكَ وَلا يَضُرُّكَ ﴾ وكقول عالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ ﴾ " وأمثال هذه الآيات في القرآن كشيرة، فقال محمد بن عبد الوهاب: «من استغاث بالنبي عليه أو بغيره من الأنبياء والأولياء والصالحين أو ناداه أو سأله الشفاعة فإنّه مثل هؤلاء المشركين ويدخل في عموم هذه الآيات، وجعل زيارة قبر النبي ﷺ وغيره من الأنبياء والأولياء والصالحين مثل ذلك».

وقال في قوله تعالى حكايةً عن المشركين في عبادة الأصنام ﴿ما نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لِيُقَرِّبُونِ اللهِ زُلْفَى ﴾ : "إنّ المتوسّلين مشل هوؤلاء المشركين السذين

١ . الأحقاف: ٥.

۲ . يونس: ۱۰۲.

٣. الرعد: ١٤.

٤ . الزمر : ٣.

و ١٣٦٦ يقولون: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللهُ زُلْفَى﴾».

قال: «فإنّ المشركين ما اعتقدوا في الأصنام أنها تخلق شيئاً بل يعتقدون أن الخالق هو الله تعالى بدليل قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُـولُنَّ اللهُ﴾ ا و ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتُهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللهُ ﴾ ' فيا حكم الله عليهم بالكفر والإشراك إلا لقولهم ليقربونا إلى الله زلفي فهؤلاء مثلهم، ومما ردوا بــه عليه في الرسائل المؤلفة للرد عليه أن هذا استدلال باطل فإن المؤمنين ما اتخذوا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولا الأولياء آلهة وجعلوهم شركاء لله بــل إنهــم يعتقدون أنّهم عبيد الله مخلوقون ولا يعتقدون أنهم مستحقون العبادة. وأما المشركون الذين نزلت فيهم هذه الآيات فكانوا يعتقدون استحقاق أصنامهم الألوهية ويعظمونها تعظيم الربوبية وإن كانوا يعتقدون أنها لا تخلق شيئاً، وأما المؤمنون فلا يعتقدون في الأنبياء والأولياء استحقاق العبادة والألوهية ولا يعظمونهم تعظيم الربوبية بل يعتقدون أنهم عباد الله وأحباؤه المذين اصطفاهم واجتباهم وببركتهم يرحم عباده فيقصدون بالتبرك بهم رحمة الله تعالى، ولـذلك شواهد كثيرة من الكتاب والسنة. فاعتقاد المسلمين أنَّ الخيالق البضارِّ والنيافع المستحقّ العبادة هو الله وحده ولا يعتقدون التأثير لأحد سواه، وأن الأنبياء والأولياء لا يخلقون شيئا ولا يملكون ضرّاً ولا نفعاً، وإنها يرحم الله العباد ببركتهم، فاعتقاد المشركين استحقاق أصنامهم العبادة والألوهيـة هـو الـذي أوقعهم في الشرك، لا مجرّد قولهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهُ ۗ لأنّهم لسمًا أقيمت عليهم الحجة بأتها لا تستحق العبادة وهم يعتقدون استحقاقها العبادة قالوا معتذرين: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لِيُقَرِّبُونَا إِلَى الله زُلْفِي﴾ فكيف يجوز لابس عبـد

١ . الزخرف: ٨٧.

۲ . الزمر :۳۸.

٣. الزمو: ٣.



الوهاب ومن تبعه أن يجعلوا المؤمنين الموحّدين مشل أولشك المشركين الذين يعتقدون ألوهية الأصنام؟ فجميع الآيات المتقدمة وما كان مثلها خاصّ بالكفّار والمشركين ولا يدخل فيه أحد من المؤمنين.

روى البخاري عن عبد الله بن عمر بين عن النبي يلي في وصف الخوارج أنهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فحملوها على المؤمنين، وفي رواية عن ابن عمر أيضاً أنه يلي قال: «أخوف ما أخاف على أمتي رجل يتأول القرآن يضعه في غير موضعه "فهو وما قبله صادق على هذه الطائفة ولوكان شئ مما صنعه المؤمنون من التوسل وغيره شركاً ما كان يصدر من النبي يلي كان من وأصحابه وسلف الأمة وخلفها ففي الأحاديث الصحيحة أنه يلي كان من دعائه: «اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك» وهذا توسل لا شك فيه وكان يعلم هذا الدعاء أصحابه ويأمرهم بالإتيان به، وبسط ذلك طويل مذكور في يعلم هذا الرسائل التي في الرد على ابن عبد الوهاب.

وصحّ عنه أنّه ﷺ لمّا ماتت فاطمة بنت أسد أمّ على ﴿ عَلَى اللهُ الحَدَّهَا ﷺ في القبر بيده الشريفة وقال: «اللّهم اغفر الأمّي فاطمة بنت أسد ووسّع عليها مدخلها بحقّ نبيّك والأنبياء الذين من قبل إنّك أرحم الراحمين "".

وصح أنه ﷺ سأله أعمى أن يرد الله بصره بدعائه فأمره بالطهارة وصلاة ركعتين ثم يقول: «اللّهم إنّي أسألك وأتوجّه إليك بنبيّك محمّد نبيّ الرحمة يا محمّد إنّي أتوجّه بك إلى ربّي في حاجتي لتقضى اللّهم شفّعه فيًّ "، ففعل فرد الله عليه بص. ه.

١ . المعجم الأوسط، ج٢، ص٢٤٢، ح١٨٦٥.

۲. سنن ابن ماجه، ج۱، ص۲٥٦، ح٧٧٨.

٣. المعجم الأوسط، ج١، ص٦٧، ح١٨٩.

٤ . سنن الترمذي، ج٥ ص٤٦١ ح٣٥٧٨.



وصح أنّ آدم ﷺ توسّل بنبينا على حين أكل من الشجرة لآنه لما رأى اسمه على مكتوباً على العرش وعلى غرف الجنّة وعلى جباه الملائكة سأل عنه فقال الله له: «هذا ولد من أولادك لولاه ما خلقتك»، فقال: «اللهم بحرمة هذا الولد ارحم هذا الوالد»، فنودي: «يا آدم لو تشفّعت إلينا بمحمّد في أهل السماء والأرض لشفّعناك».

وتوسّل عمر بن الخطاب بالعباس على السلامي الناس، وغير ذلك ما هو مشهور فلا حاجة إلى الإطالة بذكره.

والتوسل الذي في حديث الأعمى قد استعمله الصحابة والسلف بعد وفاته يَظِيَّه وفيه لفظ: «يا محمد» وذلك نداءً عند التوسّل، ومن تتبّع كلام الصحابة والتابعين يجد شيئاً كثيراً من ذلك:

كقول بلال بن الحارث الصحابي ﴿ عَنْكَ عَنْدَ قَبْرِ النَّبِي عَلَيْكُمُ ﴿ يَا رَسُولَ اللَّهُ إِسْسَى اللَّهُ اللهِ اللهِ إِسْسَى اللهِ المِلْمُ اللهِ

كالنداء الوارد عن النبي ﷺ عند زيارة القبور.

وعمن ألف في الردعلى ابن عبد الوهاب أكبر مشايخه وهو الشيخ محمد بن سليان الكردي مؤلف حواشي شرح ابن حجر على المتن فقال من جملة كلامه: 
«يا ابن عبد الوهاب إني أنصحك لله تعالى أن تكفّ لسانك عن المسلمين فإن سمعت من شخص أنه يعتقد تأثير ذلك المستغاث به من دون الله فعرفه الصواب وأبن له الأدلة على أنه لا تأثير لغير الله فإن أبى فكفره حينئذ بخصوصه ولا سبيل لك إلى تكفير السواد الأعظم من المسلمين، وأنت شاذ عن السواد الأعظم فنسبة الكفر إلى من شذ عن السواد الأعظم أقرب؛ لأنه اتبع غير سبيل

١ . فتوح الشام، ج٢ ص٧٤.

٢ . المصنّف في الحديث والآثار، ج٦، ص٣٥٦، ح٣٢٠٠٢.



المؤمنين قال تعالى: ﴿ وَمَنْ يُشاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَـهُ الْهَـدى وَيَتَبِعْ غَـبُرَ ﴿ ٣٣٩ ﴾ سَبيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُولِّهِ ما تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَساءَتْ مَصيراً ﴾ 'وإنها يأكل الذئب من الغنم القاصية».

> وأما زيارة قبر النبي يَنْ فقد فعلها الصحابة هِنْ ومن بعدهم من السلف والخلف وجاء في فضلها أحاديث أفردت بالتأليف.

> ومما جاء في النداء لغير الله تعالى من غائب وميت وجماد قول عليه : «إذا أفلتت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا فإن لله عبادا يجيبونه» ٢.

> وفي حديث آخر: «إذا أضل أحدكم شيئاً أو أراد عوناً وهو بأرض ليس فيها أنس فليقل: «ياعباد الله أعينوني \_وفي رواية: «أغيشوني» \_فإن لله عباداً لا ترونهم»\*.

وكان النبي ﷺ إذا سافر فأقبل الليل قال: «يا أرض ربي وربك الله» .

وكان عليه إذا زار قال: «السلام عليكم يا أهل القبور» ٥.

وفي التشهّد الذي يأتي به كلّ مسلم في كـل صـلاة صـورة النـداء في قولـه: «السلام عليك أيّها النبيّ».

والحاصل: أن النداء والتوسل ليس في شئ منهما ضرر إلَّا إذا اعتقــد التــأثير لمن ناداه أو توسّل به، ومتى كـان معتقـداً أنّ التـأثير لله لا لغـير الله فــلا ضرر في ذلك، وكذلك إسناد فعل من الأفعال لغير الله لا يـضرّ إلّا إذا اعتقـد التـأثير،

١ . النساء: ١١٥ . ١

٢ . المعجم الكبير، ج١٠، ص٢١٧، ح١٠٥٨.

٣. نفس المصدر، ج١٧، ص١١٧، ح٢٩٠.

٤ . سنن ابي داود، ج٣، ص٣٤، ح٢٦٠٣.

٥ . سنن الترمذي، ج٢، ص٣٦٠، ح٥٣.

٦ . صحيح البخاري، ج١، ص١٦٦، ح٨٣١.



ومتى لم يعتقد التأثير فإنّه يحمل على المجاز العقلي كقوله: «نفعني هذا الدواء أو فلان الولي»، فهو مثل قوله: «أشبعني هذا الطعام، وأرواني هذا الماء، وشفاني هذا الدواء» فمتى صدر ذلك من مسلم فإنه يحمل على الإسناد المجازي والإسلام قرينة كافية في ذلك فلا سبيل إلى تكفير أحد بشيء من ذلك، ويكفي هذا الذي ذكرناه إجمالاً في الرد على ابن عبد الوهاب، ومن أراد بسط الكلام فليرجع إلى الرسائل المؤلفة في ذلك وقد لخصت ما فيها في رسالة مختصرة فينظرها من أرادها.

وليًا قام ابن عبد الوهاب ومن أعانه بدعوتهم الخبيشة التبي كفّروا بسببها المسلمين ملكوا قبائل الشرق قبيلة بعد قبيلة، ثم اتسم ملكهم فملكوا اليمن والحرمين وقبائل الحجاز وبلغ ملكهم قريباً من الشام فإنّ ملكهم وصل إلى المزيريب وكانوا في ابتداء أمرهم أرسلوا جماعة من علمائهم ظنا منهم أنهم يفسدون عقائد علماء الحرمين ويدخلون عليهم الشبهة بالكذب والمين، فلما وصلوا إلى الحرمين وذكروا لعلماء الحرمين عقائدهم وميا تملَّكوا بيه رد عليهم علماء الحرمين وأقاموا عليهم الحجج والبراهين التي عجزوا عن دفعها، وتحقق لعلماء الحرمين جهلهم وضلالهم ووجدوهم ضحكة ومسخرة، كحمر مستنفرة، فرّت من قَسُورة، ونظروا إلى عقائدهم فوجدوها مشتملة على كثير من المكفِّرات، فبعد أن أقاموا البرهان عليهم كتبوا عليهم حجَّة عنـ د قـاضي الـشرع بمكة تتضمّن الحكم بكفرهم بتلك العقائد؛ ليشتهر بين الناس أمرُهم، فيعلم بذلك الأوّل والآخر، وكان ذلك في مدّة إمارة الشريف مسعود بـن سـعيد بـن سعد بن زيد المتوقّي سنة خمس وستّين ومائة وألـف(١٦٥هـ)، وأمر بحـبس أولئك الملحدة فحبسوا وفرّ بعضهم إلى الدرعية، فأخبرهم بها شاهدوا فازدادوا عُتواً واستكباراً، وصار أمراء مكَّة بعد ذلك يمنعون وصولهم للحجِّ فصاروا



يغيرون على بعض القبائل الداخلين تحت طاعة أمير مكّة ثمّ انتشب القتال بينهم وبين أمير مكّة مولانا الشريف غالب بن مساعد بن سعيد بن سعد بن زيد وكان ابتداء القتال بينهم وبينه من سنة خمس بعد المائتين والألـف(٢٠٥هـ) ووقـم بينهم وبينه وقائع كثيرة، قتل فيها خلائق كثيرون ولم يزل أمرهم يقوى وبدعتهم تنتشر إلى أن دخل تحت طاعتهم أكثر القبائل والعربان الذين كانوا تحت طاعة أمير مكة. وفي سنة سبع عشرة بعد المائتين والألف(١٢١٧هـ) ساروا بجيـوش كثيرة حتى نازلوا الطائف وحياصر واأهله في شهر ذي القعدة من السنة المذكورة، ثم تملكوه وقتلوا أهله رجالاً ونساءً وأطفالاً ولا نجا منهم إلا القليل، ونهبوا جميع أموالهم ثم أرادوا المسير إلى مكة فعلموا أنَّ مكَّة في ذلك الوقت فيها كثير من الحجاج ويقدم إليها الحاج الشامي والمصري فيخرج الجميع لقتاهم فمكثوا في الطائف إلى أن انقضي شهر الحج وتوجه الحجاج إلى بلادهم، وساروا بجيوشهم يريدون مكة ولم يكن للشريف غالب قدرةٌ على قتال جيوشهم فنـزل إلى جدّة فخاف أهل مكّة أن يفعل الوهابيّة معهم مثل ما فعلوا مع أهل الطائف فأرسلوا إليهم وطلبوا منهم الأمان لأهل مكة فأعطوهم الأمان ودخلوا مكة ثامن محرم من السنة الثامنة عشرة بعد المائتين والألف (١٢١٨هـ) ومكثوا أربعة عشر يوماً يستتيبون الناس ويجدّدون لهم الإسلام على زعمهم ويمنعونهم مـن فعل ما يعتقدون أنّه شرك كالتوسّل وزيارة القبور، ثمّ ساروا بجيوشهم إلى جدّة لقتال الشريف غالب فلمّا أحاطوا بجدة رمي عليهم بالمدافع والقلل، فقتل كشيراً منهم ولم يقدروا على تملُّك جدَّة فارتحلوا بعد ثمانية أيام ورجعوا إلى بلادهم وجعلوا لهم عسكراً بمكّة وأقاموا لهم أميراً فيها وهـو الـشريف عبـدالمعين أخـو الشريف غالب وإنها قبل أمرهم ليرفق بأهل مكة ويدفع ضرر أولئك الأشرار عنهم، وفي شهر ربيع الأوّل من السنة المذكورة سار الشريف غالب من جدّة



٣٤٢ اله ومعه والي جدة من طرف السلطنة العلية وهـو شريـف باشـا ومعهـما العـساكر فوصلوا إلى مكة وأخرجوا من كان بها من عساكر الوهابية ورجعت إمارة مكة للشريف غالب ثم بعد ذلك تركوا مكّة واشتغلوا بقتال كثير من القبائيل وصيار الطائف بأيديهم وجعلوا عليه أميرا (عثمان المضايفي) فصار هو وبعض جنودهم يقاتلون القبائل التبي في أطراف مكة والمدينية ويبدخلونهم في طباعتهم حتبي استولوا عليهم وعلى جميع المالك التمي كانت تحت طاعة أمير مكة فتوجه قصدهم بعد ذلك للاستيلاء على مكّة فساروا بجيوشهم سنة عشرين وحاصروا مكّة وأحاطوا ها من جميع الجهات وشبدّدوا الحبصار عليها وقطعوا الطيرق ومنعوا المبرة 'عن مكّة فاشتدّ الحصار على أهل مكّة حتّى أكلوا الكيلاب لـشدّة الغلاء وعدم وجود القوت فاضطر الشريف غالب إلى الصلح معهم وتأمين أهل مكَّة فوسط أناساً بينه وبينهم فعقدوا الصلح على شروطٍ فيها رفـق بأهـل مكَّة، فمن تلك الشروط أنَّ إمارة مكَّة تكون له فـتمَّ الـصلح ودخلـوا مكَّـة في أواخر ذي القعدة سنة عشرين وتملكوا المدينة المنورة \_ على ساكنها أفضل الصلاة والسلام \_وانتهبوا الحجرة وأخذوا ما فيها من الأموال، وفعلوا أفعـالاً شـنيعة، وجعلوا على المدينة أميراً منهم «مبارك بن مضيان»، واستمرّ حكمهم في الحرمين سبع سنين ومنعوا دخول الحبِّج الشامي والمصري مع المحامل مكـة، وصـاروا يصنعون للكعبة المعظمة ثوبا من العباء القيلان الأسود، وأكرهوا الناس على الدخول في دينهم ومنعوهم من شرب التنباك ومـن فَعَـل ذلـك واطّلعـوا عليــه وعزّروه بأقبح التعزير، وهدموا القبب التي على قبور الأولياء. وكانت الدولة

١ الميرة بالكسر فالسكون: "طعام يمتاره الإنسان أي يجلبه من بلد إلى بلد". مجمع البحرين، ج٣،
 ص٨٤٠.

٢ . الانتِهابُ: قأن يأخُذَه مَنْشاء قل لسان العرب، ج١، ص: ٧٧.



العثمانية في تلك السنين في ارتباك كثير وشدة قتال مع النصارى وفي اخــتلاف في خلع السلاطين وقتلهم كها سنقف عليه إن شاء الله تعالى.

ثمّ صدر الأمر السلطاني لصاحب مصر محمد على باشا بالتجهيز لقتال الوهابية وكان ذلك في سنة ١٢٢٦هـ فجهز محمد على باشا جيـشا فيـه عـساكر كثرة جعل عليهم بفرمان سلطان ولده طوسون باشا فخرجوا من مصر في رمضان من السنة المذكورة ولم يزالوا سائرين برا وبحيرا حتبي وصيلوا إلى ينبع فملكوه من الوهابية، ثم لما وصلت العساكر إلى الـصفرا والحديـدة وقـع بيـنهم وبين العرب الذين في الحربية قتال شديد بين البصفرا والحديدة وكانت تلك القبائل كلها في طاعة الوهابي وانضم إليها قبائيل كثيرة فهزموا ذليك الجيش وقتلوا كثيرا منهم وانتهبوا جميع ما كان معهم وكان ذلك في شهر ذي الحجة سنة (١٢٢٦هـ) ولم يرجع من ذلك الجيش إلى مصر إلَّا القليل، فجهَّز جيـشاً غـيره سنة سبع وعشرين (١١٢٧هـ) وعزم محمد على باشا على التوجّه إلى الحجاز بنفسه وتوجّهت العساكر قبله في شعبان في غاية القوة والاستعداد وكان معهم من المدافع ثمانية عشر مدفعاً وثلاثة قنابل فاستولت العساكر على ما كان بيـد الوهابية وملكوا الصفراء والحديدة وغيرهما في رمضان بلا قتال بل بالمخادعة ومصانعة العرب بإعطاء الدراهم الكثيرة حتى أنهم أعطوا شيخ مشايخ حرب مائة ألف ريال وأعطوا شيخا من صغار مشايخ حرب أيـضا ثمانيـة عـشر ألـف ريال ورتبوا لهم علائف تصرف لهم كل شهر، وكان ذلك كله بتدبير شريف مكة الشريف غالب وهو في الظاهر تحت طاعة الوهابي، وأما المرة الأولى التي هزموا فيها فلم يكونوا كاتبوا الشريف غالب في ذلك حتى يكون الأمر بتدبيره ودخلت العساكر المدينة المنورة في أواخر ذي القعـدة، ولمـا جـاءت الأخبـار إلى مصر صنعوا زينة ثلاثة أيام وأكثروا من الشنك وضرب المدافع وأرسلوا بـشائر



لجميع ملوك الروم واستولت العساكر السائرة من طريق البحر على جمدة في أوائل المحرم سنة ثمان وعشرين ثم طلعوا إلى مكة واستولوا عليها أيـضا، وكـل ذلك بلا قتال بتدبير الشريف سرا، ولما وصلت العساكر إلى جدة فير مين كيان بمكة من عساكر الوهابية وأمرائهم، وكان سعود أمير الوهابية حج في سنة سبع وعشرين ثم ارتحل إلى الطبائف، ثم إلى الدرعية ولم يعلم باستيلاء العساكر السلطانية على المدينة إلا بعد ذلك ثم لما وصل إلى الدرعية علم باستيلائهم على مكة ثم الطائف ولما وصلت العساكر إلى جدة ومكة فر من الطائف أمرها عثمان المضايفي وفر من كان بها من عساكر الوهابية وأمرائهم. وفي شهر ربيع الأول من سنة ثمان وعشرين (١١٢٨هـ) أرسيل محمد على باشيا مبشرين إلى دار السلطنة ومعهم المفاتيح وكتبوا إليهم أنها مفاتيح مكة والمدينة وجدة والطائف فدخلوا بها دار السلطنة بموكب حافل ووضعوا المفاتيح على صفائح الـذهب والفضة وأمامهم البخورات في مجامر الذهب والفضة وخلفهم الطبول والزمور وعملوا لذلك زينة وشنكا ومدافع وخلعوا على من جاء بالمفاتيح وزادوا في رتبة محمد على باشا وبعثوا له أطواخا وعدة أطواخ بولايات لمن يختيار تقليده، وفي شهر شوال سنة ثمان وعشرين(١٢٢٨هـ) توجه محمد على باشا بنفسه إلى الحجاز وقبل توجهه من مصر قبض الشريف غالب على عثمان المضايفي اللذي كان أميراً على الطائف للوهابية، وكان من أهل أكبر أعوانهم وأمرائهم فزنجره بالحديد وبعثه إلى مصر فوصل في ذي القعدة بعد توجه الباشا إلى الحجاز ثم أرسل إلى دار السلطنة فقتلوه ووصل محمد على باشا في ذي القعدة إلى مكة وقبض على الشريف غالب ابن مساعد وبعثه إلى دار السلطنة وأقام لشرافة مكة ابن أخيه الشريف يحيمي بن سرور بن مساعد، وفي شمهر محرم من سنة (١٢٢٩هـ) بعثوا إلى السلطنة مبارك بن مضيان الذي كان أمراعلي المدينة



المنورة للوهابية فطافوا به في القسطنطينية في موكب ليراه الناس ثم قتلوه وعلقوا رأسه على باب السرايا وفعل مثل ذلك بعثمان المضايفي، وأما الشريف غالب فأرسلوه إلى سلانيك ويقسي بها مكرما إلى أن توفي سنة إحدى وثلاثين (١٢٣١هـ) ودفن بها وبني عليه قبة تزار، ومدة إمارته على مكة ست وعشم ون (٢٦) سنة.

ثم إن محمد على باشا وجه كثيرا من العساكر إلى تربة وبيشة وبلاد غامـ د وزهران وبلاد عسير لقتال طوائف الوهابية وقطع دابرهم ثم سار بنفسه في أثرهم في شعبان سنة تسع وعشرين (١٢٢٩هـ) ووصل إلى تلـك الـديار وقتـل كثيرا منهم وأسر كثيرا وخرب ديارهم، وفي شهر جمادي الأولى سنة تسع وعشرين(١٢٢٩هـ) هلك سعود أمير الوهابية وقام بالملك بعده ولـ ده عبـ د الله ورجع محمد على باشا من تلك الديار التي وصلها من ديار الوهابية عند إقبال الحج وحج ومكث بمكة إلى رجب سنة ثلاثين ثم توجه إلى مصر وترك بمكة حسن باشا ووصل الباشيا إلى مصر في منتصف رجب سينة ثلاثين ومائتين وألف(١٢٣٠هـ) فتكون إقامته بالحجاز سنة وسبعة أشهر، وما رجع إلى مـصر إلَّا بعد أن مهِّد أمور الحجاز، وأباد طوائف الوهابية التي كانت منتشرة في جميع قبائل الحجاز والشرق وبقي منهم بقية بالدرعية أميرهم عبدالله بن سعود فجهز محمد على باشا لقتاله جيشا وأرسله تحت قيادة ابنه إبراهيم باشا، وكان عبدالله بن سعود قبل ذلك يكاتب مع طوسون باشا بن محمد على باشا حين كان بالمدينة وعقد معه صلحا على بقاء إمارته ودخوله تحت طاعة محمد على باشا فلم يرض محمد على باشا بهذا الصلح فجهز ولده إبراهيم باشا وجعل أمر العساكر إليه، وكان ابتداء ذلك في أواخر سنة إحدى وثلاثين (١٢٣١هـ) فوصل إلى الدرعيـة سنة اثنتين وثلاثين (١٢٣٢هـ) ونازل بجيوشه عبد الله بن سعود في ذي القعـدة



سنة (١٢٣٣ هـ)، ولما جاءت الأخبار إلى مصر ضربوا لذلك ألف مدفع وفعلـوا شنكا وزينوا مصر وقراها سبعة أيام.

وكان محمد على باشا له اهتمام كبير في قتال الوهابية وأنفق في ذلك خيزائن من الأموال حتى أخبر بعض من كان يباشر خدمتيه أنهم دفعوا في دفعة من الدفعات لأجرة تحميل بعض الذخائر خمسة وأربعين ألف ريبال (٤٥٠٠٠) هذا في مرة من المرات كان ذلك الحمل من الينبع إلى المدينة عن أجرة كل بعسر ست ريالات، دفع نصفها أمر ينبع والنصف الآخر أمير المدينة وعند وصول الحمل من المدينة إلى الدرعية كان أجر تلك الحملة فقط مائة وأربعين ألف ريال وقبض إبراهيم باشا، على عبد الله بن سعو د وبعث به وكثير من أمرائهم إلى مصر فوصل في سابع عشر محرم سنة أربع وثلاثين (١٣٣٤هـ) وصنعوا لـه موكبا حافلا يراه الناس وأركبوه على هجين وازدحم الناس للتفرج عليه، ولما دخل على محمد على باشا قام له وقابله بالبشاشة وأجلسه بجانبه وحادثه، وقال لـه الباشا: «ما هذه المطاولة؟»، فقال:«الحرب سبجال» قبال: «وكيف رأيت ابنس إبراهيم باشا» قال: «ما قصر وبذل همته ونحن كـذلك حتى كـان مـا قـدره الله تعالى»، فقال له الباشا: «أنا أترجى فيك عنيد مو لانيا السلطان» فقيال: «المقيدر يكون»، ثم ألبسه خلعة وأنصرف إلى بيت إسهاعيل باشا ببولاق، وكان بصحبة عبد الله ابن سعود صندوق صغير مصفح فقال الباشا له: «ما هذا ؟»، فقال: «هذا ما أخذه أبي من الحجرة أصحبه معى إلى السلطان،، فأمر الباشا بفتحه فوجدوا فيه ثلاثة مصاحف من خزائن الملوك لم ير الراؤون أحسن منها ومعها ثلاثمائة حبة من اللؤلؤ الكبار وحبة زمرد كبيرة وشريط من الـذهب، فقـال لــه الباشــا: «الذي أخذتموه من الحجرة أشياء كثيرة غير هذا»، فقال: «هذا الذي وجدته عنيد أبي، فإنّه لم يستأصل كلّ ما كان في الحجرة لنفسه بل أخذه العرب وأهل المدينة

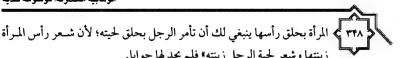


وأغاوات الحرم وشريف مكة»، فقال الباشا: «صحيح وجدنا عند الشريف أشياء من ذلك» ثمّ أرسلوا عبد الله بن سعود إلى دار السلطنة ورجع إبراهيم باشا من الحجاز إلى مصر في شهر المحرم من سنة (١٣٣٥هـ) بعد أن أخرب الدرعية خرابا كليا حتى تركوا سكناها. ولما وصل عبد الله بن سعود إلى دار السلطنة في شهر ربيع الأول طافوا به البلد ليراه الناس ثم قتلوه عند باب همايون وقتلوا أتباعه أيضا في نواح متفرقة.

هذا حاصل ما كان في قصة الوهابي بغاية الاختصار ولو بسط الكلام في كل قضية لطال، وكانت فتنتهم من المصائب التي أصيب بها أهل الإسلام فياتهم سفكوا كثيراً من الدماء، وانتهبوا كثيراً من الأموال، وعم ضررهم، وتطاير شررهم فلا حول ولا قوة إلّا بالله، وكثير من أحاديث النبي على فيها التصريح بهذه الفتنة كقوله على «خرج أناس من قبل المشرق يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية سياهم التحليق» وهذا الحديث جاء بروايات كثيرة بعضها في صحيح البخاري وبعضها في غيره لا حاجة لنا إلى الإطالة بنقل تلك الروايات ولا لذكر من خرجها لأنها صحيحة مشهورة، ففي قوله: «سياهم التحليق» تصريح بهذه الطائفة؛ لأنهم كانوا يأمرون كل من اتبعهم أن يحلق رأسه ولم يكن هذا الوصف لأحد من طوائف الخوارج والمبتدعة الذين كانوا قبل زمن هؤلاء، وكان السيد عبد الرحمن الأهدل مفتي زبيد يقول: «لا حاجة إلى التأليف في الرد على الوهابية بل يكفي في الرد عليهم وله يكثي في الرد عليهم وهو يشاهد المنتوة على المنابعة على المنتوعة عرهم.

واتفق مرة أنّ امرأة أقامت الحجة على ابن الوهاب لما أكرهوها على أتباعهم ففعلت، أمرها ابن عبد الوهاب أن تحلق رأسها فقالت له: «حيث أنك تـأمر

١. صحيح البخاري، ج٩، ص١٦٢، ح٢٥٦٢.



زينتها وشعر لحية الرجل زينته فلم يجد لها جوابا.
ومما كان منهم أنهم يمنعون الناس من طلب الشفاعة من النبي على مع أن أحاديث شفاعة النبي على الممته كثيرة متواترة وأكثر شفاعته لأهل الكبائر من أمته وكانه المعتملة على الصلاة على

أحاديث شفاعة النبي بيل لأمته كثيرة متواترة وأكثر شفاعته لأهل الكبائر من أمته وكانوا يمنعون من قراءة دلائل الخيرات المشتملة على الصلاة على النبي يل وعلى ذكرها كثير من أوصافه الكاملة ويقولون إن ذلك شرك ويمنعون من الصلاة عليه يل على المنابر بعد الأذان حتى أنّ رجلاً صالحاً كان أعمى، وكان مؤذناً وصلى على النبي يل بعد الأذان بعد أن كان المنع منهم، فأتوا به إلى ابن عبد الوهاب فأمر به أن يقتل فقتل، ولو تتبعت لك ما كانوا يفعلونه من أمثال ذلك لملأت الدفاتر والأوراق وفي هذا القدر كفاية والله سبحانه وتعالى أعلم.



#### المصادر

سنن ابن ماجه: ابن ماجه القزويني، محمّد بن يزيد (م ٢٧٣)، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية.

سنن أبي داود: ابو داود السجستاني، سليهان بن الاشعث (م ٢٧٥)، تحقيق: محمد محيمي الـدين عبـد الحميد، المكتبة العصرية، بيروت.

سنن الترمذي: الترمـذي، محمّـد بـن عيـــي (م ٢٧٩)، تحقيـق: بـشار عــواد معــروف، دار الغــرب الإسلامي، بيروت، ١٩٩٨م.

صحيح البخاري: البخاري، محمّد بن إساعيل (م ٢٥٦)، تحقيق: محمد زهير بـن نـاصر، دار طـوق النجاة، الطبعة الأولى، ١٤٢٧هـ.

فتوح الشام: الواقدي، محمد بن عمر (م ٢٠٧)، دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤١٧هـ.

المصنّف في الأحاديث والآثار: ابـن أبي شــيه، عبــد الله بــن محمّــد (م ٢٣٥)، تحقيــق: كـــالي وســف الحــوت، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى، الرياض، ١٤٠٩هــ.

المعجم الأوسط: الطبراني، سليهان بن أحمد (م ٣٦٠)، تحقيق: طارق بـن عـوض الله بـن محمـداًعبـد المحسن بن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين، القاهرة.

المعجم الكبير: الطبراني، سليهان بن أحمد (م ٣٦٠)، تحقيق: حمدي بن عبدالمجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، الطبعة الثانية.





معمقدمةوهبي ومقالاتشيخ يوسفالدجوي

المؤلف

محمد زاهد الكوثري



### محمد زاهد الكوثري شي

### ۱ ـ اسمه و نسبه:

هو العالم العلامة المحدث الفقيه الحجة الثبت، المؤرخ النقادة محمد بن زاهد بن الحسن الحلمي الكوثري نسبة إلى قبيلة جركسية تسمى الكوثر.

هاجر أبواه الشيخ زاهد هي من بلاد القوقاس فرارا بدينه من ظلم الروس الذين احتلوا بلاده، فنزل عاصمة الخلافة الإسلامية، و ابتنى قريبا منها قرية سميت فيها بعد (دوزجة). و بها ولد شيخنا الكوثرى مع أذان فجر الثلاثاء ٢٧ شه ال سنة ٢٩٦١هـ.

### ٢ ـ نشأته العلمية:

ولد في بيت علم و دين، فوفقه الله تعالى إلى طلب العلم، فقد درس على والده الشيخ زاهد هضر، و به كان عظم انتفاعه، و قد بارك الله تعالى في عمر الشيخ زاهد فعمر مائة عام، و مات سنة ١٣٤٥ه... و درس على غيره من شيوخ قريته.

و حين بلغ الخامسة عشر من عمره جاء الأستانة فنزل دار الحديث بها، و قد درس على كثيرين في مسجد السلطان محمد الفاتح، منهم الشيخ إبراهيم الحفي الران على توفى سنة ١٣١٨هـ، و منهم الشيخ زين العابدين الألصوني على



٣٥٢ المتوفى ١٣٢٦هـ و آخرين إلى أن تخرج عليه سنة ١٣٣٧هـ. وانظر ترجمة سيوخه في (التحرير الوجيز فيها يبتغيه المستجير) و هو مطبوع.

و فى التاسعة و العشرين من عمره وذلك سنة ١٣٢٥ هـ نال الشهادة العلمية و اشتغل بالتدريس فى جامعة الفاتح إلى أوائل الحرب العالمية الأولى، و قد بارك الله تعالى فى وقته و فى علمه فارتقى درجات العلم و الفضل إلى أن أصبح وكيل المشيخة الإسلامية فى الدرس، و هذا المنصب يعادل منصب شيخ الأزهر الشريف فى مصر.

و قد أخذ فى تلك الفترة يبصنف و يكتب، كما سيذكر بعد إن شاء الله تعالى.

### ٣\_هجرته:

و لما كان يهود (الدونمة) قد أوغلوا في الجيش الإسلامي التركي، و في التربية و الصحافة، و غير العرب من النصارى و الأرمن (خاصة) و اشتروا لهم عناصر من الأتراك و غيرهم، فقد أخذ أولئك يحددون العلوم الشرعية، و يضطهدون العلماء... إلى أن أسقطوا الخلافة الإسلامية والعياذ بالله، و نقض بناؤها على يد اليهودي قرصو و أمثاله، و لما كان المترجم له محن حارب هذه الدعوات الغريبة عن الإسلام، فقد عزل عن وظيفته، ثم حكم عليه بالإعدام فخرج مهاجرا إلى الله و رسوله تاركا وراءه أهله و ماله، و راتبا يبلغ (٧٥) جنيها ذهبيا في الشهر.

و نزل مصر سنة ١٣٤١هـ، و لم يقم بها سنة، ثم هاجر إلى الـشام مهـاجر أبينا إبراهيم عليه و على نبينا الصلاة و السلام.



ثم عاد إلى مصر مرة أخرى، فسكن القاهرة، ثم عاود السفر إلى السشام فأقام بها قرابة سنة اطلع فيها على مخطوطات المكتبة الظاهرية و غيرها. و أخيرا عاد إلى مصر ليقيم بها إلى أن توفى على الماد ذى القعدة سنة ١٣٧١هـ عن (٧٥) سنة هجرية ممتعا بحواسه من سمع و بصر و عقل و وعى رحمه الله تعالى.

# ٤ ـ أقوال بعض المعاصرين فيه:

قال الشيخ محمد يوسف البنورى شيخ الحديث بدار العلوم الإسلامية بباكستان يصف مقالاته من كلام: و هذه خس و خسون مقالة بين طويلة و قصيرة كلها شاهد صدق على طول باع صاحبها في جميع علوم الإسلام و مشاركته في الفنون سائر علوم الإسلام، و براعة يترقرق خلالها مهارته البديعية و حسن تصرفه في التعبيرات و التنبيه على مقاصد الشرع بكلام إمام محقق خبير بها في الزوايا، بصير بها في الخبايا، حكيم متغلغل في غايات الدين و مبادئه، و أصول الدين الأساسية، عدة مقالات منها كلامية، و طائفة منها حديثية، و بعضها في التفسير و القراءات، و بعضها في الفقه و أصوله كلها يرمى إلى غاية سامية في دين الإسلام، و يصادف الناظر في كل منها شيئا طريفا بديعا إلخ.

و قال الشيخ محمد أبو زهرة هلا: لا أعرف عالما مات فخلا مكانه في هذه السنين كها خلا مكان الإمام الكوثرى، لأنه بقية السلف الصالح الذين لم يجعلوا العلم مرتزقا، و لا سلها لغاية، بل كان هو منتهى الغايات، و أسمى مطارح أنظارهم فليس وراء علم الدين غاية يتفيأها مؤمن، و لا مرتقى يصل إليه عالم، لقد كان حيث عالما يتحقق فيه القول المأثور: «العلماء ورثة الأنبياء». و ما كان يرى تلك الوراثة شرفا فقط، ليفتخر به و يستطيل على الناس، إنها كان يرى



٣٥٤ لم تلك الوراثة جهادا في إعلان الإسلام، و بيان حقائقه، و إزالــة الأوهــام التــي تلحق جوهره، فيبديه للناس صافيا مشر قا منبرا، فيعشوا النياس إلى نبوره، و يهتدون بهديه، و إن تلك الوراثة تتقاضى العالم ان يجاهد كما جاهمد النبيون، و يصير على البأساء و الضراء كما صبروا، و أن يلقبي العنت ممن يـدعوهم إلـي. الحق و الهداية كما لقوا، فليست تلك الوراثة شرفا إلا لمن أخذ من أسباسا، و قام بحقها و عرف الواجب فيها، و كذلك كان الإمام الكوثري حيفك. إن ذلك الإمام الجليل لم يكن من المنتحلين لمذهب جديد، و لا من الدعاة إلى أمر بدي لم يسبق به، ولم يكن من الذين يسميهم الناس اليوم بسمة التجديد، بل كان ينفر منهم، فإنه كان متبعا ولم يكن مبتدعا، ولكني مع ذلك أقول أنه كان من المجددين بالمعنى الحقيقي لكلمة التجديد، لأن التجديد ليس هو ما تعرفه الناس اليوم من خلع للربقة، ورد لعهد النبوة الأولى. إنها التجديد هو أن يعاد إلى الدين رونقه، ويزال عنه ما علق به من أوهام، ويبين للناس صافيا كجوهره نقيا كأصله، و إنه لمن التجديد أن تحيا السنة و تموت البدعة و يقبوم بين النياس عمود الدين إلخ. و قال بعد كلام: و أشهد أني سمعت ثناء من الكبراء و العلماء فها اعتززت بثناء أحد كها اعتززت بثناء ذلك الشيخ الجليل، لأنه وسام علمي ممن يملك إعطاء الوسام العلمي، إلخ و قال الشيخ محمد إسماعيل عبد رب النبي واعظ القاهرة: في يوم الأحد التاسع عشر من ذي القعدة سنة ١٣٧١ هـ.، و بحى العباسية من ضواحي مصر.

توفى إلى رحمة الله تعالى العالم العالمى، و البحاثة اللوذعى، و المؤلف المحقق الراسخ فى العلم الواسع الأفق و المفسر العبقرى، و المناظر الذى لم يقهر قط فى حياته، و سيف الله المسلول على رقاب الملاحدة، و الفرق الضالة، و أقدر ناصر و مناضل عن السنة النبوية، و أبرع محارم و حارس للعقائد الدينية الصحيحة، و



صاحب المؤلفات القيمة الممتعة في كل علم، و التعاليق البارعة في شتى الفنون، و الذي انتهت إليه الزعامة في علوم السنة المحمدية، و لا سبيا فن الجرح و التعديل، اختلافها و أسباب تعددها و تطورها. ذلك هو العلامة صاحب السياحة و الفضيلة الأستاذ الشيخ محمد زاهد بن حسن الكوثرى وكيل المشيخة العثمانية سابقا. كان رحمه الله رحمة واسعة دمث الخلق، كريم الطبع، يزيده التواضع العلمي الساحر رفعة، و الإنصاف الأدبي مكانة، أشهد أنه كان يحب في الله و يبغض في الله، و كان يمثل جلال العلم و وقاره أروع تمثيل، و كان لبق الحديث يديره بمهارة فائقة. و إذا ما سئل في معضلة أخذ يكشف الغامض من جوانبها، و يشرح حقيقتها شرح الخبير بأصولها و فروعها، العليم الملم بخوافيها و قوادمها، في بيان فياض و قوة حجة، حتى أنه يرغم من الساع على الإنصاف التام، و يجتذب قلوب الجالس نحو بيانه و حديثه.

و كان قدس الله روحه، مهيب الطلعة كامل الرجولة حسن الصورة، جميل المعاشرة هاشا باشا عند اللقاء، كان يقول فلا يداجى، و ينطق فلا يحاجى و كان شجاعا في الجهر بالحق، لا تأخذه في الله لومة لائم، بل كانت شجاعته منقطعة النظير في هذا العصر، و كان أمينا ثبتا في العلم و النقل. إلخ .

#### ٥ \_ مصنفاته:

بكر الكوثرى على في التصنيف، كتب و هو ما يزال في عاصمة الخلافة (٢١) مصنفا، و كان أهمها عنده و آثرها لديه (المدخل لعلوم القرآن) و الذي كان يحمله معه، و كتبا أخرى نادرة، فانقلب المركب البحرى الذي يستقله و كاد يغرق، سلم الشيخ، و ذهبت الكتب، و الحمد لله على كل حال.

١ . من مقدمة (مقالات الكوثري) جمع الأستاذ أحمد خيري.



و من تلك الكتب التى ألفها فى تلك المرحلة من حياته: نقد كتاب الضعفاء للعقيلى، التعقب الحثيث لما ينفيه ابن تيمية من الحديث، البحوث الوفية فى مفردات ابن تيمية، و جميعها مخطوطة، و ربها مفقودة، و كتب بعد الهجرة (٣١) كتابا كان أولها فى مصر: دفع الريبة من تخبطات ابن قتيبة، و هو مخطوط و كان منها كتب فى موضوعات إسلامية مختلفة تدعو الحاجة إليها، يرد على كاتب، أو ينقد زعها، أو يدفع باطلا. فحين زعم الشيخ محمود شلتوت أن عيسى الله قد مات و رفعت روحه إلى السهاء، إلخ و هو معتقد القاديانية كتب: (نظرة عابرة فى مزاعم من ينكر نزول عيسى الله و هو مطبوع. و حين كتب أحمد شاكر كتابه نظام الطلاق، و فيه ما ينكره جماهير العلهاء بحق، كتب: (الأشقاق على أحكام الطلاق) و هو مطبوع.

و حين طبع بعض الهنود بمساعدة أحد الأثرياء العرب مقطع كتاب المصنف لابن أبى شيبة و هو ما زعم فيه مخالفة أبى حنيفة للحديث، ألف على النكت الطريفة فى التحدث عن ردود ابن أبى شيبة على أبى حنيفة) و هو أجود كتب الرجل و أفضلها علما فى روايات الحديث و الجمع بينها على أدب فى القول يفتقده كثير من علماء العصر. و حين أريد نشر تاريخ بغداد للخطيب، و فيه تقول حول أبى حنيفة على ثار الأزهر الشريف على ذلك فكلف الشيخ الكوثرى أن يعلق عليه بها يتيسر، و أن يطبع مع التاريخ (السهم المصيب فى كبد الخطيب) ففعل هو ذلك، ثم نشر كتابه (تأنيب الخطيب على ما ساقه فى ترجمة أبى حنيفة من الأكاذيب) فى كتاب مستقل.

و حين ظهرت كتب بعض المشبهة، و فيها وصف الله تعالى بها لا يليق به، من حلول الحوادث به سبحانه، و غير ذلك كتب (فصل المقال في بحث أسطورة الأوعال) و قد سبقه إلى مثله الحافظ ابن عساكر بكتابه (تبيان الوهم و



التخليط فيها أخرجه أبو داود من حديث الأطيط). وحين ظهرت نونية ابن القيم، و فيها ما ينافى تنزيه الله تعالى عن مشابهة خلقه نشر السيف الصقيل للسبكي، و نشر معه تعليقا سهاه (تبديد الظلام) و كل ذلك مطبوع.

و حين ظهرت طليعة التنكيل للشيخ المعلمي في جزء صغير و فيه استدراكات على الكوثري في تأنيبه، كتب هذه رسالة (الترحيب بنقد التأنيب) بأسلوب علمي نظيف و هو مطبوع. و إن كانت الطليعة انتفخت بعد ذلك حتى أضحت في مجلدين، و لا تسل على السباب و الإقذاع فيه، و ما يظن أنه كلام المعلمي المحقق المعروف.

و نشر كتبا و علق على كتب كانت حبيسة فى ظلمات المسناديق أو ثنايا الكتب المخطوطة، و قد اختلفت تلك التعليقات بين كلمات طويلة و قصيرة، و تبلغ (٦٠) مقدمة و تعليقا، جمعها بعض أهل العلم فى الكتاب و قد أخرجها فى كتاب مستقل.

## ٦ ــزهد الرجل و فضله:

فى جميع ما كتب الرجل، وصنف، ونشر و علق لم يأخذ عليها مليها واحدا، بل كان يشترى من كتبه ليقدمها إلى الناس. و لما عرض عليه الأستاذ حسام الدين القدسى مائة نسخة من كل كتاب صححه من مطبوعاته، قال له الشيخ: هل يجتمع هذا مع الأجر فى الآخرة؟. و ذكر الشيخ محمد أبو زهرة الواقعة التالية فقال: لقد اقترح قسم الشريعة على مجلس كلية الحقوق بجامعة القاهرة أن ينيب الشيخ الجليل للتدريس فى دبلوم الشريعة من أقسام الدراسات العليا بالكلية، و وافق المجلس على الاقتراح بعد أن علم الأعضاء الأجلاء مكان الشيخ من علوم الإسلام و أعهاله العلمية الكبيرة، و ذهبت إلى الشيخ مع الأستاذ رئيس قسم الشريعة إبان ذلك، و لكنا فوجئنا باعتذار الشيخ عن القبول



بمرضه، و مرض زوجه و ضعف بصره، ثم يصر على الاعتذار، و كلما ألححنا في الرجاء لج في الاعتذار حتى إذا لم نجد جدوى رجوناه في أن يعاود التفكير في هذه المعاونة العلمية التي نرقبها و نتمناها، ثم عدت إليه منفردا مرة أخرى أكرر الرجاء و ألح فيه، و لكنه في هذه المرة كان معى صريحا. قال الشيخ الكريم: إن هذا مكان علم حقا، و لا أريد أن أدرس فيه إلا و أنا قوى ألقى دروسي على الوجه الذي أحب، و أن شيخوختي و ضعف صحتى، و صحة زوجي، و هي الوحيدة في هذه الحياة كل هذا لا يمكنني من أداء هذا الواجب على الوجه الذي أرضاه. خرجت من مجلس الشيخ و أنا أقول أي نفس علوية كانت تسجن في ذلك الجسم الإنساني، إنها نفس الكوثري إلىخ، قلت: و إذا علمنا أنه أخذ يبيع كتبه \_ و أغلى شيء على العالم كتبه \_ من أجل الحصول على الدواء، و حوله من يقدم له المال إذا شاء، لعرف أي زهد، و أي فضل كان عليه الكوثري على .

#### ٧\_حلبته:

كان كها رأيته أكثر من مرة و أنا شاب حدث، و كها قال الأستاذ أحمد خيرى: طويل القامة ضخم الجثة ممتلىء الجسم من غير بدانة خفيف العارضين قصير اللحية، لا تبلغ القبضة. بهى الطلعة، أشيب الشعر، جميل الصورة يعتم بعهامة تركية على الطربوش الأحمر، و يلبس جبة تركية، حديد السمع و البصر، بديع الذاكرة، جميل الخط و كان خطه يقرأ بسهولة، لضبط قواعده و حرصه على مواضع النقط من الحروف فكأنه لدقته في تحقيقاته و علمه كانت تنعكس على الأوراق حين يرسم عليها حروفا ظاهرة جلية، و كان يجيد اللغات العربية و التركية و الفارسية، و الشركسية، و كان يقول الشعر و من شعره قوله و قد وضع على قبره:

#### محق التقول في مسألة التوسل



قد صار زائر أمس اليوم قد قبرا من الفجاءة وادع للذي عبرا مسترحما ضارعا للعفو منتظرا

يا واقف ابشفير اللحد معتبرا والموت حتم فلا تغفل وكن حذرا فالزاهد الكوثرى ثاو بمرقده

توفى عصر الأحد التاسع عشر من ذى القعدة سنة ١٣٧١هـ. رحمه الله تعالى و جعل الجنة مثواه، آمين.

# في بيان مؤلفاته و تقدماته و تعاليقه و مقالاته

تنقسم مؤلفات الأستاذ إلى قسمين رئيسين، أولها: ما ألفه قبل هجرته من الآستانة، و الثانى: ما ألفه بعدها و الغالب على القسم الأول أنه مخطوط، و الثانى على العكس؛ كما أن مؤلفات القسم الأول لا ندرى عنها شيئا سوى إرغام المريد الذى أهدى منه نسخا لتلامذته.

## القسم الأول

- ١ ـ نظم عوامل الإعراب (باللغة الفارسية) و هو أول مؤلفاته. مخطوط.
  - ٢ \_ إزاحة شبهة المعمم عن عبارة المحرم'. مخطوط.
  - ٣- الجواب الوفي في الرد على الواعظ الأوفي . مخطوط.
- الشيخ يدعى المحرم شرح على شرح عبد الرحمن الجامى على كافية ابن الحاجب فى النحو فيه
  عبارة فى باب الندبة فى المنصوبات رأى أحد زملاء الشيخ شطب أسطر منها ليستقيم المعنى فى
  نظره و كان رأى الشيخ إبقاء العبارة كها هى بتأويل مستساغ تصح معه العبارة فألفها رسالة فى
  نحو عشر صفحات.
- ك. في ساحل البحر الأسود بلديسمي أوف معروف بكثرة الوعاظ فقصد أحدهم بلدة أستاذ و اشتهر بحسن الإلقاء و كان يقسو على الصوفية و في يوم أوغل في وعظه بعد الظهر و كان الشيخ وقتئذ يناصرهم، فاختلى في غرفته حتى أتم رسالة في الرد عليه في نحو ٢٠ صفحة و قدمها قبل ظهر اليوم التالي إلى الواعظ فكأنها ألقمه الحجر و أقلع عن الكلام في الصوفية.



# ٤ \_ تفريج البال بحل تاريخ ابن الكمال'. مخطوط.

الصحف المنشرة في شرح الأصول العشرة لنجم الدين الطامة الكبرى.

## مخطوط.

٦ ـ ترويض القريحة بموازين الفكر الصحيحة في المنطق '. مخطوط.

٧ ـ قرة النواظر في آداب المناظر". مخطوط.

٨-النظم العتيد في توسل المريد طبع بآخر تاليه في ٦ صفحات.

٩ ـ إرغام المريد في شرح النظم العتيد لتوسل المريد عليه في الآستانة سنة

١٣٢٨ في ١١٤ صفحة غير الفهرس و التصويبات.

۱۰ ـ إصعاد الراقي على المراقي . مخطوط.

١١ ـ النقد الطامى على العقد النامى على شرح الجامى . مخطوط.

١٢ ـ الفوائد الكافية في العروض والقافية^. طبع وليس عليه اسم المؤلف.

 ا لابن الكهال لغز تاريخي يذكر فيه الأسداس و الأرباع و نحو ذلك كأن يقول: في الربع لثاني من العام الثالث من العقد الرابع من الثلث الثالث و هكذا. . . و رسالة الأستاذ هي حل لـذلك اللغز ببيان و وضع جداول لشرح المقصود.

٢ . نشر اسم هذا الكتاب في ترجمة الأستاذ في تأنيب الخطيب (بمناهج) بدل (بموازين) كما أملى
 على و لما سألته عن الصحيح قال إنه لا يستطيع الجزم بذلك الآن وإنها كل ما يذكره أنه ترجمة
 كتاب معيار سداد الذي ألفه بالتركية الوزير جودت باشا في المنطق.

٣. هو ترجمة كتاب آداب سداد الذي ألفه بالتركية جودت باشا أيضا في المناظرة.

٤ . ألفه سنة ١٣١٨ هـ و هو في ٣٤ بيتا.

٥ . ألفه سنة ١٣٢٠ هـ.

٦ . يتضمن تخريج أحاديث مراقى الفلاح و مواضع الإشكال في الكتاب المذكور.

 للشيخ محمد رحمى الكيني من علياء الآستانة (العقد النامي) في مجلد في التعليق على الفوائد الضيائية شرح الكافية لعبد الرحمن الجامي نقده الأستاذ و سمى نقده (النقد الطامي). في النحو.

٨ . هكذا أملي على (الكافية) و لكن جاءت الكلمة في آخر الاستبصار (ص ٣٧) (الوافية) .



١٣ ـ تدريب الوصيف على قواعد التصريف. مخطوط.

١٤ ـ تدريب الطلاب على قواعد الإعراب. مخطوط.

١٥ ـ حنين المتفجع و أنين المتوجع قـصيدة فـى ويـلات الحـرب العظمـى
 الأولى. طبعت.

١٦ ـ إبداء وجوه التعدى في كامل ابن عدى. مخطوط.

١٧ \_ نقد كتاب الضعفاء للعقيلي. مخطوط.

١٨ ـ التعقب الحثيث للا ينفيه ابن تيمية من حديث. مخطوط.

١٩ \_ البحوث الوفية في مفردات ابن تيمية. مخطوط.

۲۰ ـ الروض الناظر الوردى فى ترجمة الإمام الربانى السرهندى المتوفى
 سنة ١٠٣٤هـ ألفه بقسطمونى و هو الكتاب الوحيد الذى ألفه باللغة التركية.
 مخطوط.

۲۱ - المدخل العام لعلوم القرآن، مخطوط في مجلدين ألفه بالآستانة، و هو أهم مؤلفاته مطلقا لما فيه من التقصى و المقارنة و البحث سواء من ناحية الموازنة بين المفسرين بالرواية و المفسرين بالدراية و مسالكهم و فيها يتعلق بجمع القرآن في أدواره الثلاثة (النبي عليه الصلاة و السلام - و أبي بكر - و عثمان حَيَّفُ ) و ما يتعلق برسم القرآن و قراءاته الأربع عشرة و طبقات قرائه و الإلمام العام بها ألف في القراءة و الرسم و تراجم المفسرين و ذلك على توالى القرون، و لم يكن الشيخ يأسف على شيء أسفه على ضياع هذا الكتاب الذي لا يدرى مآله، و لعل الله يسهل العثور عليه. فقد أخبرني الأستاذ محمد سامي الخانجي أن كتب الشيخ التي كان يملكها ظهرت أخيرا في الآستانة بعد انقضاء ثلاثين سنة على اختفائها عقب هجرته مما يدل على أنها كانت محفوظة و لعل المدخل يظهر يوما

ا . تعقبه فيها نفاه في كتابه منهاج السنة من ورود أحاديث في بعيض المواضع مغالطة ميع ورود أحاديث فيها.



٣۶۴ لم \_ و يلاحظ: أن ما ذكر ألف بعضه بالآستانة و البعض بدوزجة أثناء العطلة المدرسية و البعض بقسطموني.

## القسم الثاني

١ ـ رفع الريبة عن تخبطات ابن عتيبة '. مخطوط.

٢ ـ صفعات البرهان على صفحات العدوان طبع فى دمشق بمطبعة الترقى سنة ١٣٤٨هـ فى ٥٤ صفحة.

 ٣\_الإشفاق على أحكام الطلاق طبع في مطبعة مجلة الإسلام في ١٠٤ صفحة.

٤ \_ بلوغ الأمانى فى سيرة الإمام محمد بن الحسن الشيبانى طبع ضمن الرسائل النادرة التى كان يطبعها الخانجى ١٣٥٥ هـ فى ٧٢ صفحة غير الفهارس و التصويبات.

٥ ـ التحرير الوجيز فيها يبتغيه المستجيز عليع بمطبعة الأنوار سنة ١٣٦٠هـ في ٤٧ صفحة.

٦ ـ تأنيب الخطيب على ما ساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب طبع سنة ١٣٦١هـ في ٢٠٠ صفحة غير مقدمة حافلة في ترجمة الأستاذ.

١ رد به على ابن قتيبة في مؤلفه مختلف الحديث الذي وقع فيه في التشبيه و الطعن في أبى حنيفة و
 النقل عن كتب أهل الكتاب واصفا إياها بالصحة كقوله التوراة و الإنجيل - ألفه أوائل مجيئه مصر.

٢. نقض به ما كتبه السيد محب الدين الخطيب في مجلة الزهراء.

٣ . رد به على نظام الطلاق للشيخ أحمد شاكر.

٤ . وهو ثبته ذكر فيه أسانيده وشيوخه وشيوخهم وترجم لكثير منهم وفيه على صغره فوائد جمة.

درد به على مفتريات الخطيب البغدادى في الجزء الثالث عشر من تاريخ بغداد عند ترجمته إمامنا أبا حنيفة مع تذييل في الرد على ما جاء في حق أبي يوسف و محمد بن الحسن و الحسن ابن زياد اللؤلؤى.



٧ \_ إحقاق الحق بإبطال الباطل في مغيث الخلق ' طبع بمطبعة الأنوار سنة ٢٥٥ ) ١٣٦٠هـ في ٢٦ صفحة.

> ٨ \_ أقوم المسالك في بحث رواية مالك عن أبي حنيفة و رواية أبسى حنيفة عن مالك طبع في آخر إحقاق الحق في الصفحات ٦٧ ـ ٧٢.

> ٩ \_ تذهيب التاج اللجيني في ترجمة البدر العيني المتبوفي سنة ٥٥٨هـ لخصها طابع شرحه للبخاري و طبعها بأوله.

> > ١٠ ـ الاهتمام بترجمة ابن الهمام المتوفى سنة ٨٦١هـ لم يطبع.

١١ ـ عتب المغترين بدجاجلة المعمرين . مخطوط.

١٢ \_تحذير الخلف من مخازي أدعياء السلف. مخطوط.

١٣ \_ قطرات الغيث من حياة الليث المتوفى سنة ١٧٥ هـ مخطوط.

١٤ \_الحاوي في سيرة الإمام أبي جعفر الطحياوي المتبوفي سينة ٣٢١هـ طبع بمطبعة الأنوار سنة ١٣٦٨ هـ في ٤٣ صفحة.

١٥ \_ فصل المقال في بحث الأوعال ثم سماه فيصل المقيال في تمحيص أحدوثة الأوعال". مخطوط.

١٦ ـ البحوث السنية عن بعض رجال أسانيد الطريقة الخلوتية أ. مخطوط و قد طبع.

١ . رد به على مطاعن إمام الحرمين في مؤلفه مغيث الخلق التي افتري فيها على الأحنياف. (١١

٧ . ملخصها دحض المزاعم المنتشرة بين بعض أرباب الأثبات بخصوص معمرين أعمارا وهمية تبلغ المثات من السنين و استعارهما منه الأيوبي بالشام في رحلته الثانية و بقيا عنده.

٣. يتضمن الكلام على الحديث الخرافي القائل بأن حملة العرش أوعال و كانت قامت له ضجة في مصر منذنحو ۱۲ سنة.

٤ . ألفه في ربيع الآخر سنة (١٣٦٢هـ) بإشارة الشيخ عبد الخالق البشراوي المتوفي في سنة ١٣٦٦ هـ و ترجم فيه لثلاثة عشر شيخا خلوتيا في ١٠ صفحات كبيرة و عندي الأصل الـذي بخط المؤلف و نسخت له صورة أرسلتها إليه.



١٧ \_ نظرة عابرة في مزاعم من ينكر نزول عيسى ﷺ. مطبعة أمين عبــد

الرحمن سنة ١٣٦٢ هـ في ٦٧ صفحة غير التصويبات.

۱۸ \_ نبراس المهتدى فى اجتلاء أنباء العارف دمرداش المحمدى المتوفى سنة ٩٢٩ هـ مطبعة الأنوار سنة ١٣٦٤ هـ فى ٣١ صفحة.

١٩ ـ النكت الطريفة في التحدث عن ردود ابن أبي شيبة على أبي حنيفة المسلمة الأنوار سنة ١٩٦٥هـ في ٢٧٣ صفحة.

 ٢٠ ـ رفع الاشتباه عن مسألتي كشف الرؤوس و لبس النعال في الصلاة طبع سنة ١٣٦٦هـ في ٢٤ صفحة.

٢١ ـ ترجمة العلامة محمد منيب العنتابي المتوفى سنة ١٢٣٨هـ مخطوطة.
 من عبر التاريخ طبع سنة ١٣٦٧هـ في ٣٢ صفحة نشره السيد عزت العطار.

۲۲ ـ حسن التقاضى فى سيرة الإمام أبى يوسف القاضى المتوفى سنة
 ۱۸۲ هـ مطبعة الأنوار سنة ١٣٦٨هـ فى ١٠٣ صفحة.

٢٣ ـ لمحات النظر في سيرة الإمام زفر المتوفى سنة ١٥٨ هـ مطبعة الأنوار
 سنة ١٣٦٨ هـ في ٣٠ صفحة.

۲۲ ـ الإمتاع بسيرة الإمامين الحسن بن زياد المتوفى سنة ۲۰۲هـ و صاحبه
 محمد بن شجاع المتوفى سنة ۲٦٦هـ مطبعـة الأنـ وار سنة ١٣٦٨هـ فـى ۷۰ صفحة.

ادعى ابن أبى شيبة نخالفة أبى حنيفة لأحاديث الصحيحة فى ١٢٥ مسألة من أمهات المسائل
 الاجتهادية فقام هذا الكتاب بتمحيص أدلة الطرفين كاشفا عن كثير من الحقائق فى تفاوت
 مدارك الفقهاء و أطوار الفقه الإسلامى عما له خطره عنه الباحثين.

٢ . ألفها في رمضان سنة ١٣٦٧ هـ بناء على طلب الفقير.

٣. تضمنت بحث ٨ مسائل تاريخية.



۲۵ \_ الترحيب بنقد التأنيب فشرته مكتبة الخانجي سنة ١٣٦٩هـ في ٥٢ و٣٤٧ صفحة.

٢٦ \_محق التقول في مسألة التوسل مطبعة الأنوار سنة ١٣٦٨ هـ في ١٨

 ٢٧ ـ تعطير الأنفاس بذكر سند ابن أركباس طبع ضمن مجموعة سنة ١٣٦٩ هـ مطبعة الأنوار من ص٩ إلى ص١١.

٢٨ ـ الإفصاح عن حكم الإكراه في الطلاق و النكاح طبع ضمن المجموعة السابقة من ص١٢ إلى ص١٦.

٢٩ ـ الاستبصار في التحدث عن الجبر و الاختيار عليع بمطبعة الأنوار في ذي القعدة سنة ١٣٧٠هـ و هو آخر ما نشره من مؤلفاته ﴿ فِكُ . و لعله آخرها تألىفا.

فجملة مؤلفاته التي أفردها هي ١ ٥ مؤلف اكم مر ذكره ٥. على أن هناك مؤلفات سهاها و لكنها طبعت ضمن الكتب التي كانت مؤلفات الأستاذ بمثابة التعاليق و الحواشي لها و أذكر من ذلك:

١ . رحب فيه بالنقد الذي هدد به مؤلف طليعة التنكيل و قد مر ذكر ذلك.

٢ . نفي فيه الشرك المزعوم عمن يتوسلون برسول الله ﷺ و آل بيته و هم الوسيلة الحقة.

٣. ألفه بناء على طلب الأخ الفاضل الحاج إبراهيم الختني من علماء المدينة المنورة و لم يحتفظ المؤلف بصورة فلما استنسخت صورة من الأصل بالمدينة المنورة نقلت له صورة طبع عليها.

٤. رد فيه على الشيخ مصطفى صبرى التوقادي نزيل مصر و الذي كان شيخا للإمسلام بالدولة العثانية.

٥ . جاء في ترجمته في أول طبقات ابن سعد ذكر مؤلفين هما:

تاريخ مذاهب الفقهاء و انتشارها.

تاريخ الفرق و تأثيرها على المجتمع.

ولم يذكرهما المترجم لي و لذا لا أدري أين ألفها و لا أعلم شيئا عنهما.



١ ـ لفت اللحظ إلى ما في اللفظ و هو مقدمة و تعاليق على كتاب
 الاختلاف في اللفظ و الرد على الجهمية و المشبهة لابن قتيبة طبعه القدسي
 بمطعة السعادة بمصر في ٨٦ صفحة بها في ذلك الفهارس سنة ١٣٤٩هـ.

٢ ـ تبديد الظلام المخيم من نونية ابن القيم و هـ و مقدمة و تعاليق على
 كتاب السيف الصقيل في الرد على ابن زفيل للسبكي الكبير. مطبعة السعادة
 سنة ١٣٥٦هـ في ١٩٢ صفحة غير الفهارس و التصويبات و كلمة الناشر.

#### تقدماته و تعاليقه

لأستاذنا الكوثرى هيك تقدمات و تعاليق على كثير من الكتب النافعة و سأكتفى بالكلام على ثلاث منها ثم أسهاء الباقى نقلا عن آخر مؤلفاته الاستبصار حيث سردها في آخره:

الريلعى المتوفى سنة ٧٦٦هـ طبع بمصر سنة ١٣٥٧هـ و تقع من ص١١ إلى الزيلعى المتوفى سنة ٧٦٦هـ طبع بمصر سنة ١٣٥٧هـ و تقع من ص١١ إلى ص ٢٥ ثم من ص٥٥ إلى ص ٢٠ من الجزء الأول و تعتبر تاريخا للفقه و منشأ تطوراته. فقد استهلها بكلمة عن فقه أهل العراق ثم استطرد إلى الرأى و الاجتهاد ثم تكلم عن الاستسحان و انتقل إلى شروط قبول الأخبار شم استعرض منزلة الكوفة من علوم الاجتهاد و ذكر ٣٣ حبرا من أصحاب على ﷺ و ابن مسعود بالكوفة ثم انتهى إلى طريقة أبى حنيفة في التفقيه و ذكر ٩٦ حافظا من كبار المحدثين الأحناف و انتهى بكلمة في كتب الجرح و التعديل. و الواقع أن هذه المقدمة تعتبر دستورا جليلا و مدخلا مضيئا للفقه الإسلامي.



٢ ـ مقدمته لكتاب المقدمات الخمس و العشرون... من دلالة الحائرين لابن ميمون الفيلسوف الإسرائيلي المتوفى سنة ٦٠٥هـ طبع مطبعة السعادة بمصر سنة ١٣٦٨هـ. و مقدمة الأستاذ تقع من ص٣ إلى ص٣٣ و فيها عدة أبحاث نفيسة خصوصا عن الشخصيات الإسرائيلية في تاريخ الإسلام مع استطرادات مفيدة نافعة.

٣ ـ تعليقة قيمة على مادة (الجركس) في تعريب دائرة المعارف الإسلامية و تقع تعليقة الأستاذ في المجلد السادس ص ٣٥٠ إلى ٣٥٠ ـ أراد بها تصحيح ما ورد في الدائرة المذكورة عن الجركس فأجاد و أفاد على عادته. أما باقي تقدماته و تعاليقه فقد ذكر في ص ٣٨٠ من مؤلفه الاستبصار بعد سرد أسهاء مؤلفاته ما نصه: ـ و مما قدم له و علق عليه ـ :

۱ ـ الغرة المنيفة للسراج الغزنوي الهنـدي فـي تحقيـق نحـو مائـة و سبعين مسألة ردا على الطريقة البهائية للفخر الرازي.

٢ ـ دفع شبه التشبيه لابن الجوزي.

٣\_رسالة أبي داود السجستاني في وصف سننه.

عناقب أبى حنيفة و أبى يوسف و محمد بن الحسن للذهبى و معها أيضا
 تعليق الأستاذ أبى الوفاء.

٥ ـ ذيول طبقات الحفاظ للحسيني و ابن فهد و السيوطي.

٦ ـ تبيين كذب المفترى في الذب عن الإمام الأشعرى لابن عساكر.

التبصير في الدين و تمييز الفرقة الناجية من الفرق الهالكين لأبي المظفر
 الإسفرايني.

٨ ـ العالم و المتعلم رواية أبى مقاتل عن أبى حنيفة.

٩ ـ رسالة أبي حنيفة إلى البتي إمام أهل البصرة في الإرجاء.

١٠ ـ الفقه الأبسط رواية أبي مطيع.



# ۱۱ ـ الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادى مع ملء الخروم من كلامه و كلام أصحابه.

١٢ ـ التنبيه و الرد على أهل الأهواء و البدع لأبي الحسين الملطي.

١٣ ـ اللمعة في الوجود و القدر و أفعال العباد لإبراهيم بن مصطفى
 الحلبي المذاري.

١٤ ـ كشف أسرار الباطنية لمحمد بن مالك الحادي.

١٥ ـ الروض الزاهر للبدر العيني في سيرة الملك الظاهر (ططر).

١٦ ـ الانتصار و الترجيح للمذهب الصحيح لسبط ابن الجوزي.

 ١٧ ـ شروط الأثمة الستة لمحمد بن طاهر المقدسي و الخمسة للحازمي و التعليقات عليها مساة بالتعليقات المهمة على شروط الأثمة.

١٨ \_ مراتب الإجماع لابن حزم و نقده لابن تيمية.

١٩ ـ النبذ في أصول المذهب الظاهري لابن حزم.

٢٠ ـ اختلاف الموطآت للدارقطني.

٢١ ـ كشف المغطى من فضل الموطأ لابن عساكر.

٢٢ ـ العقل و فضله لابن أبي الدنيا.

٢٣ \_ الحدائق في الفلسفة العالية للبطليوس.

٢٤ ـ حقيقة الإنسان و الروح للجلال الدواني.

٢٥ \_ العقيدة النظامية لإمام الحرمين.

٢٦ ـ الإنصاف فيها يجب اعتقاده و لا يجوز الجهل به للباقلاني.

٢٧ \_ خصائص مسند أحمد لأبي موسى المديني.

٢٨ \_ المصعد الأحمد لابن الجزري.

٢٩ ـ زغل العلم للذهبي.

٣٠ ـ الأسماء و الصفات للبيهقي.



- و مما قدم له و كتب فيه كلمة: \_
- ١ ـ شرح مقامة (الحور العين) لنشوان الحميري.
- ٢ ـ نثر الدار المكنون في فضائل اليمن الميمون للسيد محمد الأهدل شيخ
   رواق المون.
  - ٣- الدر الفريد الجامع لمتفرقات الأسانيد السيد عبد الواسع اليهاني.
- ٤ ـ بيان مذهب الباطنية و بطلانه من كتاب قواعد عقائد آل محمد لمحمد
   ابن الحسن الديلمي.
  - ٥ \_ طبقات ابن سعد من الطبعة المصرية.
- آ فتح المهسم فى شرح صحيح مسلم لمولانا العلامة شبير أحمد العثمانى هيد.
  - ٧ ـ ترتيب مسند الإمام الشافعي للحافظ محمد عابد السندي.
  - ٨ أحكام القرآن جمع البيهقي من نصوص الإمام الشافعي علين.
- ٩ ـ مناقب الإمام الشافعي للحافظ عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي الشافعي.
  - ١٠ ـ ذيل الروضتين للحافظ أبي شامة.
  - ١١ ـ فهارس البخاري لفضيلة الأستاذ الشيخ رضوان محمد رضوان.
    - ١٢ \_ إشارات المرام لكمال الدين البياضي.
    - ١٣ ـ كشف الستر عن فرضية الوتر لعبد الغني النابلسي.
      - ١٤ ـ العالم و المتعلم لأبي بكر الوراق الترمذي.
        - ١٥ ـ الأعلام الشرقية للأستاذ زكى مجاهد.
  - ١٦ \_ انتقاد المغنى عن الحفظ و الكتاب للأستاذ حسام الدين القدسي.
- ١٧ ـ النهضة الإصلاحية للأسرة الإسلامية للأستاذ الكبير مصطفى الحامى على.



- ۱۸ \_ منتهى آمال الخطباء له أيضا.
- ١٩ ـ براهين الكتاب و السنة للعلامة العارف بالله الشيخ سلامة العزامي.
  - ٢٠ ـ قانون التأويل لحجة الإسلام الغزالي.
  - ٢١ ـ الثمرة البهية للصحابة البدرية لمحمد سالم الحفناوي.
    - ٢٢ \_ كتاب بغداد لابن طيفور.
- ۲۳ ـ الروض النضير في شرح المجموع الفقهي الكبير للسياغي الصنعاني. قلت: و أزيد على ما مر ذكره ما يأتي: \_
- ١ ـ منية الألمعى فيها فات من تخريج أحاديث الهداية للزيلعى للحافظ ابن
   قطلوبغا، قدم له و حققه و نشر مذيلا بتعليقات الحافظ قاسم بن قطلوبغا على
   النصف الثانى من الدراية مطبعة السعادة بمصر سنة ١٣٦٩هـ.
- ٢ \_ إيضاح الكلام فيها جرى للعز بن عبد السلام في مسألة الكلام بقلم
   ولده الشيخ محمد عبد اللطيف طبعة الأستاذ من نسخته بمطبعة الأنوار سنة
   ١٣٧٠هـ و صححه و علق بأوله تعليقه.
- ٣ ـ الانتقاء في فضائل الثلاثة الأثمة الفقهاء على عليه لغاية ص٨٨ و
   الكتاب طبع سنة ١٣٥٠هـ في ١٩٠ صفحة بها في ذلك مقدمة الناشر و
   الفهارس.
  - و هناك أشياء من هذا القبيل أخفى الأستاذ فيها نفسه أذكر منها الآتي:
- ١ ـ تعليقاته النفسية على تاريخ القوقاز الذى طبع تعريب بمطبعة عيسى
   الحلبى سنة ٩٤٠٠م. و ذكرت منسوبة إلى عالم جركسى جليل.
- ۲ مذکرات الأمیر محمد علی توفیق عربها و طبع التعریب فی مطبعة
   عنانی سنة ۱۳۶۱ هـ فی ۵۷ صفحة و لم یذکر فیها اسمه.
- ٣ ـ بيان الخطوط المحفوظة في المتحف الذي أنشأه الأمير محمد على في
   سراى منيل الروضة المطبوع بمطبعة مصر سنة ١٣٧٠هـ في ٣٢ صفحة.



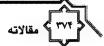
٤ \_ بعض وثائق تاريخية من عهد ساكنى الجنان إسهاعيل باشا و توفيق باشا و أمر بترجمتها الأمير محمد على و طبعت بمطبعة عنانى سنة ١٣٦٧ فى ٩٣ صفحة غير التصويب و ذكر بأولها أنها ترجمة الأستاذ عالى الإفصاح باسمه هنا نخالفا لما سبق.

و إنى أشكر مزيد الشكر كل من يتفضل فيرشدني إلى ما أكون غفلت عنـه من مؤلفاته خاصة و من تقدماته و تعاليقه عامة.

و قد عثر فى أوراق المترجم وبين على رسالة بخطه فى ١٦ صفحة اسمها (المنتقى المفيد) انتقى فيها أشياء من (العقد الفريد فى علو الأسانيد) تأليف العلامة سيدى الشيخ أحمد بن سليهان الأروادى المتوفى سنة ١٢٧٥هـ فرغ منها المترجم فى خامس جمادى الثانية سنة ١٣٥٤هـ. و هى مخطوطة بخطه كها ذكر.

كها عثر على نسخة من (حنين المتفجع) طبع قسطمونى سنة ١٣٣٧هـ و قد مر ذكرها و يأتى ذكر بعض أبياتها فى الفصل السابع الخاص بذكر شعره و نشره بمشيئة الله تعالى. و على قدر ما بذلته من جهد لحصر مؤلفات أستاذنا وشف و تعليقه و وتقدماته فإنى أستشعر أن منها ما فاتنى مضطرا. وقد نبهنى السيد حسام الدين القدسى إلى أن الترجمة الموجودة فى صدر الجزءالأول من فتاوى السبكى الذى طبعه سنة ١٣٥٦هـ الواقعة فى ص١٦٥همى من صنع الأستاذ ولا لله و لكنه لم يرد أن تذكر باسمه لصغرها و قلة الجهد المبذول فيها و لخلو الكتاب المطبوع من أى مجهود للأستاذ والكوثرى و مقدرته و علمه و سعة أفقه. و أواخر ص١٤ يستشف منها روح الكوثرى و مقدرته و علمه و سعة أفقه. و أخيرا أرجو قبول عذرى فى ما فاتنى و تكرار شكرى لمن ينبهنى إليه. اهـ.

قلت: ما جاء في بيان مؤلفات الشيخ الكوثرى من ص (٣٦) إلى هذه الصفحة (٥١ و ٥٢) مأخوذ من مقدمة الأستاذ أحمد خيرى الله و التي جعلها مقدمة (مقالات الكوثري) المله علها



للمترجم بيض مقالات كثيرة في فنون متشعبة و في كل مقالة منها من الدروس ما يفيد جماعة و قد كان ينشر في معظم المجلات التي تتمشى مع نواحى مقالاته على أنه اختص مجلة الإسلام ثم الشرق العربي بمعظم ما نشر و قد حرص بعض فضلاء تلاميذه على جمع مقالاته و نشرها في مجلد مستقل رأوا أن تكون هذه الترجمة في صدره و الله و المستعان و ختاما أحب أن أسجل أن للمترجم عدة رسائل علمية و هذه لا يسهل جمعها لأنها منتشرة في بقاع الأرض حيث كان يرسلها ردا إلى من يسألونه و لا أدرى إذا كان احتفظ بصورها في أوراقه \_ أما مراسلاته الخاصة معي فمحفوظة بفضل الله و يأتي الكلام عليها في الفصل التالي إن شاء الله.

ويحسن التنويه بأن للأستاذ ترجمة نفيسة للسيد عزت العطار في صدر تأنيب الخطيب و أخرى للأستاذ السراوى في أول الطبقات الكبرى لابن سعد طبع مصر و قد كتب لى السيد عزت العطار بأن آخر ما كتبه شيخنا بخطه الكريم من تقدماته للكتب تقدمة كتاب جذوة المقتبس الذي طبعه السيد عزت و نشره.

هذه هى صفحة فخار من سجل حياة مجيدة لرجل عاش يرغب عن دنياه و يرجو من الله أخراه. رجل نقاه الله تعالى من الخطايا كها نقى الثوب الأبيض من الدنس. والله المسؤول أن يغسله بالماء و الثلج و البرد و أن يكرم نزل بمنه و فضله.

> عبيد فاطمي نژاد باحث في مؤسسة دار الاعلام لمدرسة امار البيت ﷺ

# الشبيخ يوسف أحمد الدجوي رهد

الأخبر.

ولد وه في (دجوة) سنة ١٢٨٧هـ، فقد بصره في صغره بسبب الجدري الذي أصابه، فعوضه الله تعالى عن بصره بصيرة جعلته عالما كبيرا يرجع إليه في حل المشكلات.

حفظ القرآن الكريم في بلده، ثم أرسله والده إلى الأزهر الشريف فتلقى العلوم على كبار علماء عصره، وقد دام في دراسته (١٦) عاما من (١٣٠١ ـ ١٣٠٧) و في هذه السنة الأخيرة دخل امتحان العالمية فنال شهادتها بتفوق عظيم و أعجب به ممتحنوه، و لما أسست مجلة الأزهر و كانت تسمى (نور الإسلام) كان أول من وقع الاختيار عليه شيخ الدجوى ليكتب فيها البحوث الممتعة في الدين و التفسر و الحكمة و بقى على موافاتها بقالاته إلى عهده

و كان وطلا واحدا من بقية الأعلام الأزهريين الذين مثلوا الأزهر القديم، و حفظوا تقاليده المتوارثة كابرا عن كابر، بحيث يتعذر مل الفراغ الذي تركه أمدا غبر قصير.

و قد كانت مقالاته في (نور الإسلام) مقالات في التوسل و ما يتعلى به، فأحببت تزيين ما كتب الشيخ محمد زاهد الكوثري في التوسل بهذه المقالات من شيخه العلامة العالم العامل يوسف الدجوى ولله و هما من معين واحد. توفى الشيخ أبو المحاسن يوسف الدجوى خامس صفر الخير سنة ١٣٦٥هـ، و صلى عليه شيخ الأزهر الشريف في ذلك الوقت ثم دفن في مقرة عين شمس ولله.



## بسم الله الرحمن الرحيم

## مقدمة بين يدي الرسالة:

الحمد لله حق حمده، أحمده سبحانه و أثنى عليه حمدا و ثناء لائقين بجلال وجهه و عظيم سلطانه، جل جلاله، و عظم نواله، قبال في محكم كتابه ﴿إِنَّهَا المُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ و دعاهم على ذلك إلى التعاون على البر و الخير فقال سبحانه ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْإِنْسِمِ وَالْعُدُوانِ وَاتَقُوا اللهَ إِنَّ اللهَ شَدِيدُ الْمِقَابِ ﴾ و الصلاة والسلام على الرحمة المهداة المبعوث بالهدى و دين الحق ليظهره الله به و بأتباعه على الدين كله، جمع الله تعالى به عَلِي القلوب على دينه، و ألف بينهم بشريعته فكانوا بحق خير أمة أخرجت للناس، و وصفهم سبحانه بقوله ﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدًاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ

# نعم رحماء بينهم.

أما بعد. فقد كتبت رسالة هادية هادئة في البدعة و ما يتعلق بها، و قدمت لها بكلمة قصيرة بينت فيها مقصدى من الكتابة \_بعد بيان ما يراه أهل السنة من الحق في هذا الموضوع \_و هو تجلية هذا الأمر و تنقيته ليعلم من يريد أن يعلم، ثم ليرى المخالف لما أقول، أن هذا القول له دليله، فيحترمه، و يكون من ثمرته بإذن الله أن يتأدب علماء المسلمين بعضهم مع بعض، و أن يوجهوا العامة إلى وجوب المحافظة على ذلك الأدب، فذاك الذي يكفل وحدة الصف \_بإذن الله تعالى \_و بالتالى يدفع إلى التعاون القائم على الحب و التفاهم و حسن الظن و احترام الرأى في نصرة دين الله تعالى و نشر مبادئه و أحكامه.



و ما أحسن التعاون في: الدعوة إلى الله تعالى و تبليغ دينه إلى الكافة. والله ﴿ ٣٧٧ ﴾ الموفق الهادي.

> و اليوم أنشر رسالة في التوسل و ما يتعلق به، و أقدم لها بها سبق في مقدمة البدعة ثم بما يلي:

> ١ \_ الخلاف في المسائل الفرعية حق، و قد وقع في أيام أصحاب رسول الله ﷺ و من بعدهم ممن يعرفون بالسلف الصالح، و أعنى القرون الثلاثة التي جاء فيها قوله عَلِيُّهُ: "خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يجيء أقوام تسبق شهادة أحدهم يمينه و يمينه شهادته»'.

> ولم يكن ذلك الخلاف دافعا لهم إلى النزاع و الخصام و التقاتل، أو إطالة الألسنة بالاتهام بالضلال و الكفر.

> و هذا الأمر لا شك فيه فإن الخلاف في المسائل الفرعية القائمة على الأدلة الظنية، أو المتعارضة و غيرهما، يقوم على قاعدة: قولنا صواب يحتمل الخطأ و قول غيرنا يحتمل الصواب.

> لم يكن خلافا في المسائل العقدية و العملية القائمة على الأدلة القطعيـة مما يدخل في قاعدة الهدى و الضلال.

> و كثير من خلافات بعض أهل السنة اليـوم ـ خاصـة ـ تجـري فـي المسائل الفرعية القائمة على الأدلة الظنية، ظنية الدليل و ظنية الدلالة، فبلا ينبغي أن يكون فيها قول لسوى الخطأ و الصواب، لا الحق و الباطل، و العياذ بالله.

> فينبغى فيها المحافظة على أدب القول و أدب النقاش بين العلماء على حسن الظن، و احترام دين المخالف و علمه و فهمه طالما أن الجميع يبنون أحكامهم على أدلة، و يرجعون إلى نقول مقبولة. أما العامة فما عليهم إلا أن يتبعوا، و أن

١ . رواه البخاري في كتاب فضائل الصحابة في صحيحه.



٣٧٨ ﴾ يروا الصدق و العلم و الإخلاص في أهل العلم، و إنها يأخذون هذا من تأديب شيوخهم لهم، و توجيههم إياهم ثم من شذ من أولئك العامة أو المتعالمين من بعد ذلك فإنها ذلك لمرض خبيث في قلبه و حق العلماء أن يعرضوا عنه، و يطردوه من مجالسهم كها طرد الإمام أبو يوسف بشرا المريسي من حلقته لما أظهر القول بخلق القرآن.

Y \_ الواجب في المسائل الفرعية \_ القائمة على الأدلة الظنية \_ أن يكون الحكم فيها العلماء و أدلتهم، و لا يكون ثمة مجال لتحكيم الناس على الأدلة، و لا قصر الفهم في تلك الموضوعات على ما قاله فلان من الناس مهما أضفى عليه من ألقاب و شهر بين الناس بقوة العارضة، و طول اللسان، و تجنب الناس مناقشته، بل هو احترام فهوم العلماء و تقدير آرائهم طالما أنها تقوم على أصول إسلامية كانت من الأدلة المتفق عليها بين أهل السنة و هي الكتاب و السنة و الإجماع و القياس، أو كانت من الأدلة المختلف في العمل بها بين الأثمة ذوى الشأن مثل الاستحسان، و الاستصحاب و المصالح المرسلة و قول الصحابي و شرع من قبلنا.

أما العامة فعليهم واجب الأدب بعد حسن الظن، و أن يسألوا العلاء، فحق على العلماء، فحق على العلماء أن يعلموا العامة، وحق على العامة أن يتأدبوا مع العلماء و يحسنوا بهم الظن، ثم يتبعوهم فيها يرون و يحكمون، قال الله تعالى: ﴿فَسُأَلُوا أَهُلَ الدُّكُر إِن كُنتُم لا تَعْلَمُونَ﴾.

٣ ـ من المسائل الفرعية التي أضحت مجالا للخلاف و الخصومة بين أهل السنة منذ قرنين من الزمان \_خاصة \_ مسألة التوسل بالنبي عليه و الصالحين من أمته مما أدى بعضهم إلى الحكم على المخالفين بالشرك و الكفر، ثم إلى قتلهم و أخذ أموالهم، و يؤدى إلى التكفير أو الاتهام بالضلالة و المروق، و المحاربة في



العمل و أسباب الرزق إلى أيامنا هذه \_و العياذ بالله \_فضلا على قطع التعاون بينهم و بين الآخرين فى تبليغ دين الله تعالى إلى الناس و ذلك شر كبير، و المسلمون مسؤولون عنه، كل على قدر ما منحه الله تعالى من علم أو جاه و سلطان و مال. قال عقبة بن عامر إن النبى ينظي صعد المنبر فقال: "إنى لست أخشى عليكم أن تشركوا بعدى و لكن أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها فتقتتلوا فتهلكوا كها هلك من كان قبلكم". رواه البخارى فى كتاب الجنائز، و مسلم فى الفضائل و غيرهما.

و إننا لنرى أهل السنة اليوم و قد صوبت الأسلحة المختلفة عليهم من كل صوب. و نرى أعداء أهل السنة يجتمعون و يتعاونون و يلقون خلافاتهم جانبا و قد تكون عقدية من أجل، نعم من أجل أن يصلوا إلى أهل السنة بها يريدون. و ما يريدون علم الله إلا إفساد عيشهم، و صرفهم عن دينهم، ثم القضاء عليهم فوكَمُدُونَ وَيَمْكُرُ اللهُ وَاللهُ حَيْرُ المُكرِينَ ﴾.

وهم \_ والله \_ لا يفرقون فيها يريدون للمسلمين بين المذهبيين و الخارجين على المذاهب، بين المقلدين و بعض مجتهدى هذا العصر و أى عصر، لا يفرقون بين الصوفية و السلفية، فضلا عن الأشاعرة و الماتريدية و من يسمون أهل الحديث.

٤ ـ لم تثر مسألة إنكار التوسل بالنبى عليه و الصالحين في عصر النبى عليه
 و لا في عصر الصحابة و التابعين، و هي خير القرون، فلو قيـل إن إثارتهـا بعـد
 ذلك و في القرن السابع أنه بدعة، لما كان ذلك بعيدا.

لقد كان ابن تيمية من علماء القرن السابع و كان أول من أثار الكلام فى حديث توسل الأعمى بالنبى عليه و ادعى أن ذلك كان توسلا بدعائه عليه و ادعى أن ذلك كان توسلا بدعائه عليه المينا)، و



۳۸۰ ادعى أن توسل عمر بالعباس عيض كان توسلا بدعاء العباس، ولم يكن بذاته، و عظم من شأن القول بالتوسل حينا، وحينا آخر قال: وهو قول قريب قريب؟ إن مسألة التوسل مسألة فرعية، يعنى أنها ليست من صلب العقيدة و أصولها، بل يدور أمر التوسل عنده بين أن يكون مكروها أو مباحاً.

أقول على هذا: لا لـوم على مـن قـال بالتوسـل و لا تنديـد بـه، و لا نبـز بالضلالة و المروق.

فعلام، و باسم ابن تيمية يكفر بعض المسلمين بعض المسلمين و يسلقونهم بألسنة حداد، و يحاربونهم في الرزق و السمعة العلمية، و يسيؤون فيهم القول و الظن، بل ويقعون في أعراضهم و يفترون عليهم الأكاذيب و يخترعون عليهم القصص كها فعل قديها نعيم بن حماد الذي وضع أحاديث في السنة و ثلب أبى حنيفة خيث ظنا من أنه يدافع عن السنة بالحديث الموضوع و يكيد لأبى حنيفة بالكذب، و قد جعله الله تعالى نبراسا و قدوة لصالحي العلهاء و الأثمة المقتدى بهم خيث و أرضاه.

٥ ـ و لقد اخترت في مسألة التوسل نشر رسالة لأحد العلماء الأعلام، و النقلة الثقات أصحاب الحديث و الفقه، و نادرة العارفين بالكتب و الكتاب، و أصحاب الأهواء و الضلالات، و من أشهر المدافعين عن عقيدة أهل السنة و الجماعة في هذا العصر ضد الغلاة و المنحرفين و أصناف من المجددين، كما يشهد بذلك معاصروه من العلماء في قاصى الأرض و دانيها و تشهد كتبه و مقالاته المنثورة و المجموعة.

١ . انظر كتابه (قاعدة جليلة في التوسل و الوسيلة) ص٦٤.

٢. قال فيه النساتي: ضعيف. و قال غيره: كان يضع الحديث في تقوية السنة، و حكايات في ثلب أبي حنيفة كلها كذب. انظر (فقه أهل العراق و حديثهم) ص٨٨.



ذلك العلم هو المحدث الفقيه الأصولي الحجمة، و المحقق الموفق، العابد الزاهد. الشيخ محمد زاهد بن حسن الكوثرى وكيل المشيخة العثانية قبل إلغاء الخلافة، و إلغاء المنصب، المتوفى في شعبان ١٣٧١ و اسم الرسالة (محق التقول في مسألة التوسل).

أسأل الله تعالى أن يوفقنى فى التعليق عليها تعليقات يسيرة مناسبة، موجزة لا مطولة، بها يفيد بالرسالة أكثر و أكثر تلك الفائدة العلمية المرجوة بإذن الله تعالى دون نبز أحد أو تحقير أحد فضلا عن اتهامه فى المعتقد.

آ ـ و قصدى من هذا العمل \_ شهد الله \_ تضييق شقة الخلاف بين علياء أهل السنة و الجهاعة. و لعل الله تعالى يجمع شمل أهل السنة الممزوق \_ للأسف \_ و يقوى الشوكة لنقف جميعا علماء و أتباعا للعلماء صفا واحدا في وجه مكايد أعداء الإسلام و الفرق الخارجة عنه عمن جمعهم كفرهم و حقدهم على اختلاف مشاربهم و نحلهم على هذا الإسلام العظيم يريدون به السوء، و لأهله التفرق و التباعد، و الخصام و القتال، ثم الهلاك إن لم يمكنهم القضاء على الإسلام و بادته و إبادة أهله هم يُريدُونَ أن يُطفِقُونُ ولور الله بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللهُ إلَّا أَن يُتِمَّ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللهُ إلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ (٣٢) [التوبة: ٣٦] قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللهُ وَحُدَهُ الشَمَازَّتُ قُلُوبُ الَّذِينَ مِن دُونِهِ إِذَا هُمَمْ وَيَأْبَى مِن دُونِهِ إِذَا هُمَمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [الزمر: ٥٤].

فها أجل كلمة الإمام حسن البنا هلا: [نتعاون فيها اتفقنا عليه و يعذر بعضنا بعضا فيها اختلفنا فيه]. و ما أجدرها بأن تكتب على صفحات القلوب، و أن توضع على مكاتب أهل العلم خاصة، و ما أجدرها أن تكون شعار العلماء و الدعاة إلى الله تعالى على كل حال.

١ . كتب الكتب، و قدم للكتب و نشر مقالات و ما تقاضى على ذلك أجرا و لا معلوما، مع قلة ذات يده.



٧ ـ قد يقول قائل لم الخلاف في أمر التوسل؟ فإذا كان بعضهم لا يرى
 التوسل، و الجمهور يرونه، و الذين يقولون به لا يرونه واجبا، و ترك الخلاف
 حق فدعوا التوسل إذن؟

يقال له: لو فتحنا لأنفسنا هذا الباب لتركنيا الكثير من أمور الإسيلام [و الإسلام أحق أن ينفذ أمره و يعمل به]. لتركنا مثلا الترضي على أبيي سفيان و معاوية عَيْنُك ، بل ربها سكتنا على من زعم عدم صحة إسلامهما، و العياذ بالله، لأن بعض الكتاب المسلمين المعاصرين يزعمون ذلك، و لتركنا القول بـصلاة التسبيح الثابتة بالحديث الحسن لأن بعضهم ينكر ثبوت ذلك الحديث، بل لتركنا القول بنزول عسى عليه و على نبينا الصلاة والسلام آخر الزمان؛ لأن القاديانية «الأحمدية» و بعض الكتاب المعاصرين أنكروا أحاديث نيزول عيسى ﷺ آخير الزمان و زعموها أحاديث آحاد، و جهور العلياء على كفر من أنكر نزول عيسي ﷺ آخر الزمان لإنكاره الأمر المتواتر، و لتركنا القول بإنسات المعجزات الوقتية لرسولنا ﷺ من تسبيح الطعام في يده ﷺ و حنين الجذع إليه، و نبع الماء من بين أصابعه الـشريفة عَلِيُّهُ، لأن بعـض الكتـاب المعـاصرين أنكـروا أن تكون له ﷺ معجزة سوى القرآن الكريم، و ربها تركنا الإنكار على من زعم أن قصة نبينا آدم عليه و على نبينا الصلاة والسلام قصة تمثيلية و ليست واقعا لأن فلانا الشيخ ادعى ذلك. بل و ربها الاعتراض على الـذين يزعمون حل الربا، و يدعون أن معاملات المصارف الربوية جميعها من القرض، و الإيــداع، و فتح الحساب و أمثالها حلال، و قلنا: يا قوم لا خير في الخلاف؟ و هل يقوم بهذا عالم بالشرع، و مقاصد الشرع؟ اللهم لا.

و من هنا نقول: إن التوسل وردت به السنة الصحيحة، و قـد أمـر بـه ﷺ رجلا من الصحابة رضوان الله عليه، و كيف ننكر ما هو ثابت عند الجمهور، بل جماهـر المسلمين؟



٨ ـ قد يقول قائل: لم لا نسأل الله تعالى دون واسطة؟ يقال: لأن رسول الله على علمنا التوسل به على علمنا التوسل به على علمنا التوسل به على علمنا التوسل به على و لقد توسل الصحابى ثانى أفضل الناس بعد رسول الله على أعنى عمر ابن الخطاب خيث بالعباس عم رسول الله على و قال قولته الثابتة في الصحيح: (كنا نستسقى برسول الله على فتسقينا و اليوم نتوسل إليك بعم نبيك على فاسقنا)، و جاءه من يقول له: يا رسول الله هلكت المواشى و انقطعت السبل فادع الله يغيثنا (أى يمطرنا)... الحديث، و هو في البخارى كتاب الاستسقاء، و علمنا سبحانه على لسان رسول الله على أن نسأله شفاعة نبينا لنا، و هو سبحانه الأعلم بنا من أمرنا و أمر نفوسنا، و هو الأقرب، بيده وحده الأمر كله جل جلاله.

و أزيد أن الله سبحانه علمنا أن ننسب الأعمال كلها إلى الله تعالى ـ و هـ و الحق ـ فهو الفعال لما يريد، لكنه علمنا النظر إلى أرباب الأعمال و التعلق بالأسباب و بناء النتائج عليها إن شاء الله تعالى ذلك و أراد، فلئن قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ اللهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ المُتِينُ ﴾ فقد قال كذلك: ﴿ هُـ وَ اللَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولاً فَامْشُوا فِي مَنَاكِبَها وَكُلُوا مِن رزْقِهِ وَإِلَيْهِ النَّشُورُ ﴾.

و لئن كان الله تعالى قد قال: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَٰكِنَّ اللهَ رَمَىٰ﴾ فقـد قـال كـذلك: ﴿وَاقْتُلُـوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُـوهُم وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾.

و لئن قال الله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ و قال يَظِيُّهُ لابس عباس فى حديث الترمذى: «إذا سألت فاسأل الله و إذا استعنت فاستعن بالله» فلقد قال كذلك: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْإِرْسِ وَالْمُدُوانِ﴾ وقال كذلك: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْإِرْسِمِ وَالْمُدُوانِ﴾ وقال يَظِيُّهُ كها هو فى الصحيح «والله فى عون العبد ما دام العبد فتى عون أخيه» رواه مسلم و غيره.



إن المؤمن العالم، و المتأدب بأدب العلماء من العامة يقول و يعتقد أن الأمور جميعا بيد الله تعالى، و لا يكون في الكون خير أو شر إلا بإذن الله تعالى و إرادته. لكن الله سبحانه و له المثل الأعلى جعل ثمة أسبابا فإذا شاء الله تعالى تحقق المقصود بعد تلك الأسباب و إذا شاء لم يتحقق، و التوسل و دعاء الغير لنا من ذلك السبيل أيضا.

9 ـ قد يقول قائل: أليس هناك توسل مشروع متفق عليه بين المسلمين، و هو التوسل بذات الله تعالى، و أسهائه الحسنى؟ يقال: نعم إن التوسل بذات الله تعالى و أسهائه ثابت فقد روى أبو داود و الترمذى و غيرهما أنه على سمع رجلا يقول: اللهم إنى أسألك بأنى أشهد أنك أنت الله إلا إله إلا أنت الأحد الصمد الذى لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفوا أحد. فقال النبى على: "لقد سألت الله بالاسم الأعظم الذى إذا سئل به أعطى و إذا دعى به أجاب" و روى ابن حبان و الطبراني و غيرهما أن رسول على أتى على رجل و هو يقول: اللهم إنى أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت الحنان المنان بديع السموات و الأرض ذو الجلال و الإكرام. فقال رسول الله ينافي: "لقد سأل الله بالاسم الذى دعى به أجاب و إذا سئل به أعطى».

و التوسل بالأعمال المسالحة ثابت لحديث البخاري في توسل الثلاثة بأعمالهم حتى كشف الله بذلك غمهم وكربهم.

و يقال أن التوسل بالنبي ﷺ ثابت كذلك لحديث الترمذي و أبى داود و غيرهما في شأن الأعمى، و قد صححه الأئمة الحفاظ و منهم ابن تيمية كما سيأتي الكلام تفصيلا بإذن الله تعالى.

و ينبغى أن يقال: إن التوسل بالأعمال هو في الحقيقة توسل بالعمل المقبول عند الله تعالى و ليس كل عمل، فهو إذن توسل بالمعنى و الفاعل لا مجرد الفعل.



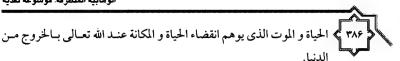
فهاذا؟ ما الذي يمنع التوسيل بالرجيل البصالح عنيد الله تعيالي و ماكيان الرجل صالحا إلا لصلاح عمله، فكأن التوسيل بالرجيل البصالح هو توسيل بالعمل الصالح فعلام التحسس؟!

فإذا قال قائل: اللهم إنى أسألك برسولك محمد يلط أي بنبوته، و صلاحه و عبادته، و قبولك له. أو قال: أسألك بجاه فلان الصالح، أو بعبادة فلان لك، أو صلاح فلان، أى أسألك بصلاحه و عمله المقبول عندك فهاذا؟ ما هو المانع من هذا النوع من السؤال و هو موجه إلى الله تعالى بوجاهة فلان الصالح، و ما هو موضع تعارضه مع التوحيد. ثم إن كل ذلك وارد منقول، عليه جماهير المسلمين قديها و حديثا، كما سيأتي الكلام عليه تفصيلا إن شاء الله تعالى.

۱۰ ـ لكن المشكل الكبير الذى يقع فيه بعضهم و يحسبونه هينا و هو عند الله عظيم، أنهم يجيزون التوسل به على الله على من الصالحين ـ ما كان حيا، و ينفون ذلك، و ينكرونه بعد وفاته إنهم بذلك القول كأنها يوهمون الناس أن رسول الله على كان يملك في حياته على ظهر الأرض من الأمر شيئا، و أنه لا يملكه بعد وفاته.

و تلك دعوى خطيرة، بل هو باطل من القول، مردود، لقد قـــال الله تعـــالى فيها حكاه عن رسوله ﷺ و هو الحق ﴿قُل لاَأَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعــاً وَلاَ ضَرّاً إِلَّا مَــا شَـاءَ اللهُ وَلَوْ كُنتُ أَغَلَمُ الْغَيْبَ لاَسْتَكُثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنــا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٨].

أما لو علموا أن المراد بالتوسل بالنبى على في حياته و بعد انتقاله من على ظهر الأرض هو طلب دعائه على ظهر الأرض هو طلب دعائه على ذلك من ربه، و هو على رسوله سبحانه فى الدنيا، و رتبته لا تسقط بعد الموت و فى الآخرة و العياذ بالله، فالنبوة لا تنقطع و تنقضى رتبتها عند الله تعالى، لو علموا ذلك أو تذكروه لما قالوا بهذا التفريق بين



و أهل السنة يرون أن الأرواح الصالحة بعد انتقالها من هذه الدار، و خروجها من أبدان الدنيا لها أعهال، و تصرفات، و تملك أن يدعو، و أن تستنصر، و أن تصلى، و تعرض عليهم أعهال بعض أهليهم، و رسول الله عليه تعرض عليه أعهال أمته كها هو ثابت و يأتى الكلام عليه تفصيلا إن شاء الله تعالى.

و أما ما يزعمه بعضهم فيقول: ذلك الرجل الصالح الذي تتوسلون به، قـد لا يكون صالحا، بل قد يكون مات كافرا. فـذلك قـول، مـن لا يحـترم دينـه، و يسيىء الظن بالمسلمين الصالحين ظاهرا.

إن المؤمنين شهداء بعضهم على بعض عند الله تعالى، مقبولة شهادة بعضهم في بعض، فإذا شهدوا لأحدهم بالصلاح، حين رأوا منه عليا و عملا، و تقوى و برا و استقامة ثم موتا على ذلك فإنهم يشهدون بيا يعلمون، و لا يؤاخذهم الله بها لا يعلمون. لكن لو قبل لأحدهم: إن أباه الذي مات على عقيدته السليمة، و عمله الصالح و بره و تقواه أنه قد يكون من أهل النار فإنه يغضب لذلك، و يقول أحسن الظن بمن مات مسلما صالحا، و يأتى بالدليل تلو الدليل على أن شهادة المؤمنين بعضهم لبعض مقبولة، و شفاعتهم في بعضهم مقبولة، يأتى بحديث: "إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان" و حديث شهادة الصحابة لجنازة بالخير، و أخرى بالشر و أن رسول الله على قال على على على أن شهرو الله على المنهم: "وجبت؛ أنتم شهداء الله في الأرض" و الحديث في الصحيح.



إن سوء الظن المسلم بالمسلم في دينه و عبادته و بره و ما يقوم به من الطاعات إثم و معصية، و العياذ بالله.

> ١١ \_ بقى أن يقال: إن بعض العامة يقول: يا رسول الله افعل بي كذا و كذا، أيها الرجل الصالح فعل بي كذا و كذا بعد موتها. فيقال: هؤ لاء جهال حق علينا أهل العلم أن نعلمهم. فنقول لهم: لا تقل يا فلان، بل قبل: يما رب بفلان افعل ہے کذا و کذا۔

> نقول: إنهم جهال و علينا أن نعلمهم، فإنا لو سألنا أغرقهم في العامية و الجهل فقلنا له: هل ترى أن رسول الله ﷺ يقوم من قبره ليقضى لك حاجتك؟ ليقولن: لا، ثم لا، إني أعتقد أنه عليه قد خرج من الدنيا، و لكني أرجو أن يدعو لي رسول الله ﷺ و دعاؤه عند الله مستجاب أن يقيضي حياجتي كيذا و کذا.

> و أرجو أن يدعو لي ذلك الرجل الصالح، و دعــاؤه عنــد الله مــستجاب. و كل ذلك بمشيئة الله تعالى و إرادته.

> > إذن فليس في التوسل شرك يا قوم و الحمد لله.

لقد رأينا ابن تيمية و هو أول من أثار مسألة التوسل، و قال فيه ما قال و يتبعه في ذلك من يتبعه يقول: إن التوسل من الأمور الفرعية، و ليست من المسائل العقدية الأصولية بل رأينا الشيخ محمد بن عبد الوهاب \_المعروف شيأنه من قتل المخالفين له من المسلمين و أخذ أموالهم \_يقول في فتاويه: و قول أحمـد «يتوسل بالنبي عَلِي خاصة» مع قولهم أنه لا يستغاث بمخلوق فقال: الفرق ظاهر جدا، و ليس الكلام مما نحن فيه، فيكون بعض يرفض التوسل بالصالحين و بعض يخصه بالنبي عَلِيُّهُ. و أكثر العلماء ـ سيأتي أنه غير سديد ـ ينهي عن ذلك



و يكرهه، فهذه المسألة بين مسائل الفقه و إن كان الصواب عندنا قول الجمهور من أنه مكروه، فلا ننكر على من فعله، و لا إنكار في مسائل الاجتهاد، و لكن إنكارنا على من دعا المخلوق أعظم ما يدعو الله تعالى، و بقصد القبر يتضرع عند ضريح الشيخ عبد القادر أو غيره يطلب منه تفريج الكربات و إغاثة اللهفات و إعطاء الرغبات، فأين هذا ممن يدعو الله مخلصا له الدين لا يدعو مع الله أحدا، و لكن يقول في دعائه: أسألك بنبيك أو بالمرسلين أو بعبادك الصالحين، أو يقصد قبرا معروفا أو غيره يدعو عنده لكن لا يدعو إلا الله مخلصا له الدين. فأين هذا مما نحن فيه. اهـ '.

و قد يكون من المفيد أن أورد في هذه الكلمة المقدمة نهاذج لأعلام من العلماء قالوا بالتوسل بالنبى على فتخف بذلك حدة التحسس عند بعض الأحبة و يروا أن آراء جماهير المسلمين القائلين بالتوسل أهل أن ينظر إليها و أن تحترم، و أن يحسن الظن بأهلها، و أن يقولوا بعد أن قد أنكروا بها قال جماهير المسلمين أو يعذروا أولئك القائلين فيها يرون إن لم يقولوا بقولهم لأسباب وأساب.

و ما أجمل أن يلتقى المسلمون و يتعاونوا \_ فيها اتفقوا عليه و يعذر بعضهم فيها اختلفوا فيه \_ على نصرة قضايا الإسلام الكبرى، و هم عرضة للإبادة، أو الإذابة و الانهيار و العياذ بالله من أعداء الإسلام عمن نعلمهم و عمن يعلمهم الله تعالى و لا نعلمهم ﴿ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللهُ وَاللهُ خَيْرُ المَّاكِرِينَ ﴾ والله يقول الحق و هو يهدى السبيل.

ا فناوى الشيخ محمد بن عبد الوهاب في مجموعة المؤلفات القسم الثالث ص ٦٨ التي نشرها جامعة محمد بن سعود الإسلامية في أسبوع محمد بن عبد الوهاب.



## بيان أسماء المتوسلين من أئمة المسلمين:

و نذكر هنا أسهاء أشهر من يقول بالتوسل من كبار الأئمة و حفاظ السنة:

المستدرك) على المحافظ أبو عبد الله الحاكم في كتابه (المستدرك) على الصحيحين، فقد ذكر حديث توسل آدم بالنبي علي و صححه.

٢ ـ و منهم الإمام الحافظ أبو بكر البيهقي في كتابه (دلائل النبوة) فقد ذكر
 حديث آدم و غيره، و قد التزم أن لا يخرج الموضوعات.

٣ ـ و منهم الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي في كتابه (الخصائص الكبري) فقد ذكر توسل آدم عليه و على نبينا الصلاة و السلام.

٤ ـ و منهم الإمام الحافظ أبو الفرج بن الجوزى الحنبلى فى كتابـه (الوفـاء)
 فقد ذكر هذا الحديث و غيره.

٥ ـ و منهم الإمام الحافظ القاضى عياض فى كتابه (الشفا فى التعريف بحقوق المصطفى) على فقد ذكر فى باب الزيارة فى باب فضل النبى على كثيرا من ذلك.

٦ ـ و منهم الإمام نور الدين على القارى المعروف بملا على القارى فى شرحه (على الشفا) فى المواطن السابقة.

لا \_و منهم العلامة أحمد شهاب الدين الخفاجي في شرحه على (الشفا)
 المسمى (نسيم الرياض) في المواطن السابقة.

٨ ـ و منهم الإمام الحافظ العسقلاني في كتابه (المواهب اللدنية) في المقصد
 الأول من الكتاب.

9 \_و منهم العلامة الشيخ محمد عبد الباقى الزرقاني في شرحه (على المواهب) / جـ ۱ \_ 2 ٤٤ / .



١٠ ـ و منهم الإمام شيخ الإسلام أبو زكريا يحيى النووى في كتابه
 (الإيضاح) في الباب السادس ص٤٩٨.

۱۱ ـ و منهم العلامة ابن حجر الهيثمي في حاشيته (على الإيضاح)
 ص٩٩٩، وله رسالة خاصة في هذا الباب تسمى بـ (الجوهر المنظم).

١٢ ـ و منهم الحافظ شهاب الدين محمد بن محمد بن الجزرى الدمشقى فى
 كتابه عدة الحصن الحصين فى فضل آداب الدعاء.

۱۳ ـ و منهم العلامة محمد بن على الشوكاني في كتاب (تحفة الـذاكرين) ص١٦١.

 ١٤ ـ و منهم العلامة المحدث على بن عبد الكافى السبكى في كتابه (شفاء السقام في زيارة خير الأنام).

10 \_ و منهم الحافظ عهاد الدين ابن كثير في تفسير قوله تعالى: (و لو أنهم إذ ظلموا أنفسهم) فقد ذكر قصة العتبى مع الأعرابي الذي جاء زائرا قاصدا مستشفعا بالنبي على و لم يعترض عليها بشيء، و ذكر قصة توسل آدم بالنبي على في (البداية و النهاية) (١/ ١٨٠) و لم يحكم بوضعها.

و ذكر قصة الرجل الذي جاء إلى قبر النبى ﷺ و توسل بــه، و قــال: إن إسنادها صحيح (١ ــ ٩١).

و ذكر أن شعار المسلمين في موقعة اليهامة كان يا محمداه (٦/ ٣٢٤).

١٦ ـ و منهم الإمام الحافظ ابن حجر عن قصة الرجل الذي جاء إلى قبر
 النبي علي و توسل به، و صحح سندها في فتح الباري (٢/ ٤٩٥).

۱۷ \_ و منهم الإمام المفسر أبو عبد الله القرطبى فى تفسير قول تعالى: (و لو أنهم إذ ظلموا أنفسهم) (٥/ ٢٦٥) عن (مفاهيم يجب أن تصحح) لفضيلة الشيخ الحسيب النسيب أحد مدرسى المسجد الحرام، و الحاصل على دكتوراه



فى الحديث الشريف محمد علوى المالكى الحسنى حفظه الله تعالى (ص ٧٦ \_ ٧٧) و الاستدراك آخر الكتاب. و ثمة آخرون غيرهم كثيرون منهم الإمام أحمد بن حنبل و غيره كما سيأتى ذكره فى ثنايا الرسالة إن شاء الله تعالى. بل قال ابن علان الصديقى فى تعليقه على قول النووى فى أدب الزيارة النبوية الشريفة، [ثم يرجع إلى موقفه الأول قبالة وجه رسول الله عليه فيتوسل به فى حق نفسه، و يتشفع به إلى ربه سبحانه و تعالى] لأن التوسل به عليه سيرة السلف الصالح من الأنبياء و الأولياء و غيرهم. اهه.

و أخيرا أقول كما قال فضيلة الشيخ الدكتور محمد علوى المالكي حفظه الله تعالى: يخطىء كثير من الناس في فهم حقيقة التوسل، و لذا فإننا سنبين مفهوم التوسل الصحيح في نظرنا، و قبل ذلك لابد أن نبين هذه الحقائق:

أولا: التوسل هو أحد طرق الـدعاء، و بـاب مـن أبـواب التوجـه إلـى الله تعالى، فالمقصود الأصلى هو الله سبحانه و تعالى، و المتوسل به إنها هو واسـطة و وسيلة للتقرب إلى الله سبحانه و تعالى. و من اعتقد غير ذلك فقد أشرك.

ثانيا: إن المتوسل ما توسل بهـذه الواسـطة إلا لمحبتـه لهـا، و اعتقـاده أن الله سبحانه و تعالى يحبها، و لو ظهر خلاف ذلك لكـان أَبعـد النـاس عنهـا و أشــد الناس كراهة لها.

ثالثا: إن المتوسل لو اعتقد أن من توسل به إلى الله تعالى ينفع و يضر بنفسه مثل الله تعالى أو دونه فقد أشرك.

رابعا: إن التوسل ليس أمرا لازما أو ضروريا، و ليست الإجابة متوقفة عليه، بل الأصل دعاء الله مطلقا، كما قال تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلُكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّ عَرِيبٌ ﴾ وكما قال تعالى: ﴿ قُلِ ادْعُوا اللهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَانَ أَيَّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْهَاءُ ﴾ اهـ.



ثم تكلم في التوسل بها فتح الله تعالى عليه، على أدب العلهاء، لا يسب، و لا يشتم، و لا يتهم، و لا غرو لا غرو فالرجل سليل النبوة الطاهرة، ثم هو عالم بن عالم زاده الله تعالى من فضله. انظر (مفاهيم يجب أن تصحح ص ١٢٥) و ما بعد.

و كتب الشيخ محمد بن سليمان الكردي المدنى إلى تلميله محمد بن عبد الوهاب، يا ابن عبد الوهاب سلام على من اتبع الهدي.

فإنى أنصحك لله أن تكف لسانك عن المسلمين، فإن سمعت عن شخص أنه يعتقد تأثير المستغاث به دون الله فعرفه الصواب.

واذكر له الأدلة على أنه لا تـأثير لغـير الله تعـالى فـإن أبـى فكفـره حينشـذ بخصوصه، و لا سبيل لك إلى تكفير الـسواد الأعظـم مـن المـسلمين إلـخ مـن (الدر السنية، لأحمد زيني دحلان ص٣٥\_٣٩).

أحد المعاصرين الذي ينقل كلام ابن تيمية في التوسل و مراميه في التوسل دون أن ينسب ذلك إليه في غالب الأحوال، ثم يزيد من كيسه ما يشاء، يفعل ذلك من أجل أن يرد القول بجواز التوسل بالنبي عليه و يخالف ما عليه جماهير المسلمين، هذا الرجل لما وجد الآثار الكثيرة في تبرك الصحابة و من بعدهم بآثار النبي عليه و هو توسل، جاء بتفريق غريب لم يسبقه إليه عالم من السلف ألا وهو التفريق بين التوسل و التبرك، فقال: إن التبرك يرجى به شيء من الخير الدنيوى، و ثانيهما أن التبرك التماس الخير العاجل كما سبق بيانه بخلاف التوسل الذي هو مصاحب للدعاء، و لا يستعمل - التوسل - إلا معه. اهـ [قلت: وقد تبين أن التوسل في ظاهره أنه لا يستعمل معه الدعاء و نورد أدلته] يقال له: إن أصحاب رسول الله عليه استعملوا التبرك في طلب الدنيا و الآخرة. و قد ثبت في الصحيح أن رجلا سأل رسول الله عليه عبة كانت عليه فدخل عليه بيته في الصحيح أن رجلا سأل رسول الله عليه جبة كانت عليه فدخل عليه بيته



ليأتيه بها فعتب على الصحابي بعـض الـصحابة فـي ذلـك فقـال: [إنــها أعــدها لتكون كفنا لي] فأقروه عليها، و الخبر في البخاري باب من استعد للكفن.

و ثبت أن أنسا عين أوصى أن يجعل شعر من شعر رسول الله على في كفنه، و في البخاري أن أنسا أوصى أن يجعل في حنوطه من ذلك السك الـذي لأمه أم سليم و فيه الشعر الذي في طيبها و هو من شعر رسول الله ﷺ و الخبر في البخاري. و قال ابن المأمون و هو علم من أعلام الإسلام: كانت عندنا قصعة من قصاع رسول الله ﷺ فكنا نجعل فيها الماء للمرضى فيشفون. و الخبر في (الشفا) للقاضي عياض. و أحمد بن حنبل وقعت له ثلاث شعرات من شعر رسول الله ﷺ فأوصى أن توضع اثنتان على جبينـه و واحـدة علـي لـسانه. و الخبر في تاريخ الإسلام للذهبي/ الهداية ص٨٥. بعيض الأحباب يظنون أن قول القائل: يا رب بجاه نبيك محمد ﷺ الا وفقتني للحج و الزيارة هذا العام و كل محب مشتاق، إن ذلك من الإقسام على الله تعالى. [قلت: و سنذكر أدلة في جواز الإقسام على الله تعالى على لسان رسول الله يَلْكُمْ ] و نزيد الأمر وضوحا إن التوسل و التوجه \_بسؤال: بالجاه \_ليس إقساما و حلفًا على الله تعالى، و هذه أمثلة محدودة كبلا يطول البحث:

روى الطبرانى و أحمد عن معاذ و أبى موسى بيض أنها قالا للنبى تنهي النها قالا للنبى تنهي السالك بحق الإسلام و بحق الصحبة لما أدخلتنا فى شفاعتك فدعا لهما فاحتج الناس فقالوا مثل مقالتنا فقال: (إنى جاعل شفاعتى لمن مات لا يشرك بالله شيئا، قال الحافظ الهيثمى فى (المجمع) رجالها رجال الصحيح غير عاصم بن أبى النجود، و فيه ضعف، و قد وثق.

و روى البخاري في المغازي أن عراقيا قال لابن عمر عيض : (أنشدك بحرمة هذا البيت) الخبر...



و أخرج أحمد أن مسروقا قال لعائشة عصل : أسألك بحق صاحب هذا القبر ما الذى سمعته عن الخوارج) الخبر... و أخرج الترمذى و حسنه، و من حديث الصحابي ثهامة أنه سمع عثمان عصل في حصاره يقول: (أنشدكم بالله و الإسلام) الخبر... (انظر هداية المتخبطين ص٧٧)، و ما بعد.

قال الله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾. قرىء بكسر الميم من الأرحام/ وهي قراءة سبعية، أى من القراءات المتواترة السبعة. قال إبراهيم و مجاهد و الحسن: هو كها يقال: أسألك بالله و بالرحم. انظر (مختصر ابن كثير المحتمة و الجامع لأحكام القرآني للقرطبي ٥/٢) ثم قال: وهو الصحيح في المسألة على ما يأتي و قال بعد صفحة: (و أما ما ذكر من الحديث \_أى النهي عن الحلف بالآباء \_ ففيه نظر، لأنه ﷺ قال لأبي العشراء: "و أبيك لو طعنت في خاصرته"، ثم النهي إنها جاء في الحلف بغير الله، و هذا توسل إلى الغير بحق الرحم فلا نهي فيه، إلخ (٥/٤).

و قال ابن تيمية في كتاب (الإيهان) لم يكفر الإمام أحمد الخوارج و لا المرجئة و لا القدرية، و إنها المنقول عنه و عن أمثاله تكفير الجهمية مع أن أحمد لم يكفر أعيان الجهمية و لا كل من قال أنا جهمي، بل صلى خلف الجهمية الذين دعوا إلى قولهم و امتحنوا الناس و عاقبوا من لم يوافقهم بالعقوبات الغليظة، و لم يكفرهم أحمد و أمثاله، بل كان يعتقد إيهانهم و إمامتهم و يدعو لهم، و يسرى لهم الاثنهام بالصلاة خلفهم، و الحج و الغزو معهم، و المنع من الخروج عليهم بها يراه لأمثالهم من الأثمة، و ينكر ما أحدثوا من القول الباطل الذي هو كفر عظيم، و إن لم يعلموا هم أنه كفر كان ينكره و يجاهدهم على رده بحسب عظيم، و إن لم يعلموا هم أنه كفر كان ينكره و يجاهدهم على رده بحسب الإمكان، فيجمع بين طاعة الله و رسوله على في إظهار السنة و الدين و إنكار

١ جاء في هامش القرطبي، في تهذيب: أبو العشراء الدارمي عن أبيه عن النبي على: الموطعنت في فخذها لأجزاك ، الحديث في الذكاة.



بدع الجهمية الملحدين، و بين رعاية حقوق المؤمنين من الأئمة، و الأمة و إن كانوا جهالا مبتدعين و ظلمة فاسقين. اه.. و نقل مؤلف (الصواعق الإلهية) عن ابن تيمية و ابن القيم أن الجاهل و المخطىء من هذه الأمة و لو عمل من الكفر و الشرك ما يكون صاحبه مشركا أو كافرا، أنه يعذر بالجهل و الخطأ حتى تتبين له الحجة التي يكفر تاركها بينا واضحا لا يلتبس على مثله، أو ينكر ما هو معلوم بالضرورة من دين الإسلام ما أجمعوا عليه إجماعا جليا قطعيا يعرف كل واحد من المسلمين من غير نظر و تأمل. اهـ (ص ٤٠). و نقل فيه عنه أيضا: و من البدع المنكرة تكفير الطائفة و غيرها من طوائف المسلمين و استحلال ما أموالهم، و هذا عظيم لوجهين:

أحدهما: أن تلك الطائفة الأخرى قد لا يكون فيها من البدعة أعظم مما فى الطائفة المكفرة لها، بل قد تكون بدعة الطائفة المكفرة لها أعظم مما فى الطائفة المكفرة و قد تكون نحوها، و قد تكون دونها. و هذا حال عامة أهل البدع و الأهواء الذين يكفر بعضهم بعضا، و هؤلاء من الذين قال الله فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَوْلُو يَنْهُمْ وَكَانُوا شِيَعاً ﴾.

الثانى: أنه لو فرض أن إحدى الطائفتين مختصة بالبدعة و الأخرى موافقة للسنة لم يكن لهذه الطائفة السنية أن تكفر كل من قال قولا أخطأ فيه، فإن الله تعالى قال: ﴿رَبَّنَا لاَ تُوَاخِذُنَا إِن نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ و ثبت في الصحيح عن النبي على أن الله تعالى قال: «قد فعلت» إلخ (ص ٦٥).

ليكن هذا آخر ما نقدم به للرسالة. والله تعالى ولى التوفيق و هو القادر على جمع كلمة علماء المسلمين على الهدى و الحق إنه جواد كريم. و صلى الله على سيدنا محمد و آله و صحبه و إخوانه و سلم.

وهبى

١ . هو القاضى سليهاذ بن عبد الوهاب شقيق محمد بن عبد الوهاب.



كتبنا كلمة وجيزة في التوسل بالنبي على و حدرنا الغلاة و من حداً حداً حداً عليه و من حداً حداً حداً على من تكفير المسلمين، و قلنا لهم: إن التكفير أمر عظيم لا ينبغي لمن يشفق على دينه أن يسارع إليه.

و ذكرنا من الأدلة على جوازه ما يخضع له المنصف، و لا يماري فيه إلا الجاهل المتعسف.

فجاءتنا رسائل من الجهلة كلها سب و إقذاع و ليس فيها غير ذلك، و لا غرو فسلاح السفهاء بذاءة اللسان لا قوة البرهان.

و إنى أبادر فأقول: إن كل ما يجد القارى، في مقالى هذا من كلمة لاذعة فإنا لا نقصد بها إلا سفها، هم و أراذ لهم، و حاشا أن نقصد منهم عاقلا أو كاملا. فإن سبق القلم بغير ذلك فهو على غير قصد منا، و إنها جرنا إليه جهل الجاهلين و جود الجامدين:

وجرم جره سفهاء قوم فحل بغير جانيه البلاء

و قد خيل لأولئك السفهاء أنهم سينسفون الحق و أهله بسفاهتهم التى لا تزيدهم عندنا إلا صغارا و احتقارا، و لسنا نقيم لها وزنا و إن تفننوا فيها، و كسم فى كلامنا من إشارات لم يفهموها ورموز لم يدروا المراد منها و إن ظنوا أنهم مرزون فيها يكتبون:

إن العصافير لما قيام قائمها توهمت أنها صارت شواهينا

و للحق و الإنصاف نقول: إنه جاءنا رسالة من بعض المكيين تحت إمضاء (١. د) سلك فيها الكاتب مسلك الأدب و لم يقذع إقذاع أولئك الزعانف، و ربها نشرناها و علقنا عليها تحقيقا للحق و إبطالا للباطل.

١. مجلة الأزهر ـ العدد الأول ـ المجلد الثاني ـ المحرم سنة ١٣٥٠.



أما اليوم فنقول: ليعلم القارىء الكريم أن إسناد الفعل تارة يكون لكاسبه كفعل فلان كذا، و تارة يكون لخالقه كفعل الله كذا. و الكل حقيقة فى اللسان العربى، و قد جاء ذلك فى القرآن الشريف: ﴿وَاللهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ . ﴿ مَن يَهْدِ اللهُ فَهُوَ المُهْتَدِ ﴾ و مع هذا فقد قال: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ . و هو كثير معروف.

فإن منع أولئك الجهال الإسناد على وجه الاكتساب فهم مجانين، و إن ادعوا أن الواقع في كلام الناس هو الإسناد للخالق لا للكاسب فهي دعوى كاذبة لم يقع عليها برهان، و قد استباحوا بها دماء المسلمين جهلا و ضلالا. و من منع الإسناد على وجه الكسب سقطت مخاطبته و انقطع الكلام معه.

فمثلا: الغوث من الله خلق و إيجاد، و من النبي تسبب و كسب.

هذا على فرض أننا طلبنا الغوث منه على مع أننا لم نفعل ذلك، و لو فعلناه لصح على طريق التسبب و الاكتساب بطلب الدعاء منه على و قد قالت أم إسماعيل عندما سمعت الصوت: «أغث إن كان عندك غواث» فأسندته إليه على سبيل الكسب.

فكيف يجوز مع هذا تكفير المسلمين و استباحة دمائهم و أموالهم بالتوسل و الاستغاثة، حتى على اصطلاحهم الذي لا نوافقهم عليه، و النزاع في معان لا في ألفاظ؟

و قد جاء في الحديث الصحيح: «من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما، فإن كان كها قال و إلا رجعت عليه» و قد قال الله تعالى: ﴿ وَلاَ تَقُولُوا لَيْنَ أَلْقَىٰ

١. سورة البقرة: الآية ٢١٣.

٢. سورة الكهف: الآية ١٧.

٣. سورة الشورى: الآية ٥٢.



٣٩٨ ﴾ إِنَيْكُمُ السَّلاَمَ لَسْتَ مُوْمِناً تَبْتَغُونَ عَرَضَ الحُيَاةِ الْدُنْيَا ﴾ . فإذا كان هذا في رجل لم يكن منه إلا مجرد السلام الذي هو تحية المسلمين، فكيف بمن يتجاسر على خيار الأمة المحمدية و يكفرهم بالتسول بالأنبياء و الصالحين بشبه أوهى من بيت العنكبوت: ﴿ أَلاَّ يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُم مَبْعُونُونَ \* لِيَوْمٍ عَظِيمٍ \* يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَيْنَ ﴾ ` و من المقرر أن اليقين لا ينزول بالشك، و أنه ينؤول للمسلم من وجه إلى سبعين وجها كها نص عليه النووي و غيره من العلهاء.

و لست أدرى هل ياخذ هؤلاء بظواهر العبارات أم بالمقصود منها؟ فإن كان التعويل عندهم على الظواهر كان قول القائل: «أنبت الربيع البقل» و «أشبعنى الخبز» شركا و كفرا، و إن كانت العبرة بالمقاصد و التعويل على ما في القلوب التي تعتقد أنه لا خالق إلا الله و أن الإسناد لغيره إنها هو لكونه كاسبا له أو سببا فيه لا لكونه خالقا له لم يكن شيء من ذلك كله كفرا و لا شركا.

و لكن القوم متخبطون خصوصا في التفرقة بين الحي و الميت على نحو ما يقولون: «كأن الحيى يصح أن يكون شريكا لله دون الميت» أو كأن الأرواح تستمد قوتها و سلطانها من الأشباح لا العكس، و لكنهم ليسوا أهل منطق و لا برهان، ثم انضم إلى ذلك الصلف المذموم و الكبرياء الممقوتة. فبهاذا نخاطبهم؟ و على أي قاعدة نحاورهم.

و لكننا نكتب لغيرهم عسى أن نقيه شر سمومهم التي ينفثونها فيما يكتبون تبعا لأسلافهم، مطبقين الآيات التي نزلت في الكفار على المسلمين، مع أن الشاذ على جماعة المسلمين أولى بالتكفير منهم و أقرب إلى الخطأ و المضلال، و

١. سورة النساء: الآية ٩٤.

٢ . سورة المطففين: الآية ٤، ٥، ٦.



هل يرضون أن نقول لهم؛ إنكم مخالفون لسلف الأمة و خلفها إتباعا لمن قبلكم، ثم نطبق عليكم قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللهُ قَالُوا بَلْ نَتَبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ ﴿ ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِيَّنِ اتَّبَعَ هَـوَاهُ بِغَيْرِ هُـدى مِـنَ الله ﴾ . ﴿ وَمِـنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلاَ هُدى وَلاَ كِتَابٍ مُنيرٍ \* ثَـانِيَ عِطْفِهِ لِيُسخِلَّ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلاَ هُدى وَلاَ كِتَابٍ مُنيرٍ \* ثَـانِيَ عِطْفِهِ لِيُسخِلَّ عَن سَبيل الله ﴾ ".

و عندنا من ذلك شيء كثير، و هل لنا أن نأخذ بظاهر هذا الحديث و هو أصح مما تأخذون به فنقول: إنكم كفرتم عندما رميتم المسلمين بالكفر؟ أو نقول: إنكم من أولئك الذين يحقر أحدنا صلاته بجنب صلاتهم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية؟ أو نقول: إنكم من أولئك الخوارج الذين قال فيهم عبد الله بن عمر \_كما في صحيح البخارى \_ "إنهم عمدوا إلى آيات نزلت في المشركين فجعلوها في المسلمين»؟ أو نقول كما قال ابن عمر أيضا: "إنكم قتلتم أهل الإسلام و تركتم أهل الأوثان»؟ أو نقول: «و لا نريد إلا أولئك الفظاظ الغلاظ الجامدين الجاهلين»:

إنكم أعداء الله حيث أثبتم له الجهة و شبهتموه بخلقه، و أعداء رسول الله حيث لم توقروه و لم تراعوا حرمته، و أعداء أولياء الله حيث حقرتموهم كل التحقير، و أعداء جميع المسلمين حيث استحللتم دماءهم و أموالهم حتى قتل أطفالهم من بنات و بنين، و ذلك شىء لم نفعله مع أكفر الكفرة و أفجر الفجرة، إلى آخر فظائعكم و شنائعكم.

١ . سورة البقرة: الآية ١٧٠.

٢ . سورة القصص: الآية ٥٠.

٣ . سورة الحج: الآيتان ٨، ٩ .



فيها أيها الناس، اتقوا الله في المسلمين فنحن أحوج إلى الوئام و الاتحاد أمام العدو الذي أجعنا جميعا على كفره و عداوته. بل اتقوا الله في أنفسكم و اعلموا أن النفس أمارة بالسوء، و أن من اتبع هواه ضل عن سبيل الله. و لو سلكنا مسلككم و اتبعنا خطتكم و قابلنا السيئة بالسيئة لقلنا لمن يريد نصحكم و نحن يائسون منكم:

﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهُ هَوَاهُ أَفَأَنتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلاً \* أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكُنَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَام بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلاً ﴾ '.

و على نهجكم كان يمكننا أن نسير و لكن ديننا أعز علينا من أعراضنا التى نهشتموها، و دمائنا التى استبحتموها، و لعمر الله لقد صيرتم الإسلام بذلك نارا مضطرمة على وجه الأرض، لا دين يسر و سلام كما جعله الله، بل صار دين جهالة و جمود مع أن نبيه يقول: "إن الله لا ينظر إلى صوركم و أعمالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم و نياتكم". و إنا لنعلم أن الفرق الضالة كلها تستدل لكن ينظر إلى قلوبكم و نياتكم". و إنا لنعلم أن الفرق الضالة كلها تستدل بالقرآن على نحلها و نزعاتها، فلا يغرنكم ما تستدلون به من الآيات في غير على الاستدلال، مطبقين إياها على المسلمين خطأ وجهلا، كما فعل أسلافكم، فإن ذلك لا يغنى عنكم من الله شيئا. و الناجى من نجاه الله ﴿مَن يَهُ لِ اللهُ فَهُ وَ

و لا أدرى لماذا قامت قيامتكم، و قد قلنا: إننا نعتقد في توسلنا أن الله هو الفاعل، و لسنا نطلب من غيره فعلا، و لا عملا، ولكن نسأله بمنزلة النبي عنده، و تلك المنزلة ثابتة له في الدنيا و الآخرة، و بها نذهب إليه للشفاعة يوم القيامة. و ذكرنا وجوها أخرى هي في غاية الوضوح لا داعي لإعادتها؟! و سنفيض بعد فيها يقنع المناظر و يفحم المكابر.

١ . سورة الفرقان: الآية ٤٤،٤٣.

٢ . سورة الكهف: الآية ١٧ .



فها ذلك الشرك الذي شغفتم بذكره؟ و ما ذلك التكفير الذي جننتم برمى المسلمين به؟ و سنذكر من أدلة التوسل ما يلقمكم الحجر، و نبين لكم أن آية ﴿وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ ما ذكرناها إلا لما قاله بعض أثمتكم.

و ستسمعونه بعد، و لأننا لا نستبعد منكم شيئا مما يعقل و ما لا يعقل، و لأن التفرقة بين الأحياء و الأموات في هذا المقام غير صحيحة، فإن الطلب من الله و الفعل لله لا من المستغاث به على أن يستطيع أن ينفعنا بدعائه على ما نوضحه أتم توضيح.

و لنقتصر على هذا و نورد لكم شيئا عن الأرواح و عملها بعد الموت مما قاله ابن القيم، و شيئا عن التوسل مما قاله الشوكاني. و هما من أثمة الغلاة الذين يرددون كلامهم في كل موطن، بل كل ما تراه لهم من علم أو ما يشبه العلم فإنها هو لابن تيمية و ابن القيم و الشوكاني، يحكونه واحدا بعد واحد كالببغاء أو كالحاكي للصوت «الفنوغراف» و ليتهم كان لديهم من الأمانة (ما للفنوغراف) أو ليتهم عرفوا كل ما قال أثمتهم، فسلكوا طريقتهم و لم يقولوا بغير قولهم. و هذا هو كلام ابن القيم في الأرواح بعد موتها:

### عمل الأرواح بعد الموت

قال ابن القيم في «كتاب الروح»: إن للروح المطلقة من أسر البدن و علائقه و عوائقه من التصرف و القوة و النفاذ و الهمة و سرعة الصعود إلى الله تعالى و التعلق به سبحانه و تعالى ما ليس للروح المهينة المحبوسة في علائق البدن و عوائقه بسبب انغاسها في شهواتها. فإذا كان هذا في عالم الحياة الأرضية و هي عبوسة في بدنها، فكيف إذا تجرد عنه و فارقته، و اجتمعت فيها قواها، و كانت

١. سورة الأنفال: الآية ٧٢.



٢٠٢ ﴾ في أصل نشأتها روحا عالية زكية كبيرة ذات همة عالية؟ فهـذه لهـا بعـد مفارقـة البدن شأن آخر و فعل آخر.

و قد تواردت الرؤى في أصناف بني آدم على فعل الأرواح بعد الموت أفعالا لا تقدر على مثلها حال السافا بالبدن في هزيمة الجيوش الكثيرة

بالواحد، و الفيالق بالعدد القليل جدا و نحو ذلك، و قد رئى النبى على الله و معه أبو بكر و عمر ميض في النوم قد هزمت أرواحهم عساكر الكفر و الظلم فإذا

بجيوشهم مغلوبة مكسورة مع كثرة عددهم و ضعف المؤمنين و قلتهم'.

هذا ما قاله ابن القيم. فانظر فيه مع ما يقول هؤلاء. و لا تنس أنه ليس لهم علم و لا شبه علم إلا من كلام ابن القيم أصحابه، و لكن يظهر أنهم قاصرو الاطلاع كما أنهم قاصرو العقل.

## التوسل في رأي الشوكاني

و قال الشوكاني و هو ثاني اثنين أو ثالث ثلاثة عندهم: قال شيخ الإسلام ابن تيمية في بعض فتاواه ما لفظه: «و الاستغاثة بمعنى أن يطلب من الرسول على ما هو اللائق بمنصبه لا ينازع فيه مسلم، و من نازع في هذا المعنى فهو إما كافر و إما مخطىء ضال». أقول: فليكن النزاع فيها هو اللائت به و ما يقدر عليه و فيها لا يليق به و لا يقدر عليه، و لا شك أنه قادر على أن يدعو لنا و هو في البرزخ كها قال في الحديث الذي ستعلم صحته: «تعرض على أعهالكم فإن وجدت شرا استغفرت لكم».

و لنرجع إلى تتميم كلام الشوكاني.

قال الشوكاني: «و أما التشفع بالمخلوق فلا خلاف بين المسلمين أنه يجوز طلب الشفاعة من المخلوقين فيها يقدرون عليه من أمور الدنيا».

١ . الروح (١٠٢ ـ ١٠٣) .



هذا ما قاله، و إنى أكرر لفت نظرك إلى أنه يجب أن يكون البحث إذا فى تحقيق ما يقدر عليه، و قد علمت أنه قادر على أن ينفعنا و هو فى البرزخ على أنه لا وجه للشرك على كل حال.

ثم قال السوكاني: و في سنن أبي داود أن رجلا قال للنبي عَلَيْهُ: إنا نستشفع بالله عليك و نستشفع بك على الله. فقال: «شأن الله أعظم من ذلك، إنه لا يستشفع به على أحد من خلقه » فأقره على قوله: «نستشفع بك على الله» و أنكر عليه قوله: «نستشفع بالله عليك».

إلى أن قال:

و أما التوسل إلى الله سبحانه بأحد من خلقه في مطلب العبد من ربه فقد قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام: إنه لا يجوز التوسل إلى الله تعالى إلا بالنبى على : إن صح الحديث فيه، و لعله يشير إلى الحديث الذى أخرجه النسائى في سننه و الترمذي في صحيحه و ابن ماجه و غيرهم: أن أعمى أتى النبي على قال: يا رسول الله إنى أصبت في بصرى فادع الله لي، فقال له النبي على : "توضأ وصل ركعتين ثم قل: اللهم إنى أسألك و أتوجه إليك بنبيك عمد، يا محمد إنى أستشفع بك في رد بصرى اللهم شفع النبي في». و قال: «فإن كان لك حاجة فمثل ذلك» فرد الله بصره.

و إنى ألفت نظرك إلى قوله: «فإن كان لك حاجة فمثل ذلك».

شم قال الشوكاني: وعندى أنه لا وجه لتخصيص جواز التوسل بالنبي على الله على الله عنه الشيخ عز الدين بن عبد السلام لأمرين: الأول: ما عرفناك به من إجماع الصحابة حلى الثاني: أن التوسل إلى الله بأهل الفضل و العلم هو في التحقيق توسل بأع الهم الصالحة و مزاياهم الفاضلة، إذ لا يكون الفاضل فاضلا إلا بأع اله، فإذا قال القائل: اللهم إني أتوسل إليك بالعالم



الفلاني، فهو باعتبار ما قام به من العلم، و قد ثبت في الصحيحين و غيرهما أن النبي ﷺ حكى عن الثلاثة الذين دخلوا الغار فانطبقت عليهم الصخرة أن كل واحد منهم توسل إلى الله بأعظم عمل عمله فارتفعت الصخرة، فلو كان التوسل بالأعمال الفاضلة غير جائز أو كان شركا كما يزعمه المتشددون في هذا الباب كابن عبد السلام و من قال بقوله من أتباعه لم تحصل الإجابة من الله لهم، و لا سكت النبي على عن إنكار ما فعلوه بعد حكايته عنهم.

و إنى أرجوك أن تمعن النظر في جعله ابن عبـ د الـسلام متـشددا مـع قولـ ه بجواز التوسل به ﷺ، غاية الأمر أنه قصر ذلك عليه.

ثم قال الشوكانى: و بهذا تعلم أن ما يبورده المانعون من التوسل إلى الله بالأنبياء و الصلحاء من نحو قول عسالى: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى الله وَلَانبياء و الصلحاء من نحو قول تعالى: ﴿فَلاَ تَدْعُوا مَعَ الله أَحَداً ﴾ لا و نحو قول تعالى: ﴿لَهُ دَعُوةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لا يَسْتَجِيبُونَ لَهُم بِشَيءٍ ﴾ ليس بوارد، بل هو من الاستدلال على محل النزاع بها هو أجنبى عنه فإن قولهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلّا لِيقَرِّبُونَا إِلَى الله رُلْفَىٰ ﴾ مصرح بأنهم عبدوهم لذلك.

و المتوسل بالعالم مثلا لم يعبده، بل علم أنه له مزية عند الله بحمله العلم، فتوسل به لذلك و كذلك قوله تعالى: ﴿فَلاَ تَدْعُوا مَعَ الله أَحَداً ﴾ فإنه نهى عن أن يدعى مع الله غيره كأن يقول: يا الله يا فلان، و المتوسل بالعالم مثلا لم يدع إلا الله، و إنها وقع منه التوسل إليه بعمل صالح، عمله بعض عباده كها توسل الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة بصالح أعهالهم. و كذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ

١ . سورة الزمر: الآية ٣.

٢ . سورة الجن: الآية ١٨ .

٣. سورة الرعد: الآية ١٤.



مِن دُونِهِ﴾ الآية فإن هؤلاء دعوا من لا يستجيب إلا الله و لم يدع غيره دونـه و لا ﴿ ٢٠٥ ﴾ دعا غيره معه.

> فإذا عرفت هذا لم يخف عليك دفع ما يورده المانعون للتوسل من الأدلة الخارجة عن محل النزاع.

> > الم أن قال:

و المتوسل بنبي من الأنبياء أو عالم من العلماء لا يعتقد أن لمن توسل به مشاركة لله جل جلاله في أمر. و من اعتقد هذا لعبد من العباد سواء كان نبيا أو غير نبي فهو في ضلال مبين. و هكذا الاستدلال على منع التوسل بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ '. ﴿ قُلُ لِأَأْمُلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلاَ ضَرّاً ﴾ ' فإن هاتين الآيتين مصر حتان بأنه ليس لرسول الله ﷺ من أمر الله شميء، و أنمه لا يملك لنفسه نفعا و لا ضرا، فكيف يملك لغيره؟ و ليس فيها منع التوسل بـه أو بغيره من الأنساء و الأولياء أو العلماء.

و قد جعل الله لرسوله ﷺ المقام المحمود، مقام الشفاعة العظمي، و أرشد إلى أن يسألوه ذلك و يطلبوه منه و قال له: «سل تعط و اشفع تشفع».

إلى أن قال: و هكذا الاستدلال على منع التوسل بقوله يَلْكُمُ لما نزل قول تعالى: ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ ": "يا فلان ابن فلان لا أملـك لـك مـن الله شيئا. يا فلانه بنت فيلان لا أمليك ليك من الله شيئا» فيإن هذا ليس فيه إلا التصريح بأنه ﷺ لا يستطيع نفع من أراد الله تعالى ضره، و لا ضر من أراد الله نفعه، و أنه لا يملك لأحد من قرابته فضلا عن غيرهم شيئا من الله تعالى. و هذا معلوم لكل مسلم، و ليس فيه ألا يتوسل به إلى الله، فإن ذلك هـ و طلب

١ . سورة آل عمران: الآية ١٢٨.

٢ . سورة الأعراف: الآية ١٨٨ .

٣. سورة الشعراء: الآية ٢١٤.



۴۰۶ الأمر عمن له الأمر و إنها أراد الطالب أن يقدم بين يدى طلبه ما يكون سببا للإجابة ممن هو المتفرد بالعطاء و المنع.

هذا كلام علمائهم الذين يقدمونهم على علماء المذاهب الأربعة، على أن لهم مع هذا شذوذا لا نوافقهم عليه في كثير من المواضع، و لكن أتباعهم الندين لم يتذوقوا العلم إلا منهم، و لم يتشدقوا بها يشبه الحق إلا بفضل كتبهم التي لا يستقون الدين و الهدى إلا منها، و ليس وراءها لديهم علم و لا دين، يجب عليهم ألا يخالفوهم في ورد و لا صدر، و أن يكون كلامهم حجة عليهم كما كان الحجة لهم.

و يكفى هذا اليوم. و سنذكر من الأدلة الصحيحة الصريحة ما يدل على أن النبى على التبي على التبين على التبين التبين التبين التبين التبين على المرزخ، و بعد وجوده في الدنيا، و في المرزخ، و في عرصات القيامة. و قد وعدناهم في كلمتنا الأولى بذكر الأدلة و تمام التفصيل و لكنهم قوم لا يفقهون.

و كثيرا ما تراهم إذا أرادوا أن يردوا علينا. أو على غيرنا قرروا مذهبهم \_و نحن أعرف به منهم \_متخيلين أن الأدلة يرد عليها بالدعاوى غير المبرهنة. و حيث عجزوا عن الاستدلال فلنتبرع نحن بإقامة الأدلة على فساد كل دعاويهم \_حتى دعوى التفرقة بين توحيد الألوهية و توحيد الربوبية \_و إن كان عجز المدعى عن إثباتها كافيا في سقوطها، فلينتظروا.

### التوسل'

إنه لا بأس أن نتوسل بالنبي ﷺ و نستغيث به في حياته و بعـد مماتـه، لأن التوسل إنها هو بمنزلته عند الله، و هي ثابتة له في الـدنيا و الآخـرة، و المطلـوب

١. مجلة الأزهر ـ العدد الثاني ـ المجلد الثاني ـ صفر سنة ١٣٥٠.



منه هو الله تعالى، على أنا لو طلبنا من النبى يتشفع لنا عنده تعالى لصح عقلا و نقلا، فإنه يمكنه و هو في البرزخ أن يسأل الله لنا كها كان يسأله في حياته.

و قد قلنا: إن الأرواح بعد الموت باقية فاهمة مدركة، بل نقلنا عن إمامهم ابن القيم أن للروح بعد مفارقة الجسد أعالا تعملها. «في هذا العالم» لم يكن يمكنها أن تعلمها حال اتصالها بالبدن، إلى آخر ما نقلنا عنه.

و هو معقول جدا، فإن الأرواح لم تستمد قوتها من الأشباح حتى تذهب قواها و خصائصها بمفارقتها، بل الأشباح هى التى تستمد حياتها و أفاعيلها من الأرواح، فها هذا الاشتباه الذى أدى إلى قلب الحقائق و مصادمة المعقول و المنقول.

على أن تخصيص الجواز بالحى دون الميت أقرب إلى إيقاع الناس فى الشرك، فإنه يوهم أن للحى فعلا يستقل به دون الميت، فأين هذا من قولنا: إن الفعل فى الحقيقة لله لا للحى و لا للميت؟! و من أمعن النظر فى كلامهم لم يفهم منه إلا مذهب المعتزلة فى الأحياء، و مذهب الذين يئسوا من أصحاب القبور فى الأموات.

و على كل حال فالغفلة عن الفاعل الحقيقي، و تخيل أن الفاعل غيره أظهر في الأحياء منه في الأموات. و قد نقلنا لك كلام «الشوكاني» \_ و هـ و مـن أثمتهم \_ أيضا \_ في التوسل ورده على «العز بن عبد السلام» في تخصيصه جواز ذلك بالنبي عليه وقال: إنه لا فرق بينه و بين غيره.

و لنقل كها قال على سبيل التنزل عسى أن ينقطع النزاع بيننا و بينهم: لماذا لا تجعلون التوسل بالولى أو النبى توسلا بعمله الصالح، فإنك تتوسل بالولى من حيث هو ولى مقرب إلى الله تعالى، و ما تقرب إليه إلا بها أحبه من صالح



الأعمال، و سؤال الله بالأعمال الصالحة مجمع على جوازه منا و منكم؟! و ستسمعون أكثر من هذا. و لنذكر لكم اليوم عبارة ابن قدامة و هو من كبار الحنابلة الذين أنتم على مذهبهم، و قد قال فيه ابن تيمية: "إنه لم يدخل الشام بعد الأوزاعي أفضل منه" فلعله يحرك منكم الإنصاف أو يذكركم بمذهبكم إن كان لكم مذهب كها تدعون.

نريد أن نحاكمكم إلى العقل تارة، و إلى ما قاله «الشوكاني» «و ابن القيم» و أثمة الحنابلة تارة أخرى.

و ليت شعرى هل يفيد شىء من هذا! «بكل تداوينا فلم يشف ما بنا» و قد قال الله فى حق قوم أشربوا فى قلوبهم التعصب و العناد: ﴿وَإِن يَمَوْا كُلَّ آيَةٍ لاَيَقْخِذُوهُ سَبِيلاً وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَخِذُوهُ سَبِيلاً ﴾ و سر ذلك كها بين الله أنهم كانوا يتكبرون فى الأرض بغير الحق، و أى تكبر أعظم من تكبر من يحتقر جميع المسلمين، و يعتقد أن لا ناجى غيره! و لكنا نكب لغير جهلة الوهابين كى نقيه من عدواهم، و للمنصفين منهم كى يرجعوا إلى الحق إذا نبين.

أما عبارة ابن قدامة الحنبلى فى (مغنيه) الذى هو من أجل كتب الحنابلة أو أجلها على الإطلاق فهاك نصها: قال فى صفة زيارته بين في الصفحة ٩٠٥ من الجزء الثالث: تأتى القبر فتولى ظهرك القبلة، و تستقبل وسطه و تقول: السلام عليك أيها النبى و رحمة الله و بركاته، السلام عليك يا نبى الله و خيرته من خلقه، إلى أن قال: اللهم أجز عنا نبينا أفضل ما جازيت به أحدا من النبيين و المرسلين، و ابعثه المقام المحمود الذى وعدته يغبطه به الأولون و الآخرون»،

١ . سورة الأعراف: الآية ١٤٦.



إلى أن قال: «اللهم إنك قلت و قولـك الحـق: ﴿وَلَـوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُـوا أَنْفُسَهُمْ ﴿ ٢٠٩ ﴾ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّابِاً رَحِبِهاً ﴾ ` و قد أتيتك مستغفرا من ذنوبي مستشفعا بك إلى ربي».

> فانظر إلى استشفاعه به و هو في قبره الذي يجرمه الوهابيون «الحنابلة»! و أظن أنهم لا يجرؤون على التفرقة بين الاستشفاع و التوسل، و إن كنا لا نستبعد منهم ما يعقل و ما لا يعقل، كما نعتقد أنهم لا يفهمون إلا ما يفهمه الناس أن الزائر يستغفر و الرسول يستغفر أيضا و هو في البرزخ، و إلا فلا معنى لإيــراد هذه الآبة.

> و لا بعد في استغفاره عَلَيْ بعد موته، فقد ورد في الحديث الصحيح "تعرض على أعمالكم \_أى بعد الموت \_فإن وجدت خيرا حمدت الله و إن وجدت شرا استغفرت لكم» و قد أطال المناوي و غيره في تصحيح هذا الحديث، فأنت تراه أثبت الاستغفار لنا بعد وفاته بنص الحديث.

> و في شرح المقنع المطبوع مع المغنى على نفقية جلالية المليك ابين سيعود و بتصحيح الأستاذ السيد رشيد رضا في الصفحة (٤٩٥) مثله حرف بحرف، و فيه زيادة على ذلك ما نصه: روى الدارقطني عن ابن عمر عِين قال: قال رسول الله عَلِينَةُ: "من حج فزار قبري بعد وفاتي فكأنها زارني في حياتي" و في رواية: «من زار قبري وجبت له شفاعتي» اهـ. و الدارقطني من أعظم المحدثين تحريا و أكثرهم تشددا في الحديث و لكنه وافق على حديث الزيـارة كغـيره مـن الحفاظ النقاد كما بينه السبكي في «شفاء السقام» بما لا مزيد عليه.

> فهذا كلام الحنابلة الأول المتبعين لمذهب الإمام أحمد، المتمسكين بسنة النبي عطاة و محبته كسائر علماء المذاهب.

١ . سورة النساء: الآية ٦٤.



و لنذكر لك بعد ذلك ما وعدنا به من أدلة التوسل به من السنة الصحيحة فنقول: (شيء من أدلة التوسل):

جواز التوسل و حسنه معلوم لكل ذى دين، و كأنه مركوز فى الفطر الإنسانية أن يتوسل إلى الله بأنبيائه و أصفيائه و المقربين لديه، و لذلك يذهب الناس يوم القيامة للأنبياء كى يشفعوا لهم لمنزلتهم عنده، و إن كان الله أقرب إليهم من حبل الوريد، و أتباع كل نبى كانوا يتوسلون إلى الله بذلك النبى.

و قد ثبت التوسل به ﷺ قبل وجوده و بعد وجوده في الدنيا و بعد موته في مدة البرزخ و بعد البعث في عرصات القيامة. أما التوسل به قبل وجوده فيدل له ما أخرجه الحاكم و صححه.

و قد صح عن مالك \_أيضا على ما رواه القاضى عياض فى (الـشفا) \_أن آدم لما اقترف الخطيئة توسل إلى الله بمحمد على فقال له: من أين عرفت محمدا و لم أخلقه؟ فقال وجدت اسمه مكتوبا بجنب اسمك فعلمت أنه أحب الخلق إليك، فقال الله: إنه لأحب إلى و إذ توسلت به فقد غفرت لك. ص٢٢٤.

و قال مالك للمنصور و قد سأله: يا أبا عبد الله أأستقبل القبلة و أدعو أم أستقبل النبى على الله عنه و هو أستقبل النبى على الله عنه الإمام مالك: ولم تصرف وجهك عنه و هو وسيلتك إلى الله و وسيلة أبيك آدم؟ يشير إلى ذلك الحديث. و قال المفسرون في قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى اللَّذِينَ كَفَرُوا﴾ : إن قريظة و النضير كانوا إذا حاربوا مشركي العرب استنصروا عليهم بالنبي المبعوث في آخر الزمان فينتصرون عليهم، و هو مروى عن ابن عباس و قتادة و غيرهما، فأنت تراهم سألوا الله به قبل وجوده .

١ . سورة البقرة: الآية ٨٩.

٢ . انظر القرطبي ٢/ ٤٠ و غيره.



أما التوسل به بعد وجوده في حياته فلا أظن أن أحدا يهارى فيه، فقد كانوا يذهبون إليه في كل شدة: إذا أجدبوا، أو نزلوا منز لا فلم يجدوا به ماء. و عندما يمسهم ضر أو كرب، مما لا يسعنا الإفاضة فيه الآن، و إن أنكره منكر ملأنا له الدنيا أدلة و براهين، و إن سموا بعضه استغاثة فلا ضرر فإنه يثبت المطلوب بالطريق الأولى و يرد عليهم على كل حال، و النزاع ليس في ألفاظ و عبارات كها قلنا في العدد السابق.

و لكن نسوق لك الآن حديثا صحيحا أخرجه الترمذى و صححه و النسائى و البيهقى و الطبرانى بأسانيد صحيحة اعترف بها الحفاظ حتى (الشوكانى): رووا جميعا عن عثان بن حنيف عن أن رجلا أعمى جاء إلى النبى على و هم جلوس معه، فشكا إليه ذهاب بصره فأمره بالصبر، فقال ليس لى قائد و قد شق على فقد بصرى، فقال له: «اثنت الميضأة فتوضا ثم صل ركعتين ثم قل: اللهم إنى أتوجه إليك بنبيك عمد نبى الرحمة، يا عمد إنى توجهت بك إلى ربى في حاجتى لتقضى لى اللهم شفعه في و فى رواية: «فإن كان لك حاجة فمثل ذلك» قال عثمان بن حنيف: فوالله ما تفرق بنا المجلس حتى دخل علينا بصيرا كأنه لم يكن به ضر. هذا هو الحديث الصحيح الصريح الذي كان ينبغى أن يقطع النزاع .

و لكن السخيف المتعصب لا يعدم خيالا فاسدا و كلاما فارغا، و قد قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلاً﴾ ، فلننتظر حتى يتخيل، و إنى ألفت نظرك إلى قوله ﷺ: ﴿فَإِن كَانَ لَكَ حَاجَة فَمثل ذلك ، و إلى ندائه ﷺ و هو عائب عنه، و هو مما يحرمه الوهابيون أو يجعلونه شركا.

انظر / المنارة لتخريج أحاديث التوسل و الزيارة/ للشيخ محمود سعيد. و مفاهيم يجب أن تصحح للشيخ محمد علوى المالكي.

٢ . سورة الكهف: الآية ٥٤.



و أما التوسل به بعد وفاته فيمكننا أن نستدل عليه بهذا الحديث، فإن قوله يَوْكُ : "فإن كان لك حاجة فمثل ذلك" صريح في جوازه بلا قيد و لا شرط، و يدل له أيضا ما رواه الطبراني و البيهقي و الترمذي بسند صحيح عن عثمان بن حنيف: أن رجلا كان يختلف إلى عثمان بن عفان زمن خلافته في حاجة له فكان لا يلتفت إليه، فرجا عثمان بن حنيف أن يكلمه في شأنه فعلمه الدعاء المذكور فتوضا و صلى ثم دعا به كها علمه، ثم جاء إلى باب عثمان فأخذه خادم و أدخله عليه فأجلسه بجانبه على الطنفسة ثم قضى حاجته و قال له: إذا عرضت لك حاجة فأتنا، فلها قابل الرجل عثمان بن حنيف قال له: جزاك الله خيرا، ما كان ينظر في حاجتي حتى كلمته فيها، فقال له: والله ما كلمته و لكني كنت مع رسول الله يُؤلِي فدخل عليه أعمى، و ذكر الحديث.

هذا و قد توسل على الأنبياء السابقين بعد موتهم كما في الحديث الصحيح.

أخرجه الطبراني في الكبير و الأوسط و ابن حبان و الحاكم بسند صحيح. و روى ابن أبي شيبة عن جابر عليف مثل ذلك، و روى مثله ابن عبد السبر عن ابن عباس عيف ، و رواه أبو نعيم في الحلية عن أنس عيف .



ثم نقول: إنهم كانوا يتبركون بآثاره بلطة بعد موته، فقد ثبت أنه كان له بلطة جبة عند أسهاء بنت أبى بكر كانوا يستشفون بها، و لا معنى لهذا إلا أنهم كانوا يتوسلون بآثاره إلى الله تعالى فيشفيهم ببركتها.

و التوسل يقع على وجوه كثيرة لا على وجه واحمد كما يفهمه هؤلاء، أفتراهم يتوسلون بآثاره و لا يتوسلون به! و في الباب شيء كثير لعلنما نمذكره بعد.

أما توسل عمر بالعباس حينها استسقى به دون النبى على فلكون ذلك هو سنة الاستسقاء أو لكون العباس من ذوى الحاجة للمطر، أو لكون عمر أراد أن يبين للناس أنه يجوز التوسل بغيره على لفضله أو لقرابته منه الله أو لخوفه على ضعفاء المسلمين و عوامهم إذا تأخر المطر بعد التوسل، أو ليدلهم على أن التوسل بالمفضول جائز مع وجود الفاضل، و إلا فعلي أفضل من العباس و كذا عمد.

على أن البيهقى فى (دلائل النبوة) أخرج ما يأتى، و كذا أخرجه ابن أبى شيبة بسند صحيح عن مالك الدار خازن عمر في قال: أصاب الناس قحط فى زمان عمر، فجاء رجل قبر النبى على فقال: يا رسول الله استسق الله لأمتك فإنهم قد هلكوا، فأتاه رسول الله على المنام فقال: «ائت عمر فأقرئه السلام و أخبره أنهم مسقون و قل له: عليك الكيس الكيس». فأتى الرجل عمر فأخبره، فبكى عمر هي ثم قال: يا رب ما آلو إلا ما عجزت عنه.

و محل الاستشهاد في هذا الأمر طلبه الاستسقاء من النبي ﷺ بعد موتـه و إقرار عمر إياه على ذلك.

هذا و أحب أن تتذكر ما قلناه من أن المسؤول هو الله تعالى لا فاعل غيره و لا خالق سواه، و إنها نسأله بمنزلة حبيبه لديه و محبته له، و ذلك شـىء ثابـت لا يتغير في الدنيا و لا في الآخرة.



و من شك في منزلة أو قربه على فقد كفر. على أن قول عمر بمحضر من الصحابة إنا نتوسل إليك بعم نبيك يدل على جواز التوسل بالمنزلة و إلا لم يكن له معنى، و أى حاجة إليه إذا كان المقصود دعاء العباس، و هل ذلك من دعاء العباس؟!

أما التوسل به في عرصات القيامة فلا حاجـة للإطالـة فيـه، فـإن أحاديـث الشفاعة بلغت مبلغ التواتر، و فيها: أن الناس يذهبون إلى الأنبياء يطلبون منهم الشفاعة، إلى آخر ما هو معروف: «ضاق الكلام بنا من عظم ما اتسعا».

#### الخلاصة:

و الخلاصة أنه بما لا شك فيه أن النبى يَلْظُهُ له عند الله قدر عليّ، و مرتبة رفيعة، و جاه عظيم، فأى مانع شرعى أو عقلى يمنع التوسل به - فضلا عن الأدلة التى تثبته - فى الدنيا و الآخرة. و لسنا فى ذلك سائلين غير الله تعالى و لا داعين إلا إياه؟! فنحن ندعو بها أحب أيا كان، تارة نسأله بأعمالنا الصالحة لأنه يجبها، و تارة نسأله بمن يجب من خلقه كما فى حديث آدم السابق و كما فى حديث فاطمة بنت أسد الذى ذكرناه، و كها فى حديث عثمان بن حنيف المتقدم، و تارة نسأله بأسائك الحسنى كما فى قوله يَلْكُهُ: «أسألك بأنك أنت الله». أو بصفته أو فعله كما فى قوله فى الحديث الآخر: «أصوذ برضاك من سخطك و بمعافاتك من عقوبتك». و ليس مقصورا على تلك الدائرة الضيقة التى يظنها الجاحدون.

و سر ذلك أن كل ما أحبه الله صح التوسل به، و كذا كل من أحبه من نبى أو ولى، و هو واضح لدى كل ذى فطرة سليمة و لا يمنع منه عقل و لا نقل، بل تضافر العقل و النقل على جوازه، و المسؤول فى ذلك كله الله وحده لا شريك



له، لا النبى، و لا الولى، و لا الحى، و لا الميت ﴿ كُلُّ مِنْ عِنـدِ اللَّهِ فَمَالِ هُـؤُلاَءِ ﴿ ٢١٥ ﴾ الْقَوْمِ لاَ يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثاً ﴾ `.

> و إذا جاز السؤال بالأعمال فبالنبي ﷺ أولى لأنه أفيضل المخلوقيات، و الأعمال منها، و الله أعظم حباله عليه من الأعمال و غيرها. وليت شعري ما المانع من ذلك، و اللفظ لا يفيد شيئا أكثر من أن للنبي قدرا عند الله، و المتوسل لا يريد غير هذا المعني، و من ينكر قدره عند الله فهو كافر كما قلنا.

> لوكنا مثلهم نأخذ بالظنة و نتصيد الشبه و نسارع إلى تكفير المسلمين لأمكن أن نقول لهم: إن من لا يعرف قدر النبي أولى بالإشراك ممن عرفه، و من استباح دماء المسلمين أقرب إلى الضلال ممن استبرأ لدينه و عرضه.

> و بعد، فمسألة التوسل تدل على عظمة المسؤول به و محبته فالسؤال بالنبي إنها هو لعظمته عند الله أو لمحبته إياه، و ذلك مما لا شك فيه.

> على أن التوسل بالأعمال متفق عليه منا و منهم، فلماذا لا نقول: إن من يتوسل بالأنبياء أو الصالحين هو متوسل بأعمالهم التي يحبها الله تعالى، و قد ورد ما حديث أصحاب الغار فيكون من محل الاتفاق؟

> و لا شك أن المتوسل بالصالحين إنها يتوسل بهم من حديث إنهم صالحون فيرجع الأمر إلى الأعمال الصالحة المتفق على جواز التوسل بهاكما قلنا في صدر المقالة.

> > و لنقتصر اليوم على هذا و موعدنا الأعداد المقبلة إن شاء الله.

١. سورة النساء: الآية ٧٨.

# ۴۱۶ التوسل و الاستغاثة ا

لا تزال ترد إلينا الرسائل بشأن التوسل طلبا للتوضيح و الإسهاب، و قد ذكر بعض مرسليها أن من الناس من يكفر المتوسلين برسول الله الله المنتوسل به جميعا يوم القيامة على ما نطقت به الأحاديث الصحيحة. و لو قالوا إن في المسألة تفصيلا أو أن بعض العبارات التي يقولها المتوسلون أو الزائرون ينبغى التحاشي عنها، و تعليم ما يصح أن يقول في توسله أو عند زيارته، لقبلنا منهم ذلك و شكرناهم عليه، و لكنهم أفرطوا كل الإفراط، فرأينا أن نفيض القول في ذلك، فلعلنا بزيادة التقوير و التكرير نزيل تلك العقيدة التي هي أخطر شيء على الإسلام و المسلمين:

و لنجعل الكلام معهم في مقامين حتى نفحمهم بالمعقول و المنقول، فنقول: الكلام معهم من جهة الدليل العقلي و ما نضطر إليه من الدليل النقلي:

قبل الخوض في الموضوع نحب أن نشترط عليهم أن يصبروا صبر المرتاضين بصناعة المنطق، العارفين بقوانين المناظرة، فلا يخرجوا عن الفرض الذي نفرضه حتى نتم الكلام فيه، و أن يعرفوا موضوح البحث فلا ينتقلوا عنه إلى غيره، و سنفرض الفروض كلها ثم نبطلها واحدا واحدا:

و لينظروا حتى لا يختلط المعقول بالمنقول، و لا المنقول بالمعقول، و سنوفى كلا حقه إن شاء الله، و عسى ألا يكونوا بعد ذلك ممن يسلم المقدمات ثم ينازع فى النتيجة، فنقول:

هؤلاء إن كانوا يمنعون التوسل و الاستغاثة و يجعلونها شركا من حيث إنها توسل و استغاثة، فاستغاثة المظلوم بمن يرفع ظلمه إذاً شرك، و استغاثة

١. مجلة الأزهر ـ العدد الثالث ـ المجلد الثاني ـ ربيع الأول سنة ١٣٥٠.



الرجل بمن يعينه في بعض شؤونه شرك، و استغاثة الملك بجيشه لدى الحروب شرك، و استغاثة الجيش بالملك فيها يصلح أمره شرك، بل نقول: يلزمهم على هذا الفرض أن طلب المعونة من أرباب الحرف و الصنائع التي لا غنى للناس عنها شرك، و طلب المريض للطبيب شرك، بل يلزم بناء على تلك الكليات التي يقتضيها الحيثية أن استغاثة الرجل الإسرائيلي بسيدنا موسى على و إجابته إياه كها قال تعالى: ﴿فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِن شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوهً فَوَكَرَهُ مُوسَى لَهُ قَفَى كَرَهُ مُوسَى الله عاقل فضلا عن فاضل.

هذا كله إن كانوا يقولون: إنها ممنوعة من حيث إنها استغاثة بغير الله كها فرضنا، فإن قالوا: إن الاستغاثة و التوسل بالأموات شرك دون الأحياء، قلنا لهم لا معنى لهذا بعد أن سلمتم أن الاستغاثة بغير الله من الأحياء ليست بشرك، و بعد ما ورد به القرآن و وقع عليه الإجماع في كل زمان و مكان، و لا معنى لأن يكون طلب الفعل من غير الله شركا تارة و غير شرك تارة أخرى، فإن فيه نسبه الفعل لغير الله على كل حال.

و إن قالوا: إننا لا نعتقد التأثير الذاتى من الأحياء الذين نطلب منهم المعونة، قلنا لهم: يجب إذا أن تجعلوا مناط المنع هو اعتقاد التأثير الذاتى لغير الله تعالى لا فرق بين الأحياء و الأموات، فإن وجد ذلك الاعتقاد كان شركا و إلا فلا، سواء كانت الدعوة لحى أو ميت، و إن كان مناط المنع هو تلك السببية الظاهرة التى نفهم من ظواهر الألفاظ، وجب أن يكون ذلك كله شركا، حتى طلب الرجل من أخيه أن يعينه فى الحمل على دابته، أو بناء داره، أو حفر نهره، إلى غر ذلك كما أوضحنا في الفرض الأول.

١ . سورة القصص: الآية ١٥.



فإن قالوا: إنا ننسب تلك الأفعال و التأثيرات إلى غير الله \_ تعالى \_ من الأحياء معتقدين أن الخلق و الإيجاد ليس إلا لله \_ تعالى \_ و أن الحى ليس له إلا الكسب لا غير، قلنا لهم: كذلك من يطلب من الأموات أو يتوسل بهم، و القرينة فيها واحدة و هو إيانه بأن الله بيده ملكوت السموات و الأرض و إليه يرجع الأمر كله، و أن ما شاء كان و ما لم يشأ لم يكن، و أنه لا خالق غيره، و لا موجد سواه، و إن كان سر المنع عندهم هو: أن الميت لا يقدر على شيء مما طلب منه.

### فنقول لهم:

أولا: لا يلزم من ذلك أن يكون الطلب شركا بل عبشا فقط، و الاستغاثة بالأحياء أقرب إلى الشرك منها بالأموات، لأنها أقرب إلى اعتقاد تأثيرهم في الإعطاء و المنع بمقتضى الحس و المشاهدة لولا نور الإيمان و ساطع البرهان.

ثانيا: ثم نقول لهم: ما معنى قولكم: إن الميت لا يقدر على شيء، و ما سره و باطنه عندكم؟ إن كان ذلك لكونكم تعتقدون أن الميت صار ترابا، فها أضلكم في دينكم، و ما أجهلكم بها ورد عن نبيكم، بل عن ربكم من ثبوت حياة الأرواح، و بقائها بعد مفارقة الأجسام، و مناداة النبي على فا يوم بدر بقوله: «يا عمرو بن هشام و يا عتبة بن ربيعة و يا فلان ابن فلان إنا وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا " فقيل له: ما ذلك؟ فقال: «ما أنتم بأسمع لما أقول منهم " و من ذلك تسليمه على أهل القبور و مناداته لهم بقوله: «السلام عليكم يا أهل الديار ". و من ذلك عذاب القبر و نعيمه، و إثبات المجيء و الذهاب إلى الأرواح، إلى غير ذلك من الأدلة الكثيرة التي جاء بها الإسلام و أثبتها الفلسفة قديها و حديثا.



و لنقتصر هنا على هذا السؤال:

أيعتقدون أن الشهداء أحياء عند ربهم كها نطق القرآن بذلك أم لا؟ فإن لم يعتقدوا فلا كلام لنا معهم، لأنهم كذبوا القرآن حيث يقول: ﴿وَلاَ تَقُولُوا لَمِن يُقْتُلْ فِي سَبِيلِ اللهَ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لاَ تَشْمُرُونَ ﴾ ﴿ ﴿وَلاَ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهَ أَمْوَاتاً بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ ` .

و إن اعتقدواً ذلك فنقول لهم: إن الأنبياء و كثيرا من صالحي المسلمين الذين ليسوا بشهداء كأكابر الصحابة أفضل من الشهداء بلا شك و لا مرية، فإذا ثبتت الحياة للشهداء فثبوتها لمن أفضل منهم أولى.

على أن حياة الأنبياء مصرح بها في الأحاديث الصحيحة، و قد رأى بالله موسى على أن حياة الكثيب الأحمر، و راجعه مرارا عندما فرضت الصلاة خسين في كل يوم و ليلة حتى صارت خسا، كما قابل آدم و إبراهيم و غيرهما من الأنبياء عليه فهذا كله يثبت حياة الأرواح و أنه لا شك فيها.

فإذاً تقول: حيث ثبتت حياة الأرواح بالأدلة القطعية التي قدمنا بعضها فلا يسعنا بعد ثبوت الحياة إلا إثبات خصائصها، فإن ثبوت الملزوم يوجب ثبوت اللازم كها أن نفى اللازم يوجب الملزوم كها هو معروف.

و أى مانع عقلا من الاستغاثة بها و الاستمداد منها كما يستعين الرجل بالملائكة في قضاء حوائجه، أو كما يستعين الرجل بالرجل «و أنت بالروح لا بالجسم إنسان».

و تصرفات الأرواح على نحو تصرفات الملائكة لا تحتاج إلى مماسة و لا آلة، فليست على نحو ما تعرف من قوانين التصرفات عندنا فإنها من عالم آخر

١ . سورة البقرة: الآية ١٥٤.

٢ . سورة آل عمران: الآية ١٦٩.



﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ `و ماذا يفهمون من تصرف الملائكة أو الجن في هذا العالم؟

و لا شك أن الأرواح لها من الإطلاق و الحرية ما يمكنها من أن تجيب من يناديها، و تغيث من يستغيث بها، كالأحياء سواء بسواء، بل أشد و أعظم. و قد ذكرنا لك فيها سبق عن ابن القيم أن الأرواح القوية كروح أبى بكر و عمر ربها هزمت جيشا، إلى آخر ما ذكرناه. فإن كانوا لا يعرفون إلا المحسوسات و لا يعترفون إلا بالمشاهدات في أجدرهم أن يسموا طبيعيين لا مؤمنين.

على أننا نتنزل معهم و نسلم لهم أن الأرواح بعد مفارقة الأجساد لا تستطيع أن تعمل شيئا، ولكن نقول لهم: إذا فرضنا ذلك و سلمناه جدلا فلنا أن نقرر: أنه ليست مساعدة الأنبياء و الأولياء للمستغيثين بهم من باب تصرف الأرواح في هذا العالم على نحو ما قدمنا، بل مساعدتهم لمن يزورهم أو يستغيث بهم بالدعاء لهم، كما يدعو الرجل الصالح لغيره، فيكون من دعاء الفاضل للمفضول، أو على الأقل من دعاء الأخ لأخيه، و قد علمت أنهم أحياء يشعرون و يحسون و يعلمون، بل الشعور أتم و العلم أعم بعد مفارقة الجسد لزوال الحجب الترابية و عدم منازعات الشهوات البشرية.

و قد جاء فى الحديث: أن أعمالنا تعرض عليه على فإن وجد خيرا حمد الله و إن وجد غير ذلك استغفر لنا. و لنا أن نقول إن المستغاث به و المطلوب منه الإغاثة هو الله \_ تعالى \_ ، و لكن السائل يسأل متوسلا إلى الله بالنبى أو الولى فى أنه يقضى حاجته، فالفاعل هو الله، و لكن أراد السائل أن يسأله \_ تعالى \_ ببعض المقربين لديه الأكرمين عليه، فكأنه يقول: أنه من محبيه «أو محسوبيه»

١ . سورة الإسراء: الآية ٨٥.



فارهمني لأجله. و سيرحم الله كثيرا من الناس يوم القيامـة لأجـل النبــي ﷺ و ﴿ ٢٦١ ﴾ ﴿ غيره من الأنساء و الأولياء و العلماء.

> و بالجملة فإكرام الله لبعض أحباب نبيه لأجل نبيه بل بعض العباد لبعض أمر معروف غير مجهول، و من ذلك الذين يصلون على الميت و يطلبون مين الله أن يكرمه و يعفو عنه لأجلهم بقولهم: و قد جئناك شفعاء فشفعنا فيه.

> و المقصود من ذلك كله إثبات أن الله يرحم بعض العباد ببعض، على أن توجه الإنسان إلى النبي أو الولى و التجاءه إليه تحس به روح النبي و الولى تمام الإحساس، و هو كريم ذو وجاهة عند الله \_ تعالى \_ ، كما قال تعالى في بعيض أصفيائه: ﴿وَكَانَ عِندَ اللهِ وَجِيهاً ﴾ وكما قال في بعض آخر: ﴿وَجِيهاً في الْـدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» ۚ فتعتنى تلك الروح بـذلك الملتجيء أشـد الاعتنـاء في تـسديده و تأييده، و الدعاء له هي و الملائكة الذين يجلونها و يحبون مسرتها و رضاها.

> و الأنساء و الأولياء محبوبون للملائكة بشاهد قوله عظيم: "إن الله إذا أحب عبدا نادي جريل في السياء: إن الله يحب فلانا فأحبوه " إلى آخر الحديث، و أن الملاثكة لتقول للذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا: ﴿نَحْنُ أُوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ كما نص على ذلك القرآن الشريف و ذلك سر التوجه إلى الأولياء و زياراتهم، لتتنب أرواحهم لحال الزائير، و تلتفت إلى معونته بها أعطاهم الله تعالى من الخصائص، كما تنفع أخاك بما أعطاك الله من قوة أو وجاهة أو مكانة أو ثروة أو أعوان أو أنصار إلى آخره، و إن الإنسان هو هو فيي الدنيا و الآخرة، وليس الإنسان إنسانا إلا بها كما شم حنا، و الأمر جلى «و لكنها الأهواء عمت فأعمت».

١. سورة الأحزاب: الآبة ٦٩.

٢ . سورة آل عمران: الآية ٤٥.

٣. سورة فصلت: الآية ٣١.



و لنرجىء تتميم المقام الثانى، فربها طال الكلام فيه لعدد آخر \_ إن شاء الله. و الخلاصة: أنه لا يكفر المستغيث إلا إذا اعتقد الخلق و الإيجاد لغير الله تعالى. و التفرقة بين الأحياء و الأموات لا معنى لها، فإنه إن اعتقد الإيجاد لغير الله كفر، على خلاف للمعتزلة في خلق الأفعال، و إن اعتقد التسبب و الاكتساب لم يكفر.

و أنت تعلم أن غاية ما يعتقد الناس فى الأصوات، هو أنهم متسببون و مكتسبون كالأحياء، لا أنهم خالقون موجدون كالإله، إذ لا يعقل أن يعتقد فيهم الناس أكثر من الأحياء و هم لا يعتقدون فى الأحياء إلا الكسب و التسبب، فإذا كان هناك غلط فليكن فى اعتقاد التسبب و الاكتساب، لأن هذا هو غاية ما يعتقده المؤمن فى المخلوق كما قلنا، و إلا لم يكن مؤمنا، و الغلط فى ذلك ليس كفرا، و لا شركا.

و لا نزال نكرر على مسامعك أنه لا يعقل أن يعتقد في الميت أكثر مما يعتقد في الحي، فيثبت الأفعال للحي على سبيل التسبب و يثبتها للميت على سبيل التأثير الذاتي و الإيجاد الحقيقي، فإنه لا شك أن هذا مما لا يعقل.

فغاية أمر هذا المستغيث بالميت \_ بعد كل تنزل \_ أن يكون كمن يطلب العون من المقعد غير عالم أنه مقعد، و من يستطيع أن يقول إن ذلك شرك؟ على أن التسبب مقدور للميت و في إمكانه يكتسبه كالحي بالدعاء لنا، فإن الأرواح تدعو لأقاربهم كها في الحديث الشريف إذا بلغهم عنهم ما يسوءهم، فيقولون: «اللهم راجع بهم أو لا تمتهم حتى تهديهم» أ.

بل الأرواح يمكنها المعاونة بنفسها كالأحياء، و يمكنها أن تلهمك و ترشدك كالملائكة، إلى غير ذلك على ما شرحناه، و كثيرا ما انتفع الناس برؤيا الأرواح في المنام، و لعلنا نعود إليه.

١. شرح الصدور بشرح حال الموتى و القبور، للإمام السيوطي ٩١١هـ، ص٣٤٢.



# تعليق على بعض ما جاء في مقال الأستاذ الشيخ الجبالي نقـالا عـن ﴿ ﴿ ٢٣٣ بعض العلماء الغلاة

قال فضيلته على ذلك العالم: «بدأ الكلام معى في العتب على فضيلة الأستاذ المحقق يوسف الدجوي فيها نسبه إلى الغلاة من تكفيرهم بالتوسل و الاستغاثة بالموتى، فقد زعم الأستاذ أنهم يسوون بين الاستغاثة و التوسيل في الإنكار، و ليس الأمر كذلك عندهم، فهم و إن لم يقولوا بالتوسل لا ينكرونه، إنكارهم للاستغاثة و لا يكفرون به، إنها المنكر في نظرهم أشــد الإنكــار هــو الاستغاثة بالموتي.

و لقد كان من حق الأستاذ أن يفحص كلامهم و يتثبت مما يقولـون قبـل أن ينسب إليهم ما نسب.

و نحن نقول أولا: إننا كتبنا ما كتبنا إجابة عن سؤال يقول سائله: إنه اشتد النزاع في التوسل برسول الله ﷺ حتى إن بعضهم كفر من يتوسل به ﷺ.

و ثانيا نقول لذلك العالم المغالى: يكفينا منكم تكفير المسلمين بالاستغاثة على ما يفهم من كلامك السابق.

### التوسل و الاستغاثة <sup>٢</sup>

س: هل جاء في السنة أن الرسول عَلِيلُ علم الناس أن يسألوا الصالحين من الأموات و يطلبوا منهم الدعاء ٢٠ أرجو أن تذكر و لو حديثا واحدا.

١ . مجلة الأزهر ـ الجزء الرابع ـ المجلد الثاني ـ ربيع الآخر سنة ١٣٥٠.

٢. مجلة الأزهر \_ الجزء الخامس \_ جمادي الأولى سنة ١٣٥٠هـ.

٣. جاءنا خطاب مطول بإمضاء (مسلم بمكة) أطال فيه صاحبه و أعاد و أبدى و أكثر و كمرر، ظنما منه أنه أتى بالقواصم. و قد ألح في طلب الإجابة حتى قال في آخره: (يا فضيلة الشيخ أرجـوك



الجواب: و نحن نقلب عليه السؤال أولا \_ فنقول: هـل جـاء فـى الـسنة أن الرسول عليه الناس عن أن يسألوا الصالحين و يطلبوا منهم الدعاء؟ أرجـو أن تذكر لنا شيئا من ذلك و لو حديثا واحدا.

ثم نقول له ثانيا: إن جواز الأشياء لا يتوقف على ورود الأمر بها بل على عدم النهى عنها كما هو مقرر في الأصول: ﴿ قُلُ لا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلِي تُحُرَّماً عَلَىٰ طَاعِمٍ ﴾ إلى آخره، فكل ما لم يرد فيه نص بالحظر فهو مباح على ما تقتضيه الآية، و علمنا عليه وفي السنة الصحيحة: أن ما أمرنا به فعلناه و لم نتركه، و ما نهى عنه اجتنبناه و لم نفعله، و ما سكت عنه فهو عفو، فهذه هي قواعد العلم الذي يعرفه العلماء.

و أما شبهة الموت فهى شبهة واهية لأنكم بين أمرين: إما أن تنكروا إدراك الأموات و علمهم و دعاءهم و سماعهم، و إما أن تقروا بدلك، فإن أنكرتموه ملأنا لكم الدنيا أدلة و براهين على ثبوت ذلك لهم مثل: دعاء آدم و إبراهيم و غيرهما من الأنبياء بي لنبينا على ليلة المعراج كما في حديث البخارى و مسلم و غيرهما، و كما في حديث: «تعرض على أعالكم فإن رأيت خيرا حمدت الله و إن وجدت غير ذلك استغفرت لكم» و كما في حديث عرض أعمال الأحياء على الأموات و دعائهم لهم، و قد ذكره ابن تيمية نفسه في فتاويه، و اعترف به ابن القيم كل الاعتراف و قرره أتم التقرير.

و من محاسن المصادفات في هذا ما يقرره الأوروبيون الآن مما يوافق ذلك، و قد قرر قبلهم بعشرات القرون الفلاسفة الأقدمون مثل أفلاطون و غيره مـن

و أناشدك الله الذي لا إله إلا هو إلا ما حققت هذا الموضوع و أنصفت فيه) و نحن نلخـص مـا جاء فيه من الأسئلة معرضين عما فيها من غمز مشوب بأدب و تعريض نسامحه فيه فنقول و بـالله التوفيق:

١ . سورة الأنعام، الآية ١٤٥.



الفلاسفة، فالمسألة متفق عليها بين علماء الدين و علماء الدنيا، أو نقول: بين المسلمين و غير المسلمين، أو نقول: بين أهل أثر و النقل، و بين أهل الفلسفة و العقار.

أما إذا اعترف الوهابيون بأن للأموات إدراكا و عليا و سياعا، و أنهم يدعون و يردون السلام إلى غير ذلك كها ورد في السنة، ثم منعوا طلب ذلك منهم كانوا متناقضين، أو نقول: كانوا ممن يسلم بالمقدمات و ينازع في النتيجة، أو ممن يقطع اللوازم عن ملزوماتها. و هو مما لا يقول به عاقل فضلا عن فاضل. عن أننا ذكرنا في ذلك ما يقطع الشغب من أصله، و المراء من أساسه، و ذلك هو الحديث الصحيح الذي رويناه عن عثمان بن حنيف في التوسل به في حياته يا الله عنه عند ربك. و لا معنى للشفاعة إلا الدعاء الذي يكون منه علي الذي وفي الحديث الصحيح «اللهم إني المشلك بحق السائلين عليك» و في حديث آخر «بحق نبيك و الأنبياء قبله».

فالتوسل بالصالحين و الدعاء ثابت و واقع، و قد قلنا في بعض ما كتبناه: لا معنى لكون هذا شركا كها يقوله الغلاة، فإن الحي إذا طلب من الميت الذي هو حي بروحه، متمتع بلوازم الحياة و خصائصها فإنها يطلب منه على سبيل التسبب و الاكتساب، لا على سبيل الخلق و الإيجاد، لأنه ليس من المعقول أن يرفعه عن رتبة الحي، و هو إذا طلب من المحلوق على سبيل التسبب ليس شركا على جهة الخلق و الإيجاد، و الطلب من المخلوق على سبيل التسبب ليس شركا و لا كفرا، فلا معنى لتكفير المسلمين بذلك، و لو فرضنا أن الميت لا عمل له، فإن خطأ المنادى أو المستغيث على هذا الفرض إنها هو في اعتقاد السببية لا الإلهية، و اعتقاد السببية في غير الله ليس هو اعتقاد الإلهية كها يظنه الجاهلون، و قد عرفت مما قدمناه أنه ليس غلطا أيضا، و إنها الغالطون هم الغلاة، و إن كان التوسل بمنزلة عند الله قالأمر واضح، لأن الموت لا يغير المنزلة عند الله تعالى.



س: هل الرسول ﷺ أهمل نوعا من التوسل إلى الله تعالى أو ترك شيئا مما يقرب إلى الله تعالى؟

ج: لم يهمل الرسول على شيئا مما يقرب إلى الله، و لا ترك نوعا من أنواع التوسل، و قد علمنا التوسل في حديث عثمان بن حنيف المتقدم. بل توسل هو بحقه و حق الأنبياء قبله، و عرفنا أن آدم على توسل به قبل وجوده، و قد بين ذلك كله في الأعداد السابقة.

و بعد فهاذا عسى أن يدل ذلك السائل، فلو فرضنا أن الرسول لم يتوسل بالصالحين لأمكن أن يقال إن مقامه أرفع من كل مقام، على أنه للله كان عريقا في العبودية، وكان أعلم خلق الله بإطلاق الربوبية وسعتها، و بأن الكل عبيدها، و تحت قهرها، وليس هناك إلا فضلها الواسع، وكرمها الشامل، و أنه لا بد من ظهور تلك العبودية على كل أحد، و ذلك من تعظيم الربوبية.

و يعلم ﷺ أن عبيد السيد المطلق لهم منازل عنده، و أن لكل منهم مزية لديه، و أن المقتضى لعطائه \_ تعالى \_ إنها هو العبودية له عز وجل، فلا بد أن يكون بينهم ارتباط العبيد و تبادل المنافع، و على هذا قام بناء الكون.

كان على المناس بذلك كله، فطلب الدعاء من عمر و ابن عمر من رسول الله، و أمر عمر أن يطلب الدعاء من أويس من عمر، و سأل الله \_ تعالى \_ بحق الأنبياء قبله، كها في حديث فاطمة بنت أسد، و أمرنا أن نتوسل به إذا عرضت لنا حاجة إلى الله، فقال لذلك الأعمى: «فإن كان للك حاجة فمثل ذلك» و قد فعلها الرجل الذي كان يتردد على عثمان ابن عفان في خلافته، و قد بينا ذلك أتم البيان.

على أننا نريد منكم أن لا تكفروا المسلمين بمثل هذا العلم اللذي لا شميء فيه، و نكتفي منكم أن تقولوا إنه مباح أو خلاف الأولى أو مكروه «إذا أردتم»



و لو قلتم ذلك لاحتملناه منكم، و إن كان غير صحيح، و لكن قومك يا حضرة السائل الذي يظن أنه منصف و غير متعصب يعملون على خلاف ذلك.

س: هل ثبت ما يروى عنه على الله عنه الم الله الله إلا بينته لكم "؟ و إذا كان ثابتا فهل الطلب من الأموات أن يدعوا للأحياء مما قال الرسول على أمر به و فعله أم لا؟

ج: نعم ثبت أن رسول الله عظم قال ذلك، و دعاء الأموات داخل في دعاء الأخيه الذي لا يمكنكم أن تمنعوه، و قد عرفتنا السنة الصحيحة أنه لا فرق بين الحي و الميت في ذلك، و أن الميت يدعو للحي على ما سبق، فإن الموت ليس فناء أو عدما كما يظنه الجاهلون، وإنها هو انتقال من دار إلى دار:

لا تظنوا الموت موتا إنه لحياة وهو غايات المنمى لا ترعكم هجمة الموت في العنو إلا نقلة من هاهنيا

و لا نزال نكرر أنه قد دعا آدم ﷺ و فيره من الأنبياء لنبينا على و أن النبي يدعو لأمته في البرزخ، بل آباؤنا يدعون لنا على ما عرفت و تعرف، على أننا نكتفى منكم أن تقولوا إنه مباح لا قربة، أو على الأقل لا تكفروا به مسلمين و قد قلنا في ما كتبناه في العدد الثالث من هذه السنة: أنه لا وجه لـذلك و لـو قلنا: إن الميت لا يمكنه أن يدعو و لا أن يفعل شيئا، فإن الغلط على هذا الفرض يكون غلطا في اعتقاده التسبب لا الإلهية، و لا نزال نكرر أن معتقد السببية في المخلوقات لا وجه لتكفيره و لا معنى له، فإن من يجعل غير السبب سببا يكون جاهلا لا كافرا، و يكفى هذا.

س: هل بين الرسول عَظِيُّهُ ما أمر من الوسيلة في آيـة المائـدة عمـلا بقولـه تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ﴾ الآية أم لا؟

١. سورة المائدة: الآبة ٦٧.



ج: نعم بين لنا يَشْخُ كل ما نحتاج إليه، على أن الوسيلة واضحة المعنى ظاهرة الدلالة، و القرآن عربى نزل بلغة العرب و لا وجه لقصر كم إياها على نوع خاص فإنه بلا دليل، على أنه لا داعى لذلك كله فقد ثبت التوسل مصرحا به في حديث عثمان بن حنيف و غيره مما قدمناه، و قد جاء في آخر الحديث المذكور «فإن كان لك حاجة فمثل ذلك» و قد عمل به في زمن عثمان بن عفان كما بيناه فيها سبق من الأعداد.

س: هل يلزم من عدم دعاء الأموات و مخاطبتهم بغير المشروع إنكار كرامتهم؟ و إذا قلتم بالتلازم فبينوا لنا وجهه بالبرهان، و اذكروا لنا من الصحابة و التابعين و الأثمة المتبوعين من قال بجواز هذا النوع من التوسل.

ج: نعم من كان مثلكم ينكر التوسل و الاستغاثة يجب أن ينكر كرامات الأموات، فإنه إذا لم يصح أن نتوسل إلى الله بالميت و لا يمكنه هو أن يدعوا لنا و لا تستطيع روحه أن تفعل شيئا كها هو اعتقادكم، فأى كرامة تكون له بعد ذلك؟ و ما معنى إثباتكم إياها و قد نفيتم عنه كل عمل و كل قدرة، و منعتم أن نتوسل به لله تعالى ليفعل لنا ما نريد لأجله؟ فأى شيء يبقى بعد ذلك.

و أما طلبكم منا ذكر من جوز ذلك من التابعين أو الأثمة المتبوعين فنحن نقول: إن الأمة كلها قبل ظهور ابن تيمية على هذا الجواز، و نتحداكم فنقلب السؤال عليكم فنقول: هل يمكنكم أن تذكروا لنا من التابعين أو الأثمة المتبوعين من منع ذلك النوع من التوسل؟

أليست المذاهب كلها مجمعة على توسل الزائرين للحجرة النبوية به عَلَيْهُ ؟ وقد ذكرنا لكم نص الحنابلة في ذلك و كذلك جميع الأئمة، و لا نرى لكم سلفا فيها تقولون بل جميع العلماء يصرحون بأن ذلك مطلوب من كل زائر لا جائز فقط، فهذا هو الإجماع، و قد مر من الأدلة العقلية و النقلية ما يكفى و



يشفى. ثم نقول لكم: ألم يعرف ابن القيم بأن الروح القوية لها من الأعمال بعـد الموت ـ ما لا تستطيعه حالة الحياة، و قد وصل الأمر إلى أئمتكم أنفسكم؟

فأنتم في إثبات كرامات الأولياء و غيرها متناقضون تارة مع الهـوى و تــارة مع الحق، و يرحم الله من قال: المطل لابد أن يتناقض شاء أم أبي.

و أما تضليلنا إياكم فإنها هو لتكفير المسلمين، و استباحة دمائهم و أموالهم، إلى آخر ما كان يفعله الخوارج، و كان ينقمه عليهم الإمام علي و من معه من الصحابة، و لو قلتم: إن الأولى أن يرجع الناس في كل أمورهم إلى الله \_ تعالى \_ بلا واسطة، أو قلتم: إن هناك مقاما تسقط فيه الأسباب و الوسائط كها قال إبراهيم ﷺ لجبريل ﷺ: إن هناك مقاما تسقط فيه الأسباب و الكه حاجة»؟

و لو قلتم ذلك و سلكتم هذا المسلك لم ننكر عليكم و لم نشتد في مناقشتكم و لو كان لكم رأى في المسألة غير التكفير لقلنا: مجتهدون ظنوا ظنا و إلى الله أمرهم، و كم مجتهد أخطأ، و لكن أولئك الذين أخطأوا لم يقدسوا أنفسهم هذا التقديس، و لم يحملوا الناس على مذاهبهم بالسيف، لأنهم يجوزون أن يكون الحق في جانب غيرهم، و يعلمون ما جاء عن الرسول: أن سباب المسلم فسوق و قتاله كفر، و أن من رمى أخاه بالكفر فقد كفر أو كاد.

و لم يرض الإمام مالك من الخليفة المنصور العباسى أن يحمل الناس على الموطأ و هو عند مالك، و لا الرشيد أيضا أن يلزم الناس بها فيه احتراما للأمة و علمائها و اتهاما لنفسه، شأن أثمة الهدى و ورثة الرسول يَظِيَّه، و الجاهل لا يعرف غير تعظيم ربه، و من تعظيم الله تعلى، ﴿وَمَن يُعظِّمْ شَعَائِرَ الله فَإِنَّا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾.

ثم قال السائل: لا يمكننا أن نسيغ توجه المسلم العارف بربه الآنس بـذكره إلى عبد من عباده انتقل من عالم إلى آخـر، لا يعلـم حالـه فيـه إلا الله. يـسأله و



قلام بعد أن كان متلذذا بخطاب الله تعالى و مناجاته، و لا يخفى عليكم حديث أم العلاء من صحيح البخارى، و فيه أنها شهدت لمهاجر \_ وهو أبو السائب \_ توفى عندها فقالت: أما شهادتى فيك لقد أكرمك الله، و أن الرسول عليه قال لها: و ما يدريك أن الله أكرمه الى غير ذلك من الأحاديث من أمثاله.

و كلها تدل على أن الأموات قد أفضوا إلى ما قدموا، و أنه لا يجوز لنا أن نحكم لأحد حكم جازما بأنه من أهل الجنة أو من أهل النار إلا ما ورد النص بأنهم من أهل الجنة أو من أهل النار كما ورد فى أهل بدر و بعض الصحابة كعكاشة بن محصن.

و نحن نقول: إن حضرة السائل أدمج في هذا الكلام الخطابي أشيائ لا نتركها له بل نناقشه الحساب فيها، أما التمويه بذكر توجه المسلم إلى ربه و تلذذه بذكره فهو لذيذ في الأسياع يكاد يأخذ بمجامع النفوس، و لكن هذا مقام تحقيق علمي لا ينفع فيه التمويه و لا تفيد فيه الخطابة، و قد قلنا فيها سبق: لو كان رأى الوهابين أن هذا هو مقام الكهال لم نتعرض له، و لكنهم بدعوا و فسقوا و كفروا \_ إلى آخره.

١ . هذا النص الحديث الذي أشار إليه:

عن ام العلاء امرأة من الأنصار جسط \_ و هي عمن بابع النبي لينج الله : إنه اقتسم المهاجرون قرعة، فطار لنا عثمان بن مظعون فأنزلناه في أبياتنا فوجع وجعه المذى توفى فيه فلما توفى و غسل و كفن في أثوابه، دخل رسول الله ينج فقلت: رحمة الله عليك أبا السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله. فقال النبي ينج في العدريك أن الله أكرمه؟ قلت: بأبي أنت يا رسول الله فمن يكرمه الله؟ فقال: «أما هو فقد جاءه اليقين، و الله إني لأرجوا له الحير، والله ما أدرى و أنا رسول الله ما يفعل بي؟» قالت فوالله لا أزكى أحدا بعده أبدا.



فأين هذا مما يقوله السائل، فإن كان يريد أن الاشتغال بذكر الله و مناجاته أولى، فليس الخلاف بيننا و بينه في الأولوية، و لكن الناس درجات بعضها فوق بعض، و لا حرج على من يلتفت للأسباب و الوسائط عالما أن الله هو الأول و الآخر، فهو ممد كل شيء و المفيض على كل شيء، و إليه يرجع الأمر كله، و لا بين من ترك الأسباب ثقة بالمسبب فكان هذا غريقا في قدرته كما كان ذاك ناظرا إلى حكمته، عاملا بسنته، فلا حرج على هذا و لا ذاك و إن صح أن نقول: إن بعضهم أفضل من بعض.

و هل ما ذكره السائل من حديث التلذذ و الأنس الذى قطعه خطاب الأموات صحيح أم تمويه و خيال؟ و لماذا لا يقول مثل ذلك فى الطلب من الأحياء؟ أليس الأنس بالله و مناجاته خيرا من الطلب من الأحياء أيضا «و لو كان وزيرا أو أميرا» أم التفضيل الذى ذكره لا يتحقق إلا بين الطلب من الله و الطلب من الأموات؟

و قد أدمج في كلامه ما يلهج به كثير من الجهلة من أن الميت لا ندرى حاله و لا ما مات عليه، و هو سوء ظن كبير بالمسلمين بل بالله تعالى، فنلفت نظر السائل: إلى أن من عاش على شيء مات عليه كها في الحديث الشريف، فهذه هي سنة الله الغالبة و ما عدا ذلك فشاذ لا يقاس عليه لحكمة يعلمها هو.

ثم نقول: إن الأمور في هذا العالم مبنية على الظن، حتى الأمور الـشرعية و الأحكام الفقهية، و على هـذا يجب أن نعامـل أمواتنا فنغسلهم و نكفـنهم و ندفنهم في مقابر المسلمين، و نورث أموالهم إلى غير ذلك، و لسنا على اليقـين الذي يرده السائل من أمرهم «و لكن ذلك اليقين لم يشترطه أحدا».

فعلينا أن نعد من عاش في حياته على خير و صلاح من أهـل الخير و الصلاح بعد موته، و لا يجوز لنا غير ذلك اتباعا لتلك الوساوس التي مـا أنـزل الله بها من سلطان.



و ليت شعرى هل إذا رمينا أحدهم بأن أباه لا نـدرى حالـه أمـسلم هـو أم كافر أفيغضب أم لا؟ أو هل يريد أن لا نعمل شيئا إلا بناء على جزم و يقين؟ إذا يختل أمر هذا الوجود و تبطل أحكامه.

أما حديث عثمان بن مظعون الذى أشار إليه السائل فالمراد منه: أنه ينبغى الخوف من سعة التصرف الإلهى، و أن مرتبة العبودية لا تتخطى مقام الرجاء و الضراعة، و أم العلاء قد قطعت على الله أنه مكرمه على سبيل الجزم فأخرجت ذلك مخرج الشهادة، و أظن أنها لو شهدت له بالدين و الصلاح لتغير جواب رسول الله على و قد قال في آخر الحديث: «و إني لأرجو له الخير».

فهل يفرق السائل بين رجاء الخير و ظن الخير؟ و لماذا لا يذكر لنا ما أخرجه البخارى عن أنس بن مالك بين قال: مروا بجنازة فأثنوا عليها خيرا فقال النبى يَهِينًا: "وجبت". فقال النبى يَهِينًا: "وجبت". فقال عمر بن الخطاب: ما وجبت؟ فقال: "هذا أثنيتم عليه خيرا وجبت له الجنة، وهذا أثنيتم عليه خيرا وجبت له الجنة، وهذا أثنيتم عليه شرا فوجبت له النار، أنتم شهداء في الأرض". أو ما أخرجه عن عمر بين قال: قال رسول الله يَهِينًا: "أيها مسلم شهد له أربعة بخير أدخله الله الجنة، فقلنا و ثلاثة؟ قال: و ثلاثة، فقلنا و اثنان، قال: و اثنان، ثم لم نسأله عن الواحد". أو ما أخرجه البخارى أيضا من قوله يَهِينًا في شهداء أحد: "أنا شهيد على هؤلاء".

ثم نقول للغلاة جميعا: لماذا لا تذكرون أو لا تعلمون \_ و لا نقول لا تصدقون \_ بها أخرجه البخارى أيضا من قوله على الموالله ما أخشى عليكم الشرك و لكن أخشى أن تبسط عليكم الدنيا فتنافسوها الى آخره، بل سارعتم إلى القول بالشرك الذى لا يخافه على أمته فأوسعتموهم ذبحا و قتلا معتقدين أنهم مشركون خارجون عن الملة، و كأن السائل قد أحس بذلك كله فقال: «على سبيل الجزم».



و نحن نقول له: يكفينا الظن، و حسن الظن بالمسلمين مطلـوب خـصوصا الصالحين، و أما الجزم الذي تريده فلم يشترطه أحد كها قلنا.

ثم قال السائل: وإن من المجازفة أن نزيد على حسن الظن فيمن لم يرد لهم شهادة من المعصوم، و نحن نقول له: إن من المجازفة أن تسىء الظن بمن لم يرد فيهم نص عن المعصوم، خصوصا من ظهرت عليه علامات الخير و أمارات الصلاح، أو ظهرت له كرامات في حياته و بعد مماته، و تجويز أن يكون قد تغير حاله هو من سوء الظن بالمسلمين بل بالله تعالى، كما أنه عقوق للأباء و الأجداد، و ما معنى الزيادة التي زدتها حضرتك! وليس ذلك كله إلا أثرا لحسن الظن و مبنيا عليه.

ثم قال السائل: و كم أكون مسرورا جدا إذا عثرت على نـص صريـح فـي هذا النوع من الوسيلة.

و أقول: ذكرنا من الأدلة العقلية و النقلية الشيء الكثير، و قد كان يكفيه حديث واحد على ما يقول، و قد قلنا: إن من يثبت الحياة و الإدراك و العلم للأرواح، و القربة و المنزلة للصالحين، ثم يمنع التوسل و الاستغاثة بهم متناقض غاية التناقض قاطع للملزوم عن لوازمه، و قد ذكرنا إجماع الأثمة على التوسل به على عند زيارته، و لو لم يكن في الموضوع إلا حديث عثمان بن حنيف لكان كافيا شافيا.

و على الجملة فقد أجمعت السرائع كلها، و الفلاسفة الأقدمون، و الفلاسفة الأمريكيون و الفلاسفة العصريون، أو نقول: المسلمون و الأوروبيون و الأمريكيون و المندوس على إثبات الحياة و لوازمها للأرواح، و على أن لها من الإطلاق و سعة التصرف ما لم يكن لها حال حياتها في هذا العالم، و هو عين ما قرره ابن القيم أحد أثمتهم في (كتاب الروح). أسأل الله أن يزيل عنا حجاب المادة و كثافة الطبيعة و ظلمة الأشباح بمنه و كرمه.

# جواز التوسل عند الإمام الشوكاني

قال الإمام المحدث السلفي الشيخ محمد بن على السوكاني في رسالته (الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد) أما التوسل إلى الله سبحانه و تعالى بأحد من خلقه في مطلب يطلب العبد من ربه فقد قال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام: إنه لا يجوز التوسل إلى الله تعالى إلا بالنبي عَلِي إن صح الحديث فيه. و لعله يشير إلى الحديث الذي أخرجه النسائي في سننه و الترمـذي و صححه ابن ماجه و غيرهم أن أعمى أتى النبي عَلَيْهُ فذكر الحديث، قيال و للنياس في معنى هذا قو لان أحدهما أن التوسل هو الذي ذكره عمر بن الخطاب لما قال: كنا إذا أجدبنا نتوسل بنبينا إليك فتسقينا و إنا نتوسل إليك بعم نبينـا فاسـقنا، و هـو صحيح البخاري وغيره فقد ذكر عمر خشك أنهم كانوا يتوسلون بالنبي ليلتة في حياته في الاستسقاء ثم توسل بعمه العباس بعد موته و توسلهم هو استسقاؤهم بحيث يدعو و يدعون معه فيكون هو وسيلتهم إلى الله تعالى. و النبي يَظِيُّهُ كَانَ فِي مثل هـذا شـافعاً و داعيـا لهـم. و القـول الثـاني أن التوسـل به ﷺ يكون في حياته و بعد موته و في حضرته و مغيبه و لا يخفاك أنه قد ثبت التوسل به ﷺ في حياته و ثبت التوسل بغيره بعد موته بإجماع الصحابة إجماعًا سكوتيا لعدم إنكار أحد منهم على عمر خينك في توسله بالعباس خينك. و عندي أنه لا وجه لتخصيص جواز التوسل بالنبي عَلِيْكُ كما زعمه الـشيخ عـز الدين بن عبد السلام لأمرين: الأول ما عرفناك به من إجماع الصحابة ﴿ عُفْهُ ، و الثاني أن التوسل إلى الله بأهل الفضل و العلم هو في التحقيق توسيل بـأعمالهم الصالحة و مزاياهم الفاضلة إذ لا يكون فاضلا إلا بأعماله، فإذا قال القائل اللهم إني أتوسل إليك بالعالم الفلاني فهو باعتبار ما قام به من العلم. و قـد ثبـت فـي



الصحيحن و غيرهما أن النبي ﷺ حكى عـن الثلاثـة الـذين انطبقـت علـيهم الصخرة أن كيل واحيد منهم توسيل إلى الله بيأعظم عميل عمليه فارتفعيت الصخرة، فلو كان التوسل بالأعمال الفاضلة غير جائز أو كان شركا كما زعمه المتشددون في هذا الباب كابن عبد السلام و من قال بقوله من أتباعـ لم تحـصل الإجابة لهم و لا سكت النبي ﷺ عن إنكار ما فعلوه بعد حكايته عنهم، و بهـذا تعلم أن ما يورده المانعون من التوسل بالأنبياء و الصلحاء من نحو قوله تعالى: ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى الله زُلْفَىٰ ﴾ و نحو قوله تعالى: ﴿ فَلاَ تَدْعُوا مَعَ الله أَحَداً﴾ ونحو قوله تعالى:﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحُقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لاَيَسْتَجِيبُونَ لمُم بشَيءٍ﴾ ليس بوارد بل هو من الاستدلال على محل النزاع بها هو أجنبي عنه، فإن قولهم ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي مصرح بأنهم عبدوهم لـذلك، و المتوسل بالعالم مثلا لم يعبده بل علم أن له مزية عند الله بحمله العلم فتوسل بـ لذلك، وكذلك قوله ﴿فَلاَ تَدْعُوا مَعَ الله أَحَداً ﴾ فإنه نهى عن أن يدعى مع الله غيره كأن يقول بالله و بفيلان، و المتوسيل بالعيالم لم يبدع إلا الله فيإنها وقيع منيه التوسل عليه بعمل صالح عمله بعض عباده كها توسل الثلاثة الـذين انطبقت عليهم الصخرة بصالح أعالهم وكذلك قوله ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ﴾ الآية: فإن هؤلاء دعوا من لا يستجيب لهم و لم يدعوا ربهم الذي يستجيب لهم، و المتوسل بالعالم مثلا لم يدع إلا الله و لم يدع غيره دونه و لا دعـا غـيره معـه، فـإذا عرفت هذا لم يخف عليك دفع ما يورده المانعون للتوسل من الأدلة الخارجة عن محل النزاع خروجا زائدا على ما ذكرناه كاستدلالهم بقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ \* ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ \* يَوْمَ لاَ غَلِكُ نَفْسٌ لِـنَفْس شَـيْناً وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذِ لله ﴾ فإن هذه الآية الشريفة ليست فيها دلالة إلا أنه تعالى هو المنفرد



🖟 بالأمر في يوم الدين و أنه ليس لغيره من الأمر شيء، و المتوسل بنبي من الأنبياء أو عالم من العلماء هو لا يعتقد ان لمن توسل به مشاركة لله جل جلاله في أمريوم الدين. و من اعتقد هذا لعبد من العباد سواء كان نبيا أو غير نبي فهو في ضلال مبين، و هكذا الاستدلال على منع التوسل بقوله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْسِ شَيْءٌ﴾ قل ﴿ قُل لاَ أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرّاً وَلاَ نَفْعاً ﴾ فإن هاتين الآيتين مصر حتان بأنه لـيس لرسول الله على من أمر الله شيء وأنه لا يملك نفعا و لا ضرا فكيف يملك لغيره، و ليس فيهما منع التوسل به أو بغيره من الأنبياء أو الأولياء أو العلماء، و قد جعل الله لرسول الله يَعِظُّهُ المقام المحمود مقام الشفاعة العظمي و أرشد الخلق إلى أن يسألوه ذلك و يطلبوه منه و قال له (سل تعطه و اشفع تشفع) و قيل ذلك في كتابه العزيز بأن الشفاعة لا تكون إلا بإذنه و لا تكون إلا لمن ارتضى، و هكذا الاستدلال على منع التوسل بقوله عَلِيْكُم لما نـزل قولــه تعــالى: ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ يا فلان بن فلان لا أملك لك من الله شيئا، يا فلانه بنت فلان لا أملك لك من الله شيئا، فإن هذا ليس فيه إلا التصريح بأنه عظي لا يستطيع نفع من أراد الله ضره و لا ضر من أراد الله تعالى نفعه، و أنــه لا يملــك لأحد من قرابته فضلا عن غيرهم شيئا من الله، و هذا معلوم لكل مسلم و ليس فيه أنه لا يتوسل به إلى الله فإن ذلك هو طلب الأمر عمن له الأمر و النهـي و إنــها أراد الطالب أن يقدم بين يدي طلبه ما يكون سببا للإجابة عمن هو المنفرد بالعطاء و المنع و هو مالك يوم الدين، انتهى كلام الشوكاني. والله أعلم.

#### محق التقول في مسألة التوسل

#### المقدمة:

الحمد لله و صلوات الله و سلامه على سيدنا محمد رسول الله و آلـه و صحبه أجمعين.

أما بعد: فإنا نرى طائفة من الحشوية عالى الأمة بجعاء بين حين و آخر بسبب أنهم يزورون القبور ويتوسلون الله تعالى بالأخيار . فكأنهم بذلك أصبحوا عباد الأوثان فحاشاهم من ذلك.

<sup>....</sup> 

١. قال الكوثرى هَضد: و كان الحسن البصرى من جلة التابعين و قد استمر سنين ينشر العلم فى البصرة، و يلازم مجلسه نبلاء أهل العلم، و قد حضر مجلسه أناس من رعاع الرواة، و لما تكلموا بالسقط عنده قال: ردوا هؤلاء إلى حشا الحلقة أى جانبها فسموا الحشوية، و منهم أصناف المجسمة و المشبهة. اهـ من مقدمة (تبيين كذب المفترين فيها نسب إلى الإمام الأشعرى) لناصر السنة حجة الحفاظ مؤرخ الشام أبى القاسم بن عساكر ص ١١. و جاء فى هامش تفسير (الجامع لأحكام القرآن) لأبى عبد الله عمد. الحشوية: طائفة من المبتدعة تمسكوا بالظواهر، و ذهبوا إلى التجسيم و غيره. اهـ (١/٥٥).

٢ . يأتى أن ابن تيمية كان يرى إثم من سافر بقصد زيارة رسول الله ﷺ الذا فلا يجوز لذلك المسافر
 أن يقصر الصلاة، لأن السفر سفر معصية، و هو أول من ظهر بهذا الرأى، فكلفه سجنا، و إبعادا
 عن الناس و إنكارا من العلماء.

٣. بالأخيار، يأتي الكلام على معنى التوسل و حكمه في موضعه من الرسالة إن شاء الله تعالى.



فأحببت ذكر آراء أثمة أصول الدين في مسألة التوسل للأنهم أصحاب الشأن في تبين وجود الفرق بين التوحيد و الإشراك و عبادة الأوثان، مع سرد ما في الكتاب و السنة من وجوه الدلالة على ذلك عند أهل العلم، ردا للحق إلى نصابه، وردعا للجهل و أصحابه "، والله سبحانه ولى التسديد و التوفيق "

#### القصىل الأول:

فأقول مستعينا بالله جل جلاله: إنى أرى أن أتحدث هنا عن مسألة التوسل التي هي وسيلة دعاتهم إلى رميهم الأمة المحمدية بالإشراك و كنت لا أحب طرق هذا البحث لكثرة ما أثاروا حوله من جدل عقيم مع ظهور الحجة و استبانة المحجة.

و ليس قصد أول من أثار هذه الفتنة سوى استباحة اموال المسلمين ليؤسس حكمه بأموالهم على دمائهم باسم أنهم مشركون<sup>٥</sup> و أنى يكون للحشوية صدق

ا أى علماء العقائد الإسلامية عن سلمت لهم الأمة و ركنت إلى أقوالهم و اطمأنت فى أحكامهم
 التى أخذوها من كتباب الله تعالى و صريح و صحيح سنة رسول الله عليه، و سيأتى ذكر بعضهم أثناء الرسالة إن شاء الله تعالى.

٢ . يقال ردعه عنه كمنعه: كفه ورده فارتدع، كذا في القاموس المحيط.

٣. يقال سدده تسديدا قومه، و وفقه للسداد أى الصواب من القول و العمل كذا في القاموس المحيط.

٤. كان أول من أثار فتنة التبديع بالتوسل و أكثر في العصر القديم الشيخ أحمد بن عبد الحليم بمن تيمية، و كان في القرن السابع، انظر ترجمته في (الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة) لأحمد بمن حجر العسقلاني، و فيه ولد عاشر ربيع الأول سنة ١٦٦١هـ، و مات في السجن في ذي القعدة سنة ٧٢٨هـ انظر ترجمته (١/٧٣).

مان الله تعالى هذه الأمة أن تعود في مجموعها و غالبيتها العظمى إلى الشرك لقول عظم : "إن
 الشيطان قد يشس أن يعبده المصلون في جزيرة العرب و لكن التحريش". رواه مسلم كتاب



الدعوة إلى التوحيد!.

و هم في إنكارهم التوسل محجوجون بالكتاب، و السنة، و العمل المتوارث، و المعقول.

أما الكتاب فمنه قوله تعالى: ﴿ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾ و الوسيلة بعمومها

(المنافقيرن) (٥٠) و قال البيهقي بعد ذكر الحديث: يريد أصحابه فمن بعدهم فكان كما قال. دلائل النبوة (٣٦٣/٦) .

و من الثابت أن الأمة المسلمة عرفت النوسل في عصر النبى ينظف و زاولته، و في عصر الصحابة رضوان الله عليهم و زاولته، و بعده إلى القرن السابع، و ما بعده إلى أيامنا هذه و إلى ما شاء الله و تزاوله، لأنه من مسائل أهل السنة الفرعية و لن يجمع الله تعالى أمة حبيبه ينظف على الضلالة كها قال بنظف، و الحمد لله. روى الترمذي و الحاكم عن ابن عصر شخف أن رسول الله ينظف قال «لا تجتمع هذه الأمة على ضلال أبدا». و قال فيه: حديث غريب، و يؤيده ما رواه أبو داود عن أبى مالك الأشعرى مرفوعا «أن الله أجاركم من ثملات خملال ذكر منها: و أن لا تجتمعوا على ضلالة الخبر (٣/ ١٦٢).

١. ﴿ إِنَّ أَيُّهُا اللَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَمَلَّكُمْ مُفْلِحُونَ ﴾ [المائدة: ٢٥٥]. الوسيلة، و الواسلة: المنزلة عند الملك، و الدرجة و القربة و وسل إلى توسيلا: عمل عملا تقرب به إليه كتوسل. كذا في القاموس المحيط. و جاء في القرطبي الوسيلة هي القربة، عن أبي واثل، و الحسن، و بجاهد، و قتادة، و عطاء، و السدى، و ابن زيد و عبد الله بن كثير، و هي فعلية من: توسلت إليه: تقربت، ثم قال: و الوسيلة القربة التي ينبغي ان يطلب بها، و الوسيلة: درجة في الجنة إلى (7 / ١٩٥٩) و قال الشيخ أبو حامد بن مرزوق والله عن كلم: فالتوسل لغة التقرب و الوسيلة كل ما يتوسل به إلى المقصود و على هذا المفسرون. ثم نقل عن الخطيب الشربيني في تفسيره: اطلبوا ما تتوسلون به إلى ثوابه و الزلفي منه من فعل الطاعات و ترك المعاصيي و قبال الزغشري في تفسيره كل ما يتوسل به أي يتقرب به من قرابة أو صنيعة أو غير ذلك اهد فتحقيق الزغشري في التوسل و الوسيلة، و عليه فتناول قول الناس اللهم إني أتوسل إليك بفلان، و بهذا عموم معني التوسل و الوسيلة، و عليه فتناول قول الناس اللهم إني أتوسل إليك بفلان، و تتناول أيضا يا فلان ادع الله لي، فإن طلب دعاء الغير وسيلة إلى الله تعالى إذ هو من قبيل الشفاعة، و تنناول أيضا إحضار من يتوسل به و دعاء الله بحضرته كإحضار الفاروق العباس بن عبد المطلب جنيف. أو الإتيان به مجردا عن الدعاء رجائ أن ينصرهم الله تعالى بوجوده معهم عبد المطلب جنيف. أو الإتيان به مجردا عن الدعاء رجائ أن ينصرهم الله تعالى بوجوده معهم عبد المطلب جنيف. أو الإتيان به مجردا عن الدعاء رجائ أن ينصرهم الله تعالى بوجوده معهم عبد المطلب و دعاء الله بعضر علية تعالى بوجوده معهم عبد المطلب و دعاء الفي الله تعالى بوجوده معهم عبد المعلم المناس المها إلى الله تعالى بودوده معهم التوسود المهادي الله تعالى بودوده معهم عبد المعلم المناس المهاء المهادي المهادي الله المهادي المهادي بودوده معهم عبد المعادي الدول المعادي المهادي المهادي الله على المهادي ا



\* ۴۴۰ کم تشمل التوسل بالأشخاص، و التوسل بالأعمال بل المتبادر من التوسل في الشرع هو هذا و ذاك، رغم تقول كل مفتر أفاك'.

و الفرق بين الحى و الميت في ذلك لا يصدر إلا عمن ينطوى على اعتقاد فناء الأرواح، المؤدى إلى إنكار البعث و على ادعاه انتفاء الإدراكات الجزئية

\_\_\_\_\_\_

فى الحرب كما أشار الإمام البخارى إلى ذلك فى صحيحه حيث ترجم بها يدل على الاستعانة فى الحروب بالضعفاء، و أخرج فيه ما يدل على الاستعانة بمجرد الحضور و تتناول أيضا زيارة الصلحاء لتعود بركتهم على الزائر. فجميع هذا يقصد منه التوجه إلى الله تعالى و التقرب إليه بالمتوسل به و لا محذور فى ذلك و لا يعد عبادة للمتوسل به، و قد تقدم فى بحث العبادة ان إرادة نفع الجاه المجردة عن التذلل لمن يراد جاهه ليست من العبادة شىء لأن التذلل و الحالة هذه إنها هو قد تعالى إلخر. (براءة الحنفين) (١/ ٢٧٧).

١ . يأتي تحقيق المسألة قريبا إن شاء الله تعالى.

٢ . قال الإمام فخر الدين محمد بن عمر الخطيب الرازى: النفوس باقية بعد فناء الأبدان و على ذلك
 إطباق الأنبياء و والأولياء و الحكياء. انظر أصول الدين له ص ٢٠.

و قال الإمام السيوطي في بشرى الكئيب:

و قسبره خسير لسه و أرفسم مسن ربسه و مسن أولشك المسلا و الروح و الريحان و الرضوان إن كان يسأتى الخير منه فيهها و يلبس الأكفان أو من يسزل يضمه ضسم الحبيب المعجب و فيسه أيسضا قسرءوا القرآنا فحسنوا أكفان مسن تقسضى و يأنسسون إن أتسى المقسابرا في أى يسوم قاله إسن القيم

منزلسه بعسد المسيات أوسسم و فى السياق بالسلام يلقى يلقسون بالبشرى و بالأكفان شم عليه الأرض تبكى و السياء يعسرف مسن يغسسله و يحمسل لسه إلسى قسير بسه مرحسب: و بعسفها فيها يسزور بعسفها و يعرفون مسن أتساهم ذائسرا و مسلموا ردا علسى المسلم

و انظر شرح الأبيات، و تاييد ما فيها بأحاديث شريفة و آثار لطيفة في (جمع التثبيت في شرح أبيات التثبيت) للسيد محمد بن إسهاعيل الصنعاني ص١٥٢ ـ ١٦٥ ففيها فوائد.



من النفس بعد مفارقتها البدن، المستلزم لإنكار الأدلة الشرعية في ذلك ٰ.

أما شمول الوسيلة في الآية المذكورة للتوسل بالأشخاص. فليس برأى مجرد، و لا هو بمأخوذ من العموم اللغوى فحسب ، بل هو المأثور عن عمر الفاروق والله حيث قال بعد توسل بالعباس والله في الاستسقاء [هذا والله الوسيلة إلى الله عز و جل ]. كما في الاستيعاب لابن عبد البر .

.

١. قال ابن القيم في (كتاب الروح): إن للروح المطلقة من أسرار البدن و علائقه و عواقبه في التصرف و القوة النفاذ و الهمة و سرعة الصعود إلى الله تعالى و التعلق به سبحانه و تعالى ما ليس للروح المهينة المحبوسة في علائق البدن و عواقبه بسبب انغياسها في شهواتها، فبإذا كان هذا في عالم الحياة الأرضية و هي محبوسة في بدنها فكيف إذا تجردت عنه و فارقته و اجتمعت فيها قواها و كانت في أصل نشأتها روحا عالية زكية كبيرة ذات همة عالية؟ فهذه لها بعد مفارقة البدن شأن آخر و فعل آخر. و قد تواردت الرؤى في أصناف بني آدم على فعل الأرواح بعد الموت أفعالا لا تقدر على مثلها حال اتصالها بالبدن في هزيمة الجيوش الكثيرة

بالواحد، و الفيالق بالعدد القليل جداً و نحو ذلك و قد رؤى النبى على وعد أبو بكرو عمر عين في النوم و قد هزمت أرواحهم عساكر الكفر و الظلم فإذا بجيوشهم مقلوبة مكسورة مع كثرة عددهم و ضعف المؤمنين و قلّتهم. اه ص١٠٢ ـ ١٠٣ النخ.

٢ . تقدم أن التوسل لغة التقرب، و الوسيلة كل ما يتوصل به إلى المقصود.

 حديث توسل عمر بالعباس عجيث رواه البخارى في صحيحه، بسنده إلى أنس عجيث قال أنهم أجدبوا زمن عمر فخرج الناس إلى المصلى فقال عمر عجيت : [ اللهم إنّا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا و إنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا ] قال فيسقون.

كتاب الاستسقاء وقد فهم ابن تيمية و مقلدوه من المعاصرين أن فعل عمر بين هذا يدل على منع التوسل بالنبى ينطق بعد انتقاله إلى الرفيق الأعلى، وهو خطاً من وجوه الأول: إن تبرك الشيء لا يدل على منعه وقد تقدم في العلم الأصول أن الترك ليس من أدلة الأحكام الشرعية بحال.

الثانى: أن العباس كان مضطراً و الله تعالى يقول: ﴿ أَمَّن يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكُيْفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ ﴾ فكان التوسل به أنسب.



و أما السنة فمنها حديث عثمان بن حنيف \_ بالتبصغير \_ ﴿ عُلِثُ و فيه: ﴿ يِمَا السَّنَّةِ فَمِنْهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ مِنْ اللَّهُ مِنْ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّ

محمد إني توجهت بك إلى ربي" .

و هكذا علم الرسول على الضرير الدعاء، و فيه التوسل بالشخص، و صرفه عن ظاهره تحريف للكلم عن مواضعه بهوي .

الثالث: أن عمر أراد بالتوسل بالعباس الاقتداء بالنبى الله في إكرام العباس نص على ذلك عمر كما في (فتوح البلدان) للبلاذري.

الرابع: لعل عمر أراد أن يبين بفعله جواز التوسل بغير النبي ﷺ.

الخامس: أن عمر أراد أن يبين بفعله جواز التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل، لأنـه كـان فـى ذلك الجمع من هو أفضل من العباس كعلى و عثبان عبيث .

السادس: أن توسل عمر بالعباس بخت هو في الحقيقة توسل بالنبي في لأن العباس إنها توسل بالنبي في الأن العباس إنها توسل به الصحابة لكونه عم النبي في و مكانته منه. اه من (إتحاف الأذكباء بجواز التوسل بالأنبياء و الأولياء) للمحدث الفقيه الشيخ عبد الله الصديق الغارى حفظه الله تعالى بتصرف ص٣٥-٣٧.

١. قام الحديث أخرج الترمذى في آخر كتاب الدعوات من جامعه عن عنهان بن حنيف بخيف أن رجلا ضرير البصر أتى النبى على فقال: ادع الله أن يعافينى قال: «إن شنت دعوت و إن شنت صبرت فهو خير لك قال فادعه قال: فأمره أن يتوضأ و يحسن وضوءه و يدعو بهذا الدعاء واللهم إنى أسألك و أتوجه إليك بنبيك محمد نبى الرحمة يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربى فى حاجتى هذه لتقضى اللهم فشفعه في». قال عنهان بن حنيف فوالله ما تفرقنا و لا طال بنا الحديث حتى دخل الرجل و كأنه لم يكن به ضر قط.

ورواه ابن ماجه في كتاب صلاة الحاجة، قال أبو إسحاق هذا حديث صحيح (١ ـ ٤٤٢) . ورواه الحاكم في الدعاء و فيه (فشفعه في و شفعني فيه) .

و قال صحيح و لم يخرجاه، و قال الذهبي على شرطهما (١ ـ ٣١٣).

أي شفعني في نفسي، ورواه ابن السني في (عمل اليوم و الليلة) ص٠١٧ .

و البيهقي في باب: ما جاء في تعليمه الضرير ما كان فيه شفاؤه حين لم يصبر و ما ظهر في ذلك من أثر النبوة.

٢ . هذا تأويل ما قال به أحد من السلف، و ظاهر اللفظ لا يفيد، فإن في لفظ الترمذي كها تقدم (...
 . فأمره أن يتوضأ و يحسن الوضوء و يدعوا بهذا الدعاء اللهم إنى أسألك) الحديث، و في رواية
 ابن أبى خثيمة بإسناد صحيح أن النبى ﷺ لما علم الضرير الدعاء المذكور قال له: (و أن كانست



و أما كون استجابة دعاء الضرير بدعاء الرسول صلوات عليه \_و هـو غـير مذكور في الرواية \_أو بدعاء الضرير، فلا شأن لنا بذلك، بل الحجـة هـى نـص الدعاء المأثور عن الرسول عليه الصلاة و السلام.

و قد نص على حجة هذا الحديث جماعة من الحفاظ كها سيأتي': و قد ورد أيضا في حديث فاطمة بنت أسد على المحق الله المحق الذين من قبلي المحق المحق

حاجة فافعل مثل ذلك) ، و هذا إذن بالتوسل في سائر الأحوال و في حديث الطبراني أن عثمان بن حنيف أمر رجلا كانت له حاجة عند عثمان شخف لا تقضى أمره أن يتوضأ و يصلى ركعتين، و يدعو بالدعاء، ففعل فقضيت حاجته، و سيأتي.

١ . أي من نقول المصنف ﴿ عُلَّم.

٧. تمام الحديث ما رواه الطبرانى فى معجمه الكبير و الأوسط عن أنس وضي قال: "الما ماتست فاطمة بنت أسد أم على خيف دخل عليها رسول الله ينظ فجلس عند رأسها فقال يرحمك الله يا أمى، كنت أمى بعد أمى تجوعين و تشبعيننى و تعمين نفسك طيبا و تطعميننى تريدين بذلك وجه الله تعالى و الدار الآخرة "ثم أمر أن تغسل ثلاثا ثلاثا فلما بلغ الماء الذى فيه الكافور وضعه رسول الله تعلى بيده ثم خلع قميصه فألبسه إياها و كفنها ببرد فوقه، ثم دعا أسامة بن زيد و أبا أيوب الانصارى و عمر بن الخطاب، و غلاما أسود يحفرون، فحفروا قبرها فلما بلغوا اللحد حفره رسول الله تعلى بيده و أخرج ترابه بيده، فلما فرغ دخل رسول الله تعلى فاطمة بنت أسد و لقنها حجتها و وسع عليها مدخلها بحق نبيك و الأنبياء الذين من قبلى فإنك أرحم بنت أسد و لقنها حجبها و وسع عليها مدخلها بحق نبيك و الأنبياء الذين من قبلى فإنك أرحم الراحين و كبر عليها أربعا و أدخلها اللحد هو و العباس و أبو بكر خيف.

قال الحافظ نور الدين الهيشمى في (مجمع الزوائد) رجاله رجال الصحيح غير روح بن صلاح، و قد وثقه ابن حبان، و الحاكم و فيه ضعف اه قال الشيخ المحدث عبد الله الصديق الغيارى روح بن صلاح المصرى، ذكره ابن عدى في الضعفاء، و قال الدارقطنى: ضعيف، و ذكره ابن حبان في الثقات، و قال الحاكم ثقة مأمون، على أن ضعفه خفيف عند من ضعفه كها يستفاد من عباراتهم، و لذا عبر الهيشمى بها يفيد خفة الضعف كها لا يخفى على من مارس كتب الفن فالحديث لا يقل عن رتبة الحسن بل هو على شرط ابن حبان صحيح. اه انظر (إتحاف الأذكياء) ص ٢٠ ورواه كذلك ابن عبد البر عن ابن عباس، و ابن أبي شيبة عن جابر، و أخرجه (الديلمي و أبو نعيم) فطرقه يشد بعضها بعضا بقوة. و انظر مفاهيم يجب أن تصحح ص ١٥١، و



\* ۴۴۴ ﴾ و رجال هذا الحديث ثقات سوى روح بن صلاح. و عنـه يقــول الحــاكم: ثقــة مأمون و ذكره ابن حبان في الثقات'.

و هو نص على أنه لا فرق بين الأحياء و الأموات في باب التوسل".

و هذا توسل بجاه الأنبياء صريح.

و فى حديث أبى سعيد الخدرى خين : «اللهم إنى أسألك بحق السائلين عليك». و هذا توسل بالمسلمين عامة احياء و أمواتاً.

و ابن الموفق في سنده لم ينفرد عن مرزوق، و ابن مرزوق من رجال مسلم. و عطية حسّن له الترمذي عدة أحاديث، كها سياتي.

الاستدراك فيه ص٣٣٦\_٣٣٢ و (التوسل) للشيخ يوسف المدجوى عِلم فعي (مقالات و فتاوي (١/ ١٥٥)) .

١ . ابن حبان من الطبقة التي فيها الذهبي [ إذا وثق أحدهم شخصا فعض على قوله بناجذيك ] كما
 جاء في رسالة ذكر من يعتمد قوله في الجرح و التعديل، تحقيق الشيخ أبو غدة حفظه مولاه.

۲. تقدم ما يدل على تصرف الأرواح بعد خروجها من الأجساد، و قد صح أن رسول الله تها مرّ ليلة مرّ ليلة الإسراء على موسى على يصلى فوق الكثيب الأحمر و إنه راجع نبينا على مراراً عندما فرضت الصلاة خسين في كل يوم و ليلة حتى صارت خسا، كها قابـل آدم و إبـراهيم و غيرهما من الأنبياء عليهم الصلاة و السلام.

٣. تمام الحديث: أخرج ابن ماجه عن أبي سعيد الخدري وضيخة قبال: قبال رسول الله تمانية: «من خرج من بينه إلى الصلاة فقال اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك و أسألك بحق عشاى هذا فإني لم أخرج أشراً و لا بطراً و لا رياء و لا سمعة خرجت اتقاء سخطك و ابتغاء مرضاتك فأسألك أن تعيذني من النار و أن تغفر لي ذنوبي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت أقبل الله عليه بوجهه و استغفر له سبعون ألف ملك». و يأتي تخريجه عن المصنف، و المراد (بحق السائلين) هو الحرمة و الكرامة اللتان تكونان للسائلين الذين يرفعون أكف الضراعة إليه تعالى مخلصين في دعائه، و هو صاحب الفضل جل جلاله أولاً و أخيراً، و هو معتقد أهل السنة و الجهاعة يؤولون به حديث البخاري و غيره (حق العباد على الله...) أي ما يمنحه فضلا وجودا، فلا يجب على الله تعالى لعباده شي، ﴿ قُلْ إِنَّ الْفَضْلُ بِيدِ اللهِ ﴾.



وعلى التوسل بالأنبياء والصالحين أحياة وأمواتاً جرت الأمة طبقة فطبقة '. و قول عمر بيناً " في الاستسقاء: "إنا نتوسل إليك بعمّ نبيناً " نص في توسل الصحابة بالصحابة، و فيه إنشاء التوسل بشخص العباس بينك.

و ليس في هذه الجملة فائدة الخبر، لأن الله تعالى يعلم أيضاً علم المتوسلين بتوسلهم، فتمحضت الجملة لإنشاء التوسل بالشخص ً.

و قوله [كنا نتوسل] فيه أيضاً ما في الجملة الأولى، على أن قول الصحابى: كنا نفعل كذا ينصب على ما قبل القول فيكون المعنى أن الصحابة وللمخت كانوا يتوسلون به على في حياته، و بعد لحوقه بالرفيق الأعلى إلى عام الرمادة.

و قصر ذلك على ما قبل وفاته ﷺ تقصير عن هوى، و تحريف لنص الحديث، و تاويل بدون دليل ٥.

١ انظر (مفاهيم بجب أن تصحح) . فقد ذكر أعلاماً من العلماء قالوا بالتوسل منهم الحاكم و البيهقي. وغيرهم ذكرتهم في مقدمة هذه الرسالة النافعة.

٢ . سيأتي القول في موضعه من كلام المصنف.

٤. ذلك عهد رسول الله بيض ، قال الإمام النووى في (التقريب) فروع أحدها قبول الصحابى كنا نقول كذا او نفعل كذا إن لم يضفه إلى زمن رسول الله بيض فهم موقوف و إن أضافه فالصحيح أنه مرفوع، و قال الإسهاعيلى موقوف، و الصحيح الأول، و كذا قوله: كنا لا نرى بأساً بكذا في حياة رسول الله يخلي ، أو و هو فينا، أو بين أظهرنا، أو كانوا يقولون، أو يفعلون، أولا يرون بأساً بكذا في حياته خلي فكله مرفوع، و من المرفوع قبول المغيرة: كان أصحاب رسول الله يخلي يقرعون بابه بالأظافير أخرجه البيهتي في المدخل عن تدريب الراوى (١/ ١٨٥ - ١٨٦) و عام الرمادة كان سنة (١٨) كما سيأتي.

٥ . بل سيأتى من الأدلة ما يفيد التوسل به عَلَيْ بعد انتقاله إلى الرفيق الأعلى من كلام المصنف إن شاء الله تعالى.

و انظر (براءة الحنيفيين) (١/ ٢٥٨ ـ ٣٦٨) فئمة نصوص على جواز التوسل به ﷺ قبل خلقه، و بعد خلقه في مدة حياته في الدنيا و بعد موته، و بعد البعث، ف انظر ها.



و من حاول إنكار جواز التوسل بالأنبياء بعد موتهم بعدول عمر إلى العباس في الاستسقاء قد حاول المحال، و نسب إلى عمر ما لم يخطر له على بال، فضلاً عن أن ينطق به '، فلا يكون هذا إلا محاولة إبطال السنة الصريحة بالرأى '.

و فعل عمر إنها يدل على ان التوسل بقرابة الرسول على الأحياء جائز كجوازه بالنبى عليه و عليه الصلاة و السلام ليس غير، بل فى استيعاب ابن عبد البر بيان سبب استسقاء عمر بالعباس حيث يقول فيه [ إن الأرض أجدبت إجداباً شديداً على عهد عمر زمن الرمادة و ذلك سنة سبع عشرة فقال كعب يا

١ . تقدم قريباً ذكر الاحتمالات السنة و التي لا يمكن الركون إلى واحد منها، نقلاً عن (إتحاف الأذكياء).

٧. يعنى والله أعلم بالرأى غير القائم على دليل، و لا شبه دليل، فلا ينظر إليه و لا يبالى به خاصة إن جاء في موضع آخر ما يرد ذلك الرأى، أعنى التوسل به على بعد انتقاله إلى الرفيق الأعلى. و قال الشيخ الدكتور عمد علوى المالكي حفظه الله تعالى. و من فهم من كلام أمير المؤمنين أنه إنها توسل بالعباس و لم يتوسل برسول الله على لان العباس حيّ و النبي ميت، فقد مات فهمه، و غلب عليه وهمه، و نادى على نفسه بحالة ظاهرة، أو عصبية لرايه قاهرة، فإن عمر على يتوسل بالعباس إلا لقرابته من رسول الله يلى تقلم عن قوله: (و إنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا) و هو بذلك قد توسل برسول الله يلى على أبلغ الوجوه، و قد بعد عن الصواب كل البعد من رمى المسلمين بالشرك بسبب ذلك مع قوله بجواز التوسل بالحي، فإن التوسل لو كان شركاً ما جاز بالحيّ و لا الميت ألا ترى أن اعتقاد الربوبية و استحقاق العبادة لغير الله تعالى من نبي أو ملك أو ولى هو شرك و كفر، لا يجوز هنا في حياته و لا الآخرة، فهل سمعت من يقول إن اعتقاد الربوبية لغير الله تعالى جائز إذا كان حياً، أما بعد وفاته فشرك. و قد عرفت أن انخاذ إن اعتقاد الربوبية لغير الله تعالى جائز إذا كان حياً، أما بعد وفاته فشرك. و قد عرفت أن انخاذ المغظم وسيلة إلى الله تعالى لا يكون عبادة للوسيلة، إلا إذا اعتقد أنه رب، كها كان ذلك شأن عباد الأوثان، مع أو ثانهم فإذا لم يعتقد ذلك فيه، و كان مأموراً منه عز و جل باتخاذه وسيلة، كان ذلك الاتخاذ عبادة للآمر سبحانه. اه مفاهيم يجب أن تصحح ص ١٦٠٠.



أمير المؤمنين: إن بنى إسرائيل كانوا إذا أصابهم مثل هذا استقوا بعصبة الأنبياء و ٢٣٧ فقال عمر: هذا عمّ رسول الله على وصنو أبيه و سيد بنى هاشم فمشى إليه عمر، و شكا إليه ]'.

> فهل استبان أن استسقاء عمر بالعباس لم يكن من جهة أن الرسول ميـت لا يسمع نداء، و لا جاه له عند الله تعالى: حاش لله، ما هذا إلا إفك مفترى.

> و حديث مالك الـدار في مجيء بـلال بـن الحـارث الـصحابي إلـي قـبر النبي ﷺ أيام القحط في عهد عمر، و قوله [ يا رسول الله استسق الله لأمتـك فإنهم قد هلكوا فأتاه رسول الله يَنْظِيُّه في المنام فقال: «اثت عمر فاقرئه السلام و أخبره أنهم يسقون ١٠ نص في التوسل الصحابة به ﷺ بعد وفاته من غير نكيرً .

١ . الاستيعاب (٣/ ٩٨) .

٢. تمام الخبر روى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح كها قال الحافظ في فتح الباري، عن أبي صالح السمان عن مالك الدار، و كان خازن عمر، قال أصاب الناس قحط في زمن عمر عليت فجاء رجل إلى قبر النبي ﷺ فقال: يا رسول الله استسق الله لأمتك فإنهم قــد هلكــوا، فأتــاه رســول الله عليه في المنام و قال له: «اثت عمر فاقرته السلام و أخبره يسقون و قبل لـ عليـك الكـيس الكيس، فأتى الرجل عمر فأخيره فبكي عمر ﴿ فَيْكَ و قال: يا رب ما آلو إلا ما عجزت عنه . (£90/Y)

قال الشيخ عبد الله الصديق: و الرجل هو بلال بن الحارث المزنى أحد الصحابة، كما رواه سيف في الفتوح، و قد طعن بعض المعاصرين في رواية سيف بأنه متكلم فيه، و هـذا لا يـضيرنا فـإن الرجل إن لم يكن بلالاً بن الحارث فهو يقيناً إما صحابي أو تبابعي، لا شبك في ذلك، و كفي بأحدهما حجة، أضف إلى ذلك أن عمر لم ينكر عليه توسله، و هو أحد الخلفاء الراشدين الـذين أمرنا بإتباعهم. اه الإتحاف مع الهامش ص٣٤، و يأتي الكلام على الخبر من كـلام المصنف إن

٣. لا يزعم أحد أن رجلا من الصحابة يبتدع بدعة، خاصة بدعة شركية، كيف و قـد تقـدم أن عمر ﴿ عَلَيْكَ سمع بالموضوع فما أنكر بل قال قولته و هو يبكي (يا رب ما آلو) . و عمر عمر في شدته في الحق عين و الصحابة أجمعين.



و الحديث مما أخرجه ابن أبي شببة بسند صحيح، كما في «فتح البارى» .
و هذا قامع لمن لا يجيز التوسل به صلوات الله عليه بعد لحوقه بالرفيق الأعلى و كذلك حديث عثمان بن حنيف في تعليمه دعاء الحاجة السابق ذكره لمن كان له حاجة عند عثمان بن عفان عيش و فيه التوسل بالنبي عيش بعد وفاته، من غير أن ينكر عليه أحد .

و الحديث صححه الطبراني، و أقره أبو الحسن الهيثمي في «مجمع الزوائد» كها سيأتي.

و قد جمع المحدث الكبير محمد عابد السندى، في جزء خاص الأحاديث و الاثار الواردة في هذا الباب فشفي و كفي ً.

١ . فتح الباري (٢/ ٤٩٥) .

٢. قام الخبر. روى الطبرانى و البيهقى عن أبى أمامة بن سهل بن حنيف جيت أن رجلاكان يختلف إلى عنهان بن عفان والبيهقى عن أبى أمامة بن سهل بن حنيف الله و لا ينظر فى حاجته، الى لنسيانه ها كما يأتى ـ فلقى الرجل عنهان بن حنيف فشكا إليه ذلك فقال له عنهان بن حنيف: انت الميضأة فتوضأ ثم انت المسجد فصل فيه ركمتين ثم قل: واللهم إنى أسألك و أتوجه إليك بنينا عمد نبى الرحمة يا عمد إنى أتوجه بك إلى ربى فيقضى حاجتى، و تذكر حاجتك، و ورح حتى أروح معك فانطلق الرجل فصنع ما قال، ثم أتى باب عنهان بن عفان وسيت فجاء البواب حتى أخذ بيده فأدخله على عنهان بن عفان فأجلسه معه على الطنفسة، فقال: ما حاجتك ؟ فذكر حاجته فقضاها له، ثم قال له: ما تذكرت حاجتك حتى كان الساعة و قال: ما كانت لك من حاجة فاذكرها. ثم إن الرجل خرج من عنده فلقى عنهان بن حنيف فقال له جزاك كانت لك من حاجة فاذكرها. ثم إن الرجل خرج من عنده فلقى عنهان بن حنيف فقال له جزاك الله خبرا ما كان ينظر فى حاجتى حتى كلمته. فقال عشهان بن حنيف و الله ما كلمته ولكنى شهدت رسول الله يخطع و جاءه رجل ضرير فشكا إليه ذهاب بصره و ذكر الحديث المذى تقدم قريبا، و يأتى الكلام على الحديث من المصنف إن شاء الله تعالى.

السندى هو محدث الحجاز و مسنده العالم الجامع المحدث الحافظ الفقيه المتبحر الزاهد في الدنيا وزخارفها محيى السنن حين عفت رسومها و هجرت علومها محمد عابد بن الشيخ أحمد بن شيخ الإسلام محمد مراد بن يعقوب النصارى الخزرجي السندى مولداً، الحنفى مذهباً النقشبندى



## و عمل الأمة المتوارث طبقة فطبقة في ذلك مما يـصعب استقـصاؤه، و في ذلك كتب خاصة'.

طريقة من ذرية أبي يعقوب الأنصاري، و من مؤلفاته المواهب اللطيفة من مسند أبي حنيفة، اقتصر فيه على رواية موسى بن زكريا الحصكفي، ورتب أحاديثه على أبواب الفقه، و أكثر فيمه من المتابعات و الشواهد لأحاديثه و بيّن مـن أخرجهـا. و منهـا رسـالة فـي جـواز الاسـتغاثة و التوسل و صدور الخوارق من الأولياء المقبورين عمد فيها إلى الاستشهاد بالآثار، لا كما يفعله الغير في هذا الباب من الاقتصار على حطب أقوال المتأخوين الذين لا يقيم لهم الخصم و زنباً، و هي في كراس من أحسن ما كتب في هذا الباب و أفيد و أجمع. مات على يوم الاثنين ١٨ ربيم الأول سنة ١٢٥٧، و دفن بالبقيع قبالة باب قبر عثمان.

عن فهرس الفهارس و معجم المعاجم و الشيخات و المسلسلات للمحدث الحافظ عبـد الحمي ابن عبد الكبر الكتاني ملتقطا (٢/ ٧٢ ـ ٧٢٢).

١ . منها: (مصباح الظلام) ذكره المصنف في خاتمة رسالته هذه، و (شواهد الحق في الاستغاثة بسيد الخلق) للعلامة المحب المتفاني الشيخ يوسف النبهاني هله. و قال الشيخ يوسف الدجوي هله: جواز التوسل و حسنه معلوم لكل ذي دين، و كأنه مركوز في الفطر الإنسانية، أن يتوسل إلى الله تعالى بأنبيائه و أصفيائه و المقربين لديه، و لـذلك يـذهب النـاس يـوم القيامـة للأنبيـاء كـي يشفعوا لهم لمنزلتهم عنده، و إن كان الله أقرب إليهم من حبل الوريد، و أساع كيل نبي كمانوا يتوسلون إلى الله تعالى بذلك النبي و قد ثبت التوسل به ﷺ قبل وجبوده و بعبد وجبوده فبي الدنيا، و بعد موته في مدة البرزخ، و بعد البعث في عرصات القيامة، ثم ذكر الأدلة و الشواهد على ما قال هجه اه مقالات و فتاوي (١ \_١٥٢) و ما أحسن ما قاله أمير المؤمنين فسي الحديث أحدير حجر العسقلاني هلا:

> بجاهك اتقى فيصل القيضاء جنتسه يسداى يسارب الحبساء لنعلك و هو رأس في السخاء لمثلسي منسك جسائزة الثنساء إلى دار النعيم بلا شقاء و إن اقنط فحمدك ليي رجائ

نها الله يا خسر البرايسا وأرجبو يباكبريم العفبو عيها فكعب الجود لايرضى فداء و سنّ بمدحك ابن زهير كعب فقل لي يا أحمد بن على اذهب فإن أحزن فمدحك لي سروري من ديوان لابن حجر، و هو مطبوع في الهند.



و في مناسك الإمام أحمد رواية أبى بكر المروذى التوسل إلى الله تعالى بالنبى على الله على الله على النبى على النبى على التوسل به التي ذكرها أبو الوفاء بن عقيل كبير الحنابلة في التوسل به التي على مذهب الحنابلة فيها طول، ذكرنا نصها في تكملتنا «للسيف الصقيل» و توسل الإمام الشافعي بأبي حنيفة مذكور في أوائل «تاريخ الخطيب» بسند الصحيح .

١ . قال ابن مفلح في (الفروع) (١/ ٥٩٥) و يجوز التوسل بصالح، و قيل يستحب قبال أحمد في منسكه الذي كتبه للمروذي: إنه يتوسل به عظي في دعائه، و جزم به في (المستوعب) و غبره. اه و قال في (كشف القناع) . قد استسقى عمر بالعباس، و معاوية بيزيد بن الأسود و استسقى بــه الضحاك مرة أخرى، ذكره الموفق و الشارح، و قيال السامري و صياحب التلخيص لا بيأس بالتوسل في الاستسقاء بالشيوخ و العلماء و المتقين. و قال في (المذهب) يجوز أن يستشفع برجل صالح و قيل يستحب اه. قلت و أعجب لمحرف الكلم يبتغي بذلك دنيا... أو هـوي فقـد قـال الشيخ حامد الفقى \_ و خبره عند الشيخ أحمد شاكر \_ في تعليقه على عبارة (كشف القناع): يريد الإمام عنه التوسل بطاعته و اتباع هديه ﷺ بجاهه، لا كما يفعلـه المبتـدعون الغــارقون فــي بحار الغفلة لتقليدهم الأعمى و هم لا يشعرون. انظر (براءة الحنيفيين) (١/ ٢٨) أطلع الغيب فعلم ما في قلب الإمام أحمد، أم قلد غيره الذي قال بالظن، و الظن لا يغني من الحق شيئاً. قال الشيخ المالكي على أن الشيخ ابن تيمية في بعض المواضع من كتبه أثبت جواز التوسل بالنبي ﷺ دون تفريق أو تفصيل بين حياته و موته، و حضوره و غيابه ﷺ و نقل عـن الإمـام أحمد و العزبن عبد السلام جواز ذلك في الفتاوي الكبري (١/ ١٠٥) ، و قال في موضع آخير . و لذلك قال أحمد في منسكه الذي كتبه للمروذي صاحبه، أنه يتوسيل بـالنبي ﷺ ولكـن غـير أحمد قال إن هذا إقسام على الله تعالى بـه، و لا يقسم على الله بمخلوق، و أحمد في إحمدي الروايتين قد جوّز القسم به، فلذلك جوّز التوسل به اه (١/ ١٤٠) قلت: و سيأتي أن التوسل إلى الله ليس قسماً بالمتوسل به، و أن القسم على الله تعالى قد جياءت بــه أحاديث، إن شياء الله تعالى، فيا أعظم الفرق بين من يقول أسألك بمحمد عليه في حاجة كذا، و بين من يقول أقسم عليك محمد عليه في حاجة كذا.

٢ . السيف الصقيل ص١٥٨.

و يأتي تمام الكلام من المصنف في موضعه إن شاء الله تعالى.

٣. و سنده صحيح.



و تمسح الحافظ عبد الغنى المقدسي بقبر أحمد للاستشفاء لدمامل أعيا الأطباء مذكور في «الحكايات المنثورة» للحافظ الضياء المقدسي سماعا من شيخه المذكور.

> و الكتاب محفوظ بظاهرية دمشق، وهو بخـط المؤلـف. فهـل هـؤلاء عبـاد القيور '؟!

> و أما من جهة المعقول فإن أمثال الإمام فخر الدين الرازي و العلامة سعد الدين التفتازاني و العلامة السيد الشريف الجرجاني وغيرهم من كبار أثمة أصول الدين الذين يفزع إليهم في حل المشكلات في أصول الديانة: قمد صرحوا بجواز التوسل بالأنبياء و الصالحين أحياء و أمواتا، و أي ضعيف يستطيع أن يرميهم بعبادة القبور، و المدعوة إلى الإشراك بالله، و إليهم تفزع الأمة في معرفة الإيهان و الكفر، و التوحيد و الإشراك، و الدين الخالص°.

> > ١ . اللهم لا.

٢. هو الإمام على بن محمد الرازي فخر الدين (٥٤٣ ـ ١٠٦هـ) مفسر متكلم فقيه، أصولي حكيم أديب شاعر و طبيب كان ينال من الكرامية \_ المجسمة \_ و ينالون منه سبا و تكفيرا حتى قيل أنهم سموه، و توفي بهراة انظر معجم المؤلفين لكحالة (١١/ ٧٩) و طبقات الشافعية للسبكي (٥/ ٣٥) و وفيات الأعيان (١/ ٦٠٠) و إيضاح المكنون (٦/ ١٠٧) .

٣. هو العلامة مسعود التفتازاني سعد المدين (١٢/ ٧٩١) عمالم شمارك فيي النحو و التبصريف و المعاني، و البيان و الفقه و الأصلين و المنطق و غير ذلك. و انظر الدرر الكامنة في أعيان المائــة الثامنة للسخاوي (٤/ ٣٥٠) و مفتاح السعادة لطاش كبرى زاده (١/ ١٦٥) و إيـضاح المكنـون (٦/ ٤٢٩) و قد جعل الخير ولادته ٧٢٢هـ و وفاته (٧٩٢هـ) . و الله أعلم.

٤ . هو العلامة السيد على بن محمد على الجرجاني الحنفي، و يعرف بالسيد الشريف (٧٤٠ ـ ٨١٦) شارك في أنواع من العلوم من تصانيفه الكثيرة شرح التذكرة النصيرية في الهيئية. انظير الفوائد البهية في تراجم الحنفية للشيخ عبد الحي اللكنوي ١٢٥، و الضوء اللامع (٥/ ٣٢٨) و معجم المؤلفين و إيضاح المكنون (٥/ ٧٢٧).

٥ . لا شك ان لكل فن رجالا، و قل أن يتقدم الإنسان في كل فن يقال هذا في التفسير، و الحديث و اللغة، و يقال كذلك في التوحيد. انظر مثلا (تلبيس إبليس) لابن الجوزي في نقله عن بعض المشتغلين بالحديث و جهلهم في غير علم الحديث. و سبحان من تفرد بالكمال.



و المدد كله عند الجميع من مسبب الأسباب جلّ جلاله. فدونك نصوصا من كلام هؤلاء الأئمة في هذه المسألة.

قال الرازى فى تفسيره: «إن الأرواح البشرية الخالية من العلائق الجسهانية، المشتاقة إلى الاتصال بالعلم العلوى بعد خروجها من ظلمة الأجساد تـ فهب إلى عالم الملائكة، و منازل القدس و يظهر منها آثار فى أحوال هذا العالم، فهمى المدبرات أمرا أليس الإنسان قد يرى أستاذه فى المنام و يسأله عن مسألة فيرشده إليها.

١. استشهد ثابت بن قيس يوم اليهامة، فكان عليه درع ثمينة فمرّ به رجل من المسلمين فأخذها، فبينا رجل من المسلمين نائم أتاه ثابت في منامه فقال له: أوصيك بوصية فإياك أن تقول هذا حلم فتضيعه إني لما قتلت مرّ بي رجل من المسلمين فأخذ درعي، و منزله في أقصى الناس، و عند خبائه فرس يستنّ في طوله \_ يعدو إقبالا و إدبارا و هو مربوط بحبل \_ و قد كفا على الدرع برمة، و فوق البرمة رحل \_ فأت خالدا فمره أن يبعث إلى درعى فيأخذها، و إذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله على أبا بكر فقل له: إن على من الدين كذا و كذا، و فلان من رقيقى عتيق و فلان...، فأتى الرجل خالدا فأخبره، فبعث إلى الدرع فأتى بها، وحدث أبا بكر برؤياه فأجاز وصيته بعد موته غير ثابت هيد.

ذكره أبو عمر فى الاستيعاب. عن الجامع لأحكام القرآن للإمام القرطبى (٢٠٥ / ٣٠٥) و قال ابن القيم فى كتاب (الروح): إن للروح المطلقة عن أسر البدن و علائقه و عوائقه فى التصرف و القوة و النفاذ، و الهمة و سرعة الصعود إلى الله تعالى و التعلق به سبحانه! ما ليس للروح المهيئة المحبوسة فى علائق البدن و عوائقه بسبب انغماسها فى شهواتها فإذا كان هذا فى عوالم الحياة الأرضية و هى عبوسة فى بدنها فكيف إذا تجردت عنه و فارقته، و اجتمعت فيها قواها، الحياة الأرضية و هى عبوسة فى بدنها فكيف إذا تجردت عنه و فارقته، و اجتمعت فيها قواها، آخر و فعل آخر. و قد تواردت الرؤى فى أصناف بنى آدم على فعل الأرواح بعد الموت أفعالا لا تقدر على مثلها حال انفصالها بالبدن، و هى هزيمة الجيوش الكثيرة بالواحد، و الفيالق بالعدد القليل جدا و نحو ذلك و قد رؤى النبى على و معه أبو بكر و عمر حبيث فى النوم، قد هزمت أرواحهم عساكر الكفر و الظلم ؟ ، فإذا جيوشهم مغلوبة مكسورة سع كشرة عددهم و



و قال الرازى فى «المطالب العالية»: و هو من أمتع كتبه فى أصول الدين: فى الفصل العاشر من المقالة الثالثة من الكتاب السابع منه: إن الإنسان قد يسرى أباه و أمه فى المنام و يسألها عن أشياء و هما يذكران أجوبة صحيحة، و ربها أرشداه إلى دفين فى موضع لا يعلمه أحد، ثم قال أنا كنت صبيا فى أول التعلم، و كنت أقرأ «حوادث لا أول لها» : فرأيت فى المنام أبى فقال لى: أجود

ضعف المؤمنين و قتلهم. اه ١٠ و و انظر تفسير القرطبي (١٩ / ١٩٤). فيرشده إليها. قال الإمام أبو بكر المقرىء كنت أنا و الطبراني و أبو الشيخ في حرم رسول الله ينظيم و كنا على حالة، و أثر فينا الجوع، و انصرفت، فقال لي أبو القاسم اجلس فإما أن يأتي الرزق أو الموت. قال أبو بكر فقمت أنا و أبو الشيخ و الطبراني جالس ينظر في شيء، فحضر بالباب علوى فدق فقت عنا له، فإذا معه غلامان مع كل واحد زنبيل فيه شيء كثير، فجلسنا و أكلنا و ظننا أن الباقي يأخذه الغلام، فولي و ترك عندنا الباقي، فلم فرغنا من الطعام قال العلوى: يا قوم أشكوتم إلى رسول الله يخطئه في المنام فأمرني أن أحمل شيئا إليكم. اه وفاء الوفاء. لنور الدين السمهودي (١٣٨٠) و فيه قصص أخرى.

١. قال ابن تيمية في (منهاج السنة) من كلام: فيمتنع كون شيء من العالم أزليا و إن جاز أن يكون نوع الحوادث دائيا لم يزل. اه. . ترى هل يتصور وجود النوع دون وجود الفرد ؟ و شبهة ابن تيمية في هذا الباب الذي أخذه عن الفلاسفة و دفعه إلى خالفة جماهير علماء المسلمين هي ما قاله الحافظ ابن حجر في الفتح: قوله: أي النبي علي كان الله و لم يكن شيء قبله " تقدم في (بده الخلق) بلفظ (و لم يكن شيء غيره) و في رواية أبي معاوية (كان الله قبل كل شيء) و هيو بمعنى: كان الله و لا شيء معه. و هي أصرح في الرد على من أثبت حوادث لا أول لها من رواية الباب، و هي من مستشنع المسائل المنسوبة لابن تيمية. و وقفت في كلام له على هذا الجاب على غيرها، مع أن قضية الجمع بين الروايتين تقتضى حل هذه على الترجيح بالاتفاق اه حل هذه على الترجيح بالاتفاق اه

و انظر (التنبيه و الرد على معتقد قدم العالم و الحدّ) للشيخ حسن السقاف حفظه مـولاه ص. . و قال الشيخ شعيب قلت: قول الشيخ ابن تيمية في القول بحلول الحوادث بالله تعالى لـيس لـه دليل من الكتاب و السنة و لا قول أحد من الصحابة، و إنها دليله ما قاله الدارمي السمجزي فـي



(النقص) فإنه قال ص١٣١ لا نسلم أن مطلق المفعولات مخلوقة، و قد أجمعنا على أن الحركة و النزول و المشى و الهرولة و الاستواء على العرش و إلى السياء قديم اهـ.

شىء عجاب مفعول، وغير مخلوق فى آن واحد؟ تراه يثبت الحركة الحسية و النزول الحسى و المشيى المنسى و المحسى و المسيو المسيون أنها قديمة فسيحان قاسم المعقول أيتصور القدم فيها له أول و آخر و بداية و نهاية ؟ و مبدأ و مقطع و طرر و زوال أم يعقل الاستواء على العرش أو الاستواء إلى السهاء بدون قدم العرش و السهاء و ما حكم ادعاء قدم العرش أو السهاء قدما شخصيا أو نوعيا عند أهل الحق انظر (مقالات الكوثرى) ص ٢٨٥ قلت و الله تعالى يقول ﴿اللهُ خَالِقٌ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ و السهاء و العرش مخلوق لله تعالى . و قد صان الله تعالى الشيخ ناصرا عن مجاراة أولئك فى القول بحلول الحوادث لكنه لم يرد ذلك الباطل بقوة، و إنها قال [ليته \_أى ابن تيمية \_لم يقلها] و ذلك فى مختصره لشرح المقيدة الطحاوية لابن أبى العز التيمى.

و من أقرب ما يدل على بطلان نسبة الحوادث إلى الله تعالى و حلولها به جل جلالـه، مـا ذكـره الله تعالى من استدلال سيدنا إبراهيم عليه و على نبينا الصلاة و السلام على بطلان عبـادة غـير الله من النجم و القمر و الشمس فى قوله ﴿فَلَتُهَا أَفَلَ قَالَ لاَأْحِبُ الآفِلِينَ \* ... قَالَ لَـيْن لَمْ يَهْـلِـنِي رَبِّ لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِينَ \* ... يَا قَوْمٍ إِنِّ بَرِيءٌ مِنَّ تُشْرِكُونَ ﴾.

فالتغير من حال إلى حال شأن المخلوق و ليس شأن الخالق جل جلاله.

و قال الشيخ شعيب الأرناؤوط في تعليقه على شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز التيمي [ و حلول الحادث بالرب تعالى المنفى عنه في علم الكلام المذموم لم يرد نفيه و لا إثباته في كتاب و لا سنة ] قال الشيخ شعيب: جمهور المتكلمين من أشاعرة و ما تريدية و معتزلة و فلاسفة (إسلاميين) اتفقوا على منع قيام الحوادث بذاته تعالى، و جوز قيامها بذاته الكرامية \_ جسمة شيخهم عمد بن كرام \_ و فرقوا بين الحادث و المحدث فالأول عندهم هو ما يقوم بذاته من الأمور المتعلقة بمشيئته و اختياره، و أما الثاني فهو ما يخلقه الله عز و جل منفصلا عنه، و قد تبعم شيخ الإسلام ابن تيمية في تجويز قيام الحوادث بالذات. و المؤلف هنا مختصر كلامه المبسوط في (منهاج السنة). و قد غلا هيد في مناصرة هذا المذهب و الدفاع عنه ضد خالفيه من المتكلمين و الفلاسفة، وادعى أنه هو مذهب السلف مستدلا بقول الإمام أحمد و غيره لم يزل متكلم إذا شاء بأنه إذا كان كلامه تعالى \_ و هو حقيقة قائمة به \_ متعلقا بمشيئة و اختيار، دل



الدلائل أن يقال الحركة انتقال من حالة إلى حالة فهى تقتضى بحسب ماهيتها مسبوقيتها بالغير، و الأزل ينافى مسبوقا بالغير، فوجب أن يكون الجمع بينها عالاً ثم قال المصنف و الظاهر أن هذا الوجه أحسن من كل ما قيل فى هذه المسألة.

ذلك على جواز قيام الحوادث بذاته، لأن ما يتعلق بالمشيئة و الاختيار لا يكون إلا حادثا، و قد انتهى به القول إلى أن كلام الله تعالى قديم الجنس حادث الإفراد، و كذلك فعله و إرادته، و نحو ذلك من الصفات غير اللازمة للذات و بها أن القول بذلك يستلزم التسلسل فقد جوزه يعنى ابن تيمية \_ في الماضى و المستقبل جيعا، و ادعى أن مثل هذا التسلسل ليس ممتنعا، و غير واحد من العلهاء عد هذا الذي انتهى إليه شيخ الإسلام من جملة ما ند به عن الصواب، و ينكرونه، و يقولون كيف يقول بقدم جنس الصفات و الأفعال مع حدوث أفرادها، هل الجنس شيء غير الإفراد مجتمعة، و هل يتركب الكلى إلا من جزئياته، فإذا كان كل جزئي من جزئياته حادثا فكيف يكون الكلى قديها. اه ص ٦٩ طبعة دمشق. لكن الشيخ شعيبا حذف هذا التعليق و حادثا في طبعة شرح العقيدة بتعليقه و الدكتور عبد الله التركى رئيس جامعة الإمام سعود، و الله أعلم.

و قال ابن حجر في الفتح باب (و كان عرشه على الماء، و هو رب العرش العظيم). ذكر قطعتين من آيتين و تلطف في ذكر الثانية عقب الأولى لردّ من توهم من قوله في أول الحديث عمان الله و كان عرشه على الماه إن العرش لم يزل مع الله تعالى و هو مذهب باطل. إلخ (١١/ ٥٠٥) و قال مقلد ابن تيمية بها لا يكاد يخالفه و أعنى ابن القيم في نونيته. و الحق أن العرش قبل الأنه، وقت الكتابة كان ذا أركان، يعنى أن العرش قبل القلم، و لا حول و لا قوة إلا بائله.

و انظر (السلفية ١٦٤) و ما بعد للشيخ الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي.

١. أى فيكون مستحيلا أن تحل الحوادث المخلوقة بالذات الأزلية القديمة الباقية، لأن معنى كونه سبحانه أزليا أنه ليس مسبوقا بشيء، و معنى الحادث أنه وجد بعد أن لم يكن، فكيف يحل فيه سبحانه، جل جلاله فالغنى الحى القيوم ليس محتاجا إلى حادث، و لا مكان، لأن ذلك دليل النقص و الفقر، و الله (هو الغنى الحميد).



و أيضا سمعت أن الفردوسي الشاعر لما صنف كتابه المسمى "بشاهنامه" على اسم السلطان محمود بن سُبُكتُكِين ولم يقض حقه كما يجب، و ما راعاه كما يليق بذلك الكتاب، ضاق قلب الفردوسي، فرأى في المنام "رستم" فقال له: قد مدحتني في الكتاب كثيرا و أنا في زمرة الأموات فلا أقدر على قضاء حقك، و لكن اذهب إلى الموضع الفلاني واحفره فإنك تجد فيه دفينا فخذه. فكان الفردوسي يقول: أن رستم بعد موته أكثر كرما من محمود حال حياته.

و قال أيضا في الفصل الثامن عشر من تلك المقالة \_و الفصل الثامن عشر في بيان كيفية الانتفاع بزيارة الموتى و القبور \_: «شم قال سألنى بعض أكابر الملوك عن المسألة، و هو الملك محمد بن سالم بن الحسين الغورى \_و كان رجالا حسن السيرة مرضى الطريقة، شديد الميل إلى العلماء، قوى الرغبة في مجالسة أهل الدين و العقل \_فكتبت فيها رسالة. و أنا أذكر هنا ملخص ذلك فأقول ":

١. أبو القاسم سيف الدولة، قال الإمام مسعود بن شيبة في (التعليم) السلطان محمود من أعيان الفقهاء، فريد العصر في العصر في الفصاحة و البلاغة، و له تصانيف في الفقه و الحديث، و الخطب و الرسائل، و له شعر جيد، و من تصانيفه كتاب (التفريد) على مذهب أبى حنيفة مشهور في بلاد غزنة و هو في غاية الجودة و كثرة المسائل قال لعله ستين ألف مسألة. مات سنة إحدى و عشرين و أربعائة، ذكره الذهبي في وفياته. اه..

و انظر الجواهر المضية تحقيق الدكتور عبد الفتاح الحلمو (٣/ ٤٣٨) و المنتظم (٨/ ٥٢) الكامــل (٩/ ٣٨٩) و وفــات الأعــان (٥/ ١٧٥) .

٢ . قائد الفرس أيام الفتوح الإسلامية، هلك كافرا.

٣. الحياة البرزخية حياة حقيقة أى ليست خيالية و لا مثالية، بل هى مما يعلم الله وحده حقيقتها، و حديث القليب الثابت فى الصحيحين، و حديث البخارى أن العبد إذا وضع فى قبره و تبولى عنه أصحابه حتى أنه ليسمع قرع نعالهم أناه ملكان فأقعداه. الحديث و أمثاله شواهد لما نقبول. روى عبد الرزاق بسنده إلى أبى هريرة عليه أنه مرّ و صاحب له على قبر فقال أبو هريرة: سلم. فقال الرجل أسلم على الفبر! فقال أبو هريرة إن كان راك فى الدنيا يوما قط إنه ليعرفك



للكلام فيه مقدمات. المقدمة الأولى: أنا قد دللنا على أن النفوس البشرية باقية بعد موت الأبدان، و تلك النفوس التى فارقت أبدانها أقوى من هذه النفوس المتعلقة بالأبدان من بعض الوجوه، أما أن النفوس المفارقة أقوى من هذه النفوس من بعض الوجوه، فهو أن تلك النفوس لما فارقت أبدانها فقد زال الغطاء، و انكشف لها عالم الغيب، و أسرار منازل الآخرة، و صارت العلوم التى كانت برهانية عند التعلق بالأبدان ضرورية بعد مفارقة الأبدان، لأن النفوس فى الأبدان كانت فى عناء و غطاء، و لما زال البدن أشرقت تلك النفوس و تجلت و تلألأت، فحصل للنفوس المفارقة عن الأبدان بهذا الطريق نوع من الكيال. و أما أن النفوس المتعلقة بالأبدان أقوى من تلك النفوس المفارقة من وجه آخر، فلأن آلات الكسب و الطلب باقية لهذه النفوس بواسطة الأفكار المتلاحقة، و الأنظار المتتالية تستفيد كل يوم علما جديدا، و هذه الحالة غير حاصلة للنفوس المفارقة.

الآن. (٢/ ٥٥٧). و سئل ابن تيمية عن الأحياء إذا زاروا الأموات هل يعلمون بزيارتهم، و هل يعلمون بالمبت إذا كان من قرابتهم أو غيره ؟ فأجاب الحمد الله نعم جاءت الآثار بتلاقيهم و تساؤهم و عرض أعال الأحياء على الأموات كها روى ابن المبارك عن أيوب الأنصارى (إذا قبضت نفس المؤمن تلقاها أهل الرحمة من عباد الله كها يتلقون البشير في الدنيا فيقبلون عليه، و يسألونه فيقول بعضهم لبعض، انظر وا أخاكم يستريح فإنه كان في كرب شديد، قال فيقبلون عليه و يسألونه ما فعل فلان و ما فعلت فلانة، هل تزوجت فلانة. الحديث، و أما علم الميت بالحي إذا زاره و سلم عليه، ففي حديث ابن عباس عبيث قال قال رسول الله في ها من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام، قال ابن مبارك: ثبت ذلك عن النبي عليه و صححه عبد الحق صاحب (الأحكام) اه من مفاهيم يجب أن تصحح ص ٢٤ نقلا عن فتاوى ابن تيمية (٢٤/ ٣٣١) و انظر التذكرة في أحوال الموتي و الأخرة (لأبي عبد الله محمد القرطبي ١/ ١٤٥) و انظر فتح البارى فقد نقل عن عائشة في الساع أحمد و حسنه.



و المقدمة الثانية أن تعلق النفوس بأبدانها تعلق يشبه العشق الشديد، و الحب التام، و لهذا السبب كان كل شيء تطلب تحصيله في الدنيا فإنها تطلبه لتتوصل به إلى إيصال الخير و الراحة إلى هذه البدن. فإذا مات الإنسان و فارقت النفس هذا البدن، فذلك الميل يبقى، و ذلك العشق لا ينزول، و تبقى تلك النفوس عظيمة الميل إلى ذلك البدن، عظيمة الانجذاب، على هذا المذهب الذى نصرناه من أن النفوس الناطقة مدركة للجزئيات، و أنها تبقى موصوفة بهذا الإدراك بعد موتها. إذا عرفت هذه المقدمات فنقول: إن الإنسان إذا ذهب إلى قبر إنسان قوى النفس، كامل الجوهر شديد التأثير، و وقف هناك ساعة، تأثرت نفسه من تلك التربة \_و قد عرفت أن لنفس ذلك الميت تعلقا بتلك التربة أيضا \_ فحينئذ يحصل لهذا الزائر الحيّ، و لنفس ذلك الميت ملاقاة بسبب أيضا حفينئذ بمرآتين صقيلتين وضعتا بحيث ينعكس الشعاع من كل واحدة منها إلى الأخرى.

فكل ما حصل في نفس هذا الزائر الحي من المعارف البرهانية، و العلوم الكسبية، و الأخلاق الفاضلة من الخضوع له، و الرضا بقضاء الله ينعكس منه نور إلى روح ذلك الميت، و كل ما حصل ذلك الإنسان الميت من العلوم المشرقة الكاملة فإنه ينعكس منه نور إلى روح هذا الزائر الحي.

و بهذا الطريق تكون تلك الزيارة سببا لحصول المنفعة الكبرى، و البهجة العظمى لروح الزائر، و لروح المزور، و هذا هو السبب الأصلى فى شرع الزيارة و لا يبتعد أن تحصل فيها أسرار أخرى أدق و أغمض مما ذكرنا. و تمام

١. قال الشيخ نور الدين السمهودى نقلا عن (شفاء السقام) للإمام السبكى و الزيبارة قـد تكون للدعاء لأهل القبور، كها ثبت من زيارة أهل البقيع، و قد تكون للتبرك بأهلها إذا كانوا من أهــل الصلاح. و قال أبو محمد الشامساحى المـالكى: إن قـصد الانتضاع بالميـت بدعـة إلا فـى زيــارة



العلم بحقائق الأشياء ليس إلا عند الله اه.

و ها أنت رأيت ما يراه الإمام فخر الدين الرازى في الزيارة من الأخـذ و العطاء، و الاستفاضة و الإفاضة على نسبة منزلتي المزور و الزائر.

و قال العلامة المحقق السعد التفتازاني في «شرح المقاصد» \_ و هـ و مـن امهات كتب أصول الدين \_ في السردّ على الفلاسفة:

لما كان إدراك الجزئيات مشروطا عند الفلاسفة بحصول الصورة قى الآلات، فعند مفارقة النفس و بطلان الآلات لا تبقى مدركة للجزئيات ضرورة انتفاء المشروط بانتفاء المشرط. و عندنا لما لم تكن الآلات شرطا فى إدراك الجزئيات، إما لأنه ليس بحصول الصورة لا فى النفس و لا فى الحس، و إما لأنه لا يمتنع ارتسام صورة الجزئى فى النفس بل الظاهر من قواعد الإسلام أنه يكون للنفس بعد المفارقة إدراكات جزئية، و اطلاع على بعض جزئيات أحوال الأحياء، سيها الذين بينهم و بين الميت تعارف فى الدنيا، و لذا ينتفع بزيارة القبور، و الاستعانة بنفوس الأخيار من الأموات فى استنزال الخيرات و

المصطفى على و قبور الأنبياء و المرسلين صلوات الله و سلامه عليهم أجمعين. قبال السبكى، و هذا الاستثناء صحيح، و حكمه في غيرهم بالبدعة فيه نظر. و نقبل عن الحيافظ زين الدين الدين الحسيني الدمياطي أن زيارة قبور الأنبياء و الصحابة و التابعين و العلماء و سائر المرسلين للبركة لما أثر معروف. و قال الإمام الغزالي كل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد موته و يجوز شدّ الرحال لذلك الغرض. اهـ وقد تكون الزيارة الأداء حق أهل القبور، و قد روى عن النبي على أنه قال: «آنس ما يكون الميت في قبره إذا زاره من كان يجبه في دار الدنياه ، وروى بقي بني بن غلد بسنده إلى محمد بن النعيان عن أبيه مرفوعا "من زار قبر والديه في كمل جمعة أو أحدهما كتب بازًا و إن كان في الدنيا قبل ذلك عاقاً». قال السبكي: وزيارة قبره تمالي فيها هذه المعاني الأربعة، فيلا يقوم غيرها مقامها. اهـ بتصرف يسير من (وفاء الوفا بأخبار دار المطفى على المحرف على المحرف على المتابي الموفا بأخبار دار المطفى على المحرف على المحرف ا



۴۶۰ استدفاع الملمّات، فإن للنفس بعد المفارقة تعلقا ما بالبدن و بالتربة التي دفن فيها. فإذا زار الحيّ تلك التربة و توجهت نفسه تلقاء نفس الميت حصل بين النفسين ملاقاة و إضافات. اه.

هذا هو تحقيق هذا الإمام الجليل في المسئلة. أفهذا أيـضا ممـن لا يميـز بـين التوحيد و الإشراك؟ أف لرأس يتخيل ذلك! .

و قال التفتازاني أيضاً في الصفحة (١٥٠) من الجنرء المذكور: و بالجملة ظهور كرامات الأولياء يكاد يلحق بظهور معجزات الأنبياء، و إنكارها ليس بعجب من أهل البدع و الأهواء إذ لم يشاهدوا ذلك من أنفسهم قط و لم يسمعوا به من رؤسائهم الذين يزعمون أنهم على شيء مع اجتهادهم في أمور العبادات و اجتناب السيئات، فوقعوا في أولياء الله تعالى أصحاب الكرامات عمز قوون أديمهم، لا يسمونهم إلا باسم الجهلة، المتصوفة للمناهدة و المتاهدة المتصوفة المناهدة المناهدة و المناهدة الم

١. الكرامة الأمر الخارق للعادة يظهره الله تعالى على أحد الصالحين من عباده و هى ثابتة بالكتباب و السنة، و نقول السلف الصالح و من بعدهم إلى يومنا هذا. و لعل أفضل من كتب فى موضوع الكرامات فى كتاب واحد الشيخ المحدث الأصولى عبد الله الصديق الغهارى تحت عنوان (الحجج و البينات فى إثبات الكرامات) و جمع المحب السيخ يوسف النبهانى عظم كرامات كثيرة من الصالحين تحت عنوان (جامع كرامات الأولياء) جاء فى مجلدين و هو مطبوع متداول.

و قد كان الخوارج على شىء كثير من العبادة و لكن لما ساء ظنهم فى المسلمين و اعتقـدوا فـيهم الباطل و الضلال ردّ الله عليهم عبادتهم فقال ﷺ فيهم: •يقولون من قول خير البريـة يقــرۋون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كها يمرق السهم من الرمية» البخارى.

٢. طوائف من الناس يتنسبون إلى التصوف الذى هو تزكية النفس، و تطهير القلب من بواطن الآثام، و المقاصد، مع تطهير الظواهر من الذنوب و الآثام، و التصوف ككل فن دخل فيه دخلاء، ألم يدخل على علماء أصول الدين من زعم أن الله تعالى أكبر من الجبل، ألم يدخل على علماء الحديث من زعم أنه يترك الحديث بقول الفقيه. و اقرأ إن شئت (الرسالة القشيرية). بل (مدارج السالكين) لابن القيم و قد قال فيه (٢/ ٣٠٧) الدين كلمه خلق فمن زاد عليك فى الخيل ذا الدين، و كذلك التصوف. اه و قال شيخ الإسلام الهروى: و اجتمعت



ولا يعدونهم إلا في عداد آحاد المبتدعة قاعدين تحت المثل السائر (أوسعتهم سبّا و أودوا بالإبل) (٤٠) و لم يعرفوا أن مبنى هذا الأمر على صفاء القصيدة و نقاء السريرة، و اقتفاء الطريقة و اصطفاء الحقيقة. اه. و هذا هو قول هذا الإمام الجليل في أولياء الله أصحاب الكرامات مع أنه لا صلة له بالتصوف، و في ذلك عبرة لمن تعود أن يلغ في دماء أصفياء الأمة'.

كلمة الناطقين في هذا العلم أن التصوف هو الخلق وجميع الكلام فيه يدور على قطب واحد و هو: بذل المعروف و كفّ الأذى. أو قال ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٢١/ ١٩٤) و كان السلف يسمعون أهل الدين و العلم (القراء) فيدخل فيهم العلماء و النتاك ثم حدث بعد ذلك اسم (الصوفية و الفقراء) و اسم (الصوفية) هو نسبة إلى لباس الصوف، هذا هو الصحيح، و قد قبل إنه نسبة إلى صفوة الفقراء، إلغ. و قال أيضاً في الفتاوى (٢١/ ٣٣٧) و الفناء الذي يوجد في كلام الصوفية يفسر بثلاثة أمور: أحدها فناء القلب عن إرادة ما سوى الرب، و التوكل عليه و عبادته و ما يتبع ذلك، فهذا حق صحيح، هو محض التوحيد و الإخلاص و هو التوكل عليه و عبادته وما يتبع ذلك، فهذا حق صحيح، هو محض التوحيد و الإخلاص و هو في (الحقيقة) عبادة القلب و توكله و استعانته و تألهه و إنابته و توجهه إلى الله وحده لا شريك له، و ما يتبع ذلك من المعارف و الأحوال، و ليس لأحد خروج على هذا. و هذا هو القلب السليم الذي قال الله فيه: ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى الله يَقِلُ سَلِيم﴾ و هو سلامة القلب عن الاعتقادات الفاسدة، و ما يتبع ذلك و هذا الفناء لا ينافيه البقاء بل يجتمع هو و البقاء، فيكون العبد فانيا عن إرادة ما سواه و إن كان شاعراً، بالله بالسوى، و ترجمته قول لا إله إلا الله. فيكون العبد فانيا عن إرادة ما سواه و إن كان شاعراً، بالله بالسوى، و ترجمته قول لا إله إلا الله. بنظر و انظر (موقف الحركة السلفية من التصوف و الصوفية: جمع و ترتيب الشيخ عبد الحفيظ بن ملك عبد الحق الملكى، و فقه مولاه.)

 ١. قال الشيخ عبد الحفيظ: إن الصوفية عند أئمة السلفية و سادتهم طائفة إسلامية مشل بقية الطوائف الإسلامية الأخرى كالمحدثين و الفقهاء و المتكلمين و المؤرخين و المجاهدين و غيرهم، فيهم المصيب و المخطىء و الصالح و الطالح و الأصلى و المزيف، و لكن إذا أطلق اللفظ فإنه يراد به دائهاً الصالح و المصيب و الصحيح منهم. إلخ.

فدعوى بأن التصوف كله باطل، و أن الصوفية طائفة زائفة لا علاقة لما بالإسلام بل هم أعداء لم، و أن أصلهم من اليونان و بوذية الهند. إلخ هى دعوى تحتاج إلى تمحيص و تحقق و قراءة مثل: رسالة المستشردين للحارث المحاسبي، و مدارج السالكين لابن القيم و إحياء علوم الدين للإمام الغزالي أو مختصر منهاج القاصدين لابن قدامة، فلو أن صاحب تلك الدعوى قرأ كتابا من هذه الكتب لما قال الذي قال، و لا بعض الذي قال.



و قال العلامة السيد الشريف الجرجاني في أوائل حاشية على (المطالع) عند بيان الشارح وجه الصلاة على النبي و آله عليه و عليهم الصلاة و السلام في أوائل الكتب، و وجه الحاجة إلى التوسل بهم في الاستفاضة: "فإن قيل هذا التوسل إنها يتصور إذا كانوا متعلقين بالأبدان، و أما إذا تجردوا عنها فلا، إذ لا جهة مقتضية للمناسبة. قلنا يكفيه أنهم كانوا متعلقين بها متوجهين إلى تكميل النفوس الناقصة بهمة عالية، فإن أشر ذلك باق فيهم، و لذلك كانت زيارة مراقدهم معدة لفيضان أنوار كثيرة منهم على الزائرين كها يشاهده، أصحاب البصائر» اه ...

فتطابق الكتاب و السنة، و عمل الأمة المتوارث، و كلام أثمة أصول الـدين في المسألة كها رأيت و من عاند بعد ذلك فهو زائغ عن السبيل.

### الفصىل الثاني:

و أتحدث الآن بإذن الله تعالى عن الأحاديث، و الآثار المروية في هذا الباب تفصيلا لما أجملناه، هناك بعد الإشارة إلى الآيات في ذلك.

فأقول: سبق أن تلونا قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ احتجاجا به على أن التوسل بالذوات و الأعهال مطلوب شرعا، لشمول ابتغاء الوسيلة لهذا و ذاك، لا بمجرد الرأى فقط، و لا بالعموم اللغوى فحسب، بل بها رواه ابن عبد البر في (الاستيعاب) عن عمر عين أنه قال بعد

 ١ . هم أصحاب التبصر و التأمل في الحقائق فيقومون عليها لا ينحرفون عنها و لا يبغون سواها و حقيقة الحقائق عند أهل البصائر طاعة الله تعالى و الوقوف عند أحكامه، و يجدون في ذلك سعادة لا يجدها سواهم فيها يغترون به من الدنيا.

٢ . سورة المائدة: الآية ٣٥ .



أن استسقى بالعباس وضف و سقوا «هذا و الله الوسيلة إلى الله عز و جل و المكان منه ( وزد على ذلك قول عمر أيضا كها في (أنساب الزبير بن بكار) على ما في الفتح البارى: «و اتخذوه و يعنى العباس وسيلة إلى الله " و لا يتصور أن يكون هذا بمعنى: اطلبوا الدعاء منه، لأن عمر طلب منه الدعاء، و تقدم هو للدعاء، و بعد طلب أمير المؤمنين منه و تقدمه للدعاء إجابة لطلب عمر لا يكون قول عمر هذا إلا بمعنى: «توسلوا به إلى الله كها فعل عمر نفسه، لكن الهوى يعمى و يصم.

و فى فتح البارى (٢ \_ ٣٣٧) و ليس فى قول عمر أنهم كانوا يتوسلون به دلالة على أنهم سألوه أن يستسقى لهم إذ يحتمل أن يكونوا فى الحالتين طلبوا السقيا من الله مستشفعين به على .

و قا لابن رشيد أراد بالترجمة (باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء) الاستدلال بالطريق الأولى لأنهم إذا كانوا يسألون الله به فيسقيهم فأحرى أن يقدموه للسؤال. اه.

و كلام الحافظين يقضى على وهم من يهم قائلا أن التوسل به على هو طلب الدعاء منه ، و أين التوسل من الدعاء ؟ نعم قد يدعوا المتوسل به

۱ . فتح الباري (۲/ ۱۹) .

البارى، و فيه فخطب عمر الناس فقال إن رسول الله على كان يرى للعباس ما يسرى الولمد للوالد فاقتدوا أيها الناس برسول الله على عمه العباس و اتخذوه وسيلة إلى الله. إلخ (٢/ ٣٩٨ \_ ٣٩٩) و قال الحافظ فى الفتح يستفاد من قصة العباس استحباب الاستشفاع بأهل الخير و الصلاح و أهل بيت النبوة اه إنحاف الأذكياء، ١٦.

٣. إن الدعاء المأثور في حديث الأعمى سؤال من الأعمى لله عز و جبل مبياشرة بطلب شفائه و
الخطاب فيه له وحده عز و جل و ليس فيه طلب للنبى على و إنه دعاء من الأعمى أمره
به على و لم يأمره بطلبه من أحد. و إن النبى على قد دعا للأعمى من يطلب دعاء غيره، و يدوده



التوسل، لكن ليس هذا مدلولا لغويا و لا شرعيا للتوسل، و يستأنس فى التوسل به عليه بها ذكره البغوى و غيره من أهل التفسير بالرواية فى قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾: من أن اليهود كانوا إذا حزبهم أمر ودهمهم عدّو يقولون: «اللهم انصرنا عليهم بالنبى المبعوث فى آخر الزمان الذى نجد صفته فى التوراة، فكانوا ينصرون الإسراد المنثور الإسلام في «الدر المنثور» أو استقصاء الروايات فى ذلك فى «الدر المنثور» أو

و تخصيص قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ وَاسْتَغْفَرُ اللهَ وَاسْتَغْفَرُ لَمُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّاباً رَحِيماً ﴾ بها قبل الموت تخصيص بدون حجة عن هوى و ترك المطلق على إطلاقه مما اتفق عليه أهل الحق، و التقييد لا

رواية حماد بن سلمة عن أبي جعفر، عن عمارة بن خزيمة، عن ابن حنيف، راوى حديث توسل الأعمى، و فيه زيادة (فإن كان حاجة فافعل مثل ذلك) و هي زيادة من ثقة، و هو حماد. لم تناف أصل الحديث فتقبل كما هو المعلوم عند أهل المصطلح، و هي تـصرح بـأن الـدعاء المائور رقية عامة، و أنه دعاء من الأعمى لربه سبحانه، لا طلب للدعاء من النبي ﷺ.

انظر (هداية المتخبطين) للشيخ على بن يحيى العلوي ص١١.

البغوى. و ذكر مثله أبو حيان في البحر المحيط (٢٠٣/١) و الزنخشرى في الكشاف (١/ ٨١)
 و أبو نعيم في (دلائل النبوة) ص ٤٥ و قال ابن القيم إن اليهود كانوا يحاربون جيرانهم من العرب في الجاهلية و يستنصرون عليهم بالنبي عليه قبل ظهوره فيفتح لهم و ينصرون عليهم.
 إلخ بدائع الفوائد.

٢ . الدر المنثور في التفسير بالمأثور للإمام السيوطي (١/ ٨٨) .

٣. أهل السنة يجعلون في دعاء الأعمى توسلا بجاه النبى في ، و هم لا يفرقون بين العمل به في حياته في و بعد وفاته في فإن جاهه باق، و هو فهم للحديث صحيح كان يعمل به راوى الحديث عثمان بن حنيف كما سيأتي، و كذلك بعض السلف كما جماء عن التابعي الإمام ابن أبجر، أخرجه ابن أبي الدنيا عنه، و قد توسل بالنبي في الإمام جعفر الصادق، و الإمام أحمد بن حنبل، و توسل بالعباس أحد أحفاده حمزة بن القاسم من رجال السنة الثقاة في استسقاء فامطروا. و قد قال الإمام ابن الجوزى في (المنتظم) إنه مذهب أهل السنة. اه انظر (هداية فامطروا. و قد قال الإمام ابن الجوزى في (المنتظم) إنه مذهب أهل السنة. اه انظر (هداية و كذا الهداية المنتخرة بن القاسم من حديث المالية المنتخرة المنافرة المنتفرة المنتفرق المنتفرة المنتفرة



يكون إلا بحجة، و لا حجة هنا تقيد الآية، بل فقهاء المذاهب حتى الحنابلة على ﴿ ٢٤٥ ﴾ شمول الآية لما بعد الموت، و الأنبياء أحياء في قبورهم "`.

> و قد ذكرنا صيغة التوسل به ﷺ عند الحنابلة وقت زيارة قبره نقبلا عن كتاب (التذكرة) لأبي الوفاء بن عقيل من قدماء الحنابلة في أواخر تكملتنا للرد على نونية ابن القيم'، و فيها التوسل، و تلاوة تلك الآية. و ليس خبر العتبي مما يرد بجرة قلم ً.

المتخبطين) ص١٥ قال الدكتور عبد اللطيف صالح فرفور في كتابه الجامع في أصول الفقه الوجيز في أصول استنباط الأحكام في الشريعة الإسلامية، و حكم المقيد أن يجرى على تقييده، و هو مفاد قولهم: إن الخطاب إذا ورد مطلقا حمل على إطلاقه، و إن ورد مقيدا حمل على تقييده اه (١/ ٨٥) و انظر مختصر ابن كثير عند قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ لم يقيد ذلك بالحياة الدنيا (١/ ٤١٠) و القرطبي في تفسيره (٥/ ٣٦٥).

١ . رواه أبو يعلى و البزاز، و رجال أبي يعلى ثقاة. و في (فيض القدير) شرح الجامع الـصغير: رواه أبو يعلى عن أنس بن مالك و هو حديث صحيح اه (٣/ ١٨٤) قال الشيخ عبد الله الغياري بعــد كلام، و المقصود أن الآية: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا ٱنْفُسَهُمْ﴾ دليل على جواز التوسل و الاستشفاع بالنبي ﷺ في سائر الأحوال، لأنه في قبره الشريف حي يرزق، تعرض عليه أعمال أمته، فيدعو لهم و يستغفر، و يلحق به في جواز التوسل كل من ثبتت له هذه المزية كالشهداء و العلماء العالمين و الأولياء المتقين و نحوهم و الله أعلم. اه (إتحاف الأذكياء) ص١٦.

٢. السيف الصقيل في الرد على ابن زفيل للإمام الحجة تقى الدين السبكي المتوفى ٧٥٦ يبرد بــه على (نونية ابن القيم) و معه (تكملة الرد على نونية ابن القيم) للشيخ الكوثري و في حق السبكي قال الذهبي:

> علاه الحاكم البحر التقي و أضبطهم و أقيضاهم عيلي

لسيهن المنسبر الأمسوى لمسا شيوخ العصر احفظهم جميعا

انظر ص١٥٨ منه.

٣. قال القرطبي: روى أبو صادق عن على قال: قدم علينا أعرابي بعدما دفنا رسول الله ﷺ بثلاثة أيام فرمي بنفسه على قبر النبي عَيْظُ و حثا على رأسه من ترابه فقال: قلت يا رسول الله فسمعنا قولك، و وعيت عن الله فوعينا عنك و كان فيها أنزل الله عليك: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُـوا أَنْفُسَهُمُ



و لنعد الآن إلى الكلام في بعض الأحاديث و الآثار الواردة في التوسل تفصيلا لما أجلناه فياسيق.

ا فمنها ما أخرجه البخارى فى (الاستسقاء) حيث قال فى صحيحه، حدثنى الحسن بن محمد، قال: حدثنا محمد النصارى قال: حدثنى أبى عبد الله بن المثنى، عن ثهامة بن عبد الله بن أنس، عن أنس أن عمر بن الخطاب عشك كان إذا قحطوا استسقوا بالعباس بن عبد المطلب فقال: «اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا و إنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا قال فيسقون» .

جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرَوا اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَحُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّابِاً رَحِيباً ﴾ و قد ظلمت نفسى و جتك تستغفر لى. فنودى من القبر أنه قد غفر لك. و معنى ﴿ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّابِاً رَحِيباً ﴾ أى قابلا لتوبتهم و هما مفعولان لا غير. اه (٥/ ٢٦٥) و قال ابن كثير. و قد ذكر جماعة منهم السيخ أبو منصور الصباغ في كتابه (الشامل) الحكاية المشهورة عن العتبى قال: كنت جالسا عند قبر النبى عَلَيْكُ في فياء إعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله. سمعت الله تعالى يقول: ﴿ وَلَوْ أَنْهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْهُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ وَاسْتَغْفَرُ فَمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّابِاً رَحِيباً ﴾ و قد جنت مستغفرا لذنبي مستشفعا بك إلى ربي، ثم أنشا يقول:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طبيهن القاع و الأكم نفسي الفداء لقمر أنت ساكنه فيه العفاف و فيه الجود و الكرم

ثم انصرف الأعرابي، فغلبتني عيني فرأيت النبي ﷺ في النوم فقال: يا عتبيي الحـق الأعرابي فبشره إن الله قد غفر له. اه مختصر ابن كثير (١/ ٤٠٩).

ورواه الإمام النووى فى (الإيضاح) فى الباب السادس 84 كورواه أبو محمد ابن قدامة فى (المغنى) (٣/ ٥٥٦). و قال النووى فى (المجموع) مبينا ما يستحب أن يقوله من يزور المغنى) (المخنى) أو 00 كان يقوله من يزور النبي المحلف إذا وقف أمام القبر الشريف مخاطبا رسول الله الله ما نصه: شم يرجع إلى موقفه الأول قبالة وجه رسول الله المحلف و يتوسل به فى حق نفسه و يستشفع به إلى ربه سبحانه و تعالى، و من أحسن ما يقول ما حكاه الماوردى و القاضى أبو الطيب و سائر أصحابنا، يعنى سائر الشافعية، عن العتبى مستحسنين له قال، و ذكر خبر العتبى. إلخ (٨/ ٢٧٤).

١ . رواه البخاري في كتاب الاستسقاء (١٥) من صحيحه. و انظر الفتح (٢/ ٥٠١).



و فيه التوسل بالذات، وادّعاء أن هناك مضافا محذوف، أى بدعاء عهم نبينا تقوّل محض بدون أى حجة، كها أن فرض العدول لوفاة النبى على السي العباس تقويل لعمر ما لم يخطر له على بال، بل فيه جواز التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل، بل التوسل بلفظ «عم نبينا» توسل بقرابة العباس منه عليه الصلاة و السلام و بمنزلته لديه، فيكون هذا التوسل توسلا به على أيضا و لفظ «كنا» غير خاص بعهد النبى على بل يشمله و ما بعده إلى عام الرمادة، و التقييد بدون مقيد '.

و كان ابن عمر هيشه يتمثل بشعر أبى طالب: و أبيض يسقى الغمام بوجهه. كما في البخارى بل روى استنشاد الرسول على ذلك الشعر كما في فتح البارى .

و في شعر حسان ﷺ: فسقى الغهام بغرّة العباس. كما في الاستيعاب و في كل ذلك طلب السقيا من الله بذات العباس و جاهه عند الله تعالى أ.

٢ ـ و منها ما أخرجه البيهقى و بطريقة أخرجه التقى السبكى فى «شفاء السقام» و غيره، من حديث مالك الدار فى استسقاء بـالال بن حارث

فسقى الغمام بغرّة العبساس ورث النبى بذاك دون النساس مخضرّة الأجناب بعد اليساس سأل الإمام و قد تتابع جمدينا عم النبى و صنو والده المـذَى أحيا الإله به البلاد فأصبحت و انظر (دلائل النبوة) للبيهقى (٦/ ١٤٧).

١. تقدم أن المطلق يبقى على إطلاقه حتى يقيده مقيد نصا أو دلالة.

۲ . كها في فتح الباري (۲/ ۳۹۷) و ما بعد.

٣. الاستيعاب (٣/ ٩٩) و الذي في ديوان حسان ﴿ عُنْكُ .

٤ . جاء في الاستيعاب قال الزهري: كان أصحاب رسول الله ﷺ يعرفون للعباس فيضله، و يشاورونه، و يأخذون برأيه و استسقى عمر به فسقى (٣/ ١٠٠).



المزنى بين في عهد عمر بالنبى يَشِينُهُ و مالك الدار بالإضافة هو مالك بن عياض مولى عمر، و كان خازنه، و قد ولاه وكلة عيال عمر شم ولاه عثان وضى الله عنه القسم فسمى مالك الدار، كما في طبقات ابن سعد، و الإصابة ...
و في «معارف» ابن قتيبه: و من موالي عمر بن الخطاب مالك الدار، و كان عمر ولاه داراً و كان يقسم بين الناس فيها شيئا اه ...

و الخبر رواه ابن أبى شيبة بسند صحيح كها قال ابن حجر فى الفتح (٢/ ٤٩٥) ، و كذا قال ابــن كثير.

۲ . ابن سعد (٥/ ١٢) و الإصابة في تاريخه (٧/ ٩٢) .

ص ١٠٩ وقال الشيخ حسن السقاف. قلت: و مالك الدار ثقة بالإجماع، عدل و وثقه سيدنا عمر و سيدنا عيان فولياه بيت المال و القسم، و لا يوليان إلا ثقة ضابطا عدلاً، كها نص الحافظ ابن حجر في الإصابة في ترجمته، و نقل ذلك عن إمام المحدثين على بسن المديني، و كذا وثقه جميع الصحابة الذين كانوا في زمن عيان رضى الله عن الجميع بل نص الحافظ أن لمالك الدار إدراكا، فهو صحابي صغير، و هذا يجعله ثقة اتفاقاً. ثم روى عنه أربعة من الثقات، و نص على أنه معروف البخارى في تاريخه، و ساق هذه القصة، و ابن سعد في طبقاته (٥/ ١٢) و قد فصلت ذلك تفصيلا في (الباهر) و بينت أن تضعيف بعض المعاصرين لمالك، و قوله غير معروف العدالة حطاً، بل جهل و تدليس بالغ. فهذا الحديث يثبت بلا شك و لا ربب إجماع من حضر من الصحابة زمن عمر مع سيدنا عمر حضيف، على جواز الاستغاثة بالنبي على و تحير مقدون بالصحابة زمن عمر مع سيدنا عمر حضيف، على جواز الاستغاثة بالنبي على و تحير مقدون بالصحابة في ذلك اه (الإغاثة بأدلة الاستغاثة) و انظر الإرشاد للخليلي (في خبر مالك الدار) (١/ ٣١٣).

ص ١٥ و قال الشيخ على بن محمد العلوى، من كلام: إن الحديث قد نبص ثلاثة من كبار الحفاظ أنه صحيح، الأول الحافظ ابن الحجر، و الثانى الحافظ ابن كثير، فقد ذكره فى حوادث سنة ثمانى عشرة، و قال إسناده صحيح، و الثالث أحمد عبد الحليم بن تيمية فى كتابه (قصد القرط المستقيم) بعد أن ذكر وقائع منها هذا الأثر قال: و كلها وقائع حق، باختصار (هداية المتخطين) ص٤٦ و تمام الكلام فيه إلى ص٤٨.

١ . رواه البيهقي في سننه.



و نص الحديث: «أصاب الناس قحط في زمان عمر بن الخطاب وشف، فجاء رجل إلى قبر النبي عليه فقال: يا رسول الله استسق لأمتك فإنهم قد هلكوا، فأتاه رسول الله عليه في المنام فقال: «اثت عمر فأقرئه السلام و أخبره أنهم يسقون» الحديث.

و محل الاستشهاد و طلب الاستسقاء منه ﷺ في البرزخ، و دعاؤه لربه، و علمه بسؤال من يسأله لم ينكر صنيعه هذا أحد من الصحابة .

١ و تمام انت عمر فاقرته السلام و أخبره أنهم مسقون، و قبل له: عليك الكيس الكيس. فأتى الرجل عمر فأخبره، فبكى، ثم قال: ما آلو إلا ما عجزت. و قد روى سيف فى الفتوح أن الذى روى المنام المذكور بلال بن الحارث المزنى أحد الصحابة. اه كلام الحافظ بن حجر.
 و انظر (براءة الحنيفيين (١/ ٢٧٦)) فقد أجاد و أفاد.

٧. عن ابن مسعود هيئت الله أن النبى صلّى الله عليه و آله و صحبه و سلّم قال: احياتى خير لكم تعرض على أعالكم فيا رأيت من خير حمدت الله تعالى عليه و ما رأيت من خير حمدت الله تعالى عليه و ما رأيت من شر استغفرت الله لكم؟ . رواه البزار كيا في مسنده كيا في كشف الأستار عن زوائد البزار (١/ ٣٩٧) قال الحافظ الهيشمى (٩/ ٢٤) رجاله رجال الصحيح. و قال الحافظ السيوطي في الخصائص الكبرى (٢/ ٢٨١) سنده صحيح و قال الحافظ ان العراقيان الزين و انسوطي في الخصائص الكبرى (٣/ ٢٨١) سنده جيد. و انظر نهاية الأمال في صحة و ابنه ولي الدين، في (طرح التثريب) (٣/ ٢٩٧) إسناده جيد. و انظر نهاية الأمال في صحة و شرح حديث (عرض الأعال) للشيخ عبد الله الصديق الغياري، فقد نقل تصحيح عدد من المحدثين منهم الحافظ النووي، و ابن حجر انظر الفتح (١١/ ٣٨٥) ، و المناوي في (فيض القدير) شرح الجامع الصغير (٣/ ١٠١) سوى من تقدم ذكرهم. في الخبر صحيح، و لا يلتفت بعد ذلك إلى من ضعفه من المعاصرين. والله أعلم.

و قال الشيخ عبد الله الصديق في (إتحاف الأذكياء) له: و له مع هذه نحو عشرين طريقا ذكرت منها مايزيد على ستة طرق (الرد المحكم المتين) و باقيها مستوفى في كتاب (الإلمام بها تواتر من حديثه ﷺ الشيقة الحافظ السيد أحمد. اهم. ص٢٥، وحكى الإمام السيخاوى الإجماع على عرض أعمال أمته ﷺ في حياة البرزخ و صلاة من صلى منهم عليه و سلامه ﷺ فقال بعد كلام: السادسة يؤخذ من هذه الأحاديث أنه ﷺ حتى على الدوام، و ذلك أنه محال عادة أن



و قد أخرج هذا الحديث البخاري في تاريخه بطريق أبي صالح ذكوان ماً ا

و أخرجه ابن أبي خيثمة من هذا الوجه مطولاً، كما في الإصابة .

و أخرجه أيضا ابن أبى شيبة بإسناد صحيح، كها نص عليه ابن حجر، فى الفتح (٢/ ٣٣٨) من رواية أبى صالح السهان، عن مالك الدار \_و الدارى بالياء سهو من الطابع \_قال ابن حجر: أن الذى رأى المنام المذكور هو بـلال بـن الحارث المزنى أحد الصحابة، كها روى سيف فى الفتوح. اه.

و هذا نص على عمل الصحابة في الاستسقاء به بين بعد وفاته حيث لم ينكر عليه أحد منهم مع بلوغ الخبر إليهم، و ما يرفع إلى أمير المؤمنين يـذيع و يشيع. فهذا يقطع ألسنة المتقولين.

١ . مختصر أ.

 ٢ . الإصابة (٣/ ٤٩٥) و ابن خيثمة هو الحافظ الحجة أحمد بـن أبـى خيثمـة قـال الـدار قطنى ثقـة مأمون. انظر (سـير أعلام النبلاء) (١١/ ٤٩٢).



٣ ـ و منها حديث عثمان بن حنيف ﴿ فَكَ فَي دَعَاءَ النَّبَى ﷺ و فيه «اللَّهُ مَ ٢٧١ ﴾ إنى أسألك و أتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد إني توجهت بـك إلى ربى في حاجتي الحديث و فيه التوسل بذات النبي عَلَيْ و بجاهه، و نداء لـه في غسته.

و هذا أيضا مما يقطع ألسنة المتقولين.

و هذا الحديث أخرجه البخاري في تاريخه الكبير' و الترمذي في أواخر الدعوات من (جامعه)" و ابن ماجه في (صلاة الحاجة من سننه) وفيه نص على صحته. و النسائي في (عمل اليوم و الليلة) و أبو نعيم في (معرفة الصحابة) والبيهقي في (دلائل النبوة) و غير هم على اختلاف يسير في غير موضع الاستشهاد، و صححه جماعة من الحفاظ يقارب عددهم خمسة عشر حافظاً.

فمنهم سوى المتاخرين: الترمذي، و ابن حبان، و الحاكم، و الطبراني، و ابونُعَيم، والبيهقي، و المنذري وسند الترمذي: حدثنا محمود بن غيلان نا عثمان بن عمر، نا شعبه ف عن أبي جعفر عن عُهارة، \_ بالضم \_ ابن خزيمة بن ثابت، عن عثمان بن حُنيف، ثم ساق الحديث، وقال هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرف الا من هذا الوجه من حديث ابي جعفر \_ وهو الخطمي \_ .

١ . تقدم تمام الحديث تعليقا. و لفظ ابن أبي خيثمة فيه... (و إن كانـت حاجـة فافعـل مثـل ذلـك) إسناده صحيح. انظر (إرغام المبتدع الغبي) للشيخ عبد الله الصديق ص١٧.

٢ . تاريخ البخاري.

٣. ابن ماجه قال ابو اسحاق هذا حديث صحيح (١/ ٤٤٢) دلائل النبوة (٦/ ١٦٦) و الحاكم فيي (الدعاء) وقال صحيح ولم يخرجاه، قال الذهبي على شرطهما (١/٣١٣)

٤ . انظر (مفاهيم يجب أن تصحح) ص١٣٦ ـ ١٣٧



وفي بعض النسخ المطبوعة «و هو غير الخطمي» و في بعضها «وليس هـو الخطمي».

وهذا و ذاك من تصرفات الناسخين، وليس من عادة الترمذي أن يقول هـو غير فلان، و يتركه من غير بيان.

على أن أبا جعفر الراوى عن عُهارة بين شيوخ شعبة إنها هو عُمير بـن يزيـد الخطمى المدنى الأصل ثم البصرى، كما يظهر مـن كتـب الرجـال المعروفـة مـن مطبوع و مخطوط. \

و أبو جعفر الرازى المتوفى ١٦٠ من شيوخ شعبة لم يدرك عُمارة المتوفى ١٠٥ اصلاً، لأن رحلته الى الحجاز بعد وفاة عمارة بنحو تسع سنين، وشعبة شعبة فى التثبيت فيما يروى. على ان طرقاً أُخرى للحديث عند الطبرانى وغيره تنص فى صلب السند على أنه الخطمى الثقه باتفاق، و سند الطبرانى فى هذا الحديث مسوق فى «شفاء السقام» للتقى السبكى. آ

و رجال سند الترمذي كلهم ثقات، و إنها سهاه غريباً لانفراد عثهان بن عمر، عن شعبة، و انفراد ابي جعفر عن عهارة، وهما ثقتان باتفاق، و كم من حديث صحيح ينفرد به أحد الرواة كحديث «إنها الأعهال بالنيات» أ.

١ . قال ابن حجر نزيل البصرة صدوق من السادسة ص٤٣٢ و قال فيه ابن معين: وقد سمع مروان
 الغزارى من ابى جعفر الخطمى. تاريخ ابن معين (٢/ ٤٥٧)

۲ . قال ابن حجر فيه: ثقه حافظ متقن. كان الثورى يقول هو اميرالمؤمنين فى الحديث، و هـو أول
 من فتش بالعراق عن الرجال، و ذب عن السنه. و كان عابداً من السابعه. اهـ القريب ص٢٦٦
 ٣ . السبكى ص١٤ و ما بعد.

قال السيوطى فى تدريب الراوى: أجيب بأن حديث الأعيال لم يصح له طريق غير حديث عمر.
 ثم قال بعد كلام قال البزار فى مسنده فيه لا يصح عن رسول الله على الا من حديث عمر، ولا عن عمر إلا من حديث علقمة، ولا عن علقمة إلا من حديث عمد و لا عن عمد الا من حديث يحيى اها المراد منه (١/ ٣٣٧ - ٣٣٨)



و سياه حسنا لتعدد طرقه بعد أبي جعفر، وعثمان بن عمر. ' وتسميته صحيحا باعتبار تكامل أوصاف الصحه في رواته.

٤ ـ و منها حدیث عثمان بن حُنیف ایضاً فی تعلیم دعاء صلاة الحاجه المذكور لرجل كانت له حاجة عند عثمان بن عفان هشت . فدعا به فقضیت حاجته. ٢

 . قال الترمذى فى آخر الكتاب العلل قال ابو عيسى و ما ذكرنا فى هذا الكتاب حديث حسن إنها أردنا به حسن إسناده عندنا، كل حديث يُروى لايكون فى اسناده من يتهم بالكذب، و لا يكون الحديث شاذاً، ويروى من غير وجه نحو ذاك. فهو عندنا حديث حسن. اهدعن (التقبيد و الايضاح شرح مقدمة ابن الصلاح) للحافظ العراقى ص٣٣.

٧. تمام الخبر كها روى الطبراني في المعجم الكبير (١٧/٩) من طريق ابن وهب عن شبيب، عن روح بن القاسم عن ابي جعفر الخطمي المدني عن ابي امامة سهل بن حنيف، عن عمه عثهان بن حنيف خيت أن رجلاً كان يُختلف الى عثهان بن عفان خيت في حاجة له. فكان عثهان لا يلتفت اليه، و لا ينظر في حاجته، فلقى عثهان ابن حنيف فشكا اليه ذلك، فقال له عثهان بن حنيف ائت الميضاة، فقرضا ثم ائت المسجد فصل فيه ركعتين ثم قل: (اللهم إني اسالك و اتوجه اليك بنيك عمد عليه نني الرحمه يا عمد إني أتوجه بك الى ربي فتقضى لى حاجتي، و تذكر حاجتك، و رح إلي أروح معك. فانطلق الرجل فصنع ما قال له ثم أني باب عثهان بن عفان فأجلسه على الطنفسة، و قال له: ما فجاء البواب حتى آخذ بيده فأدخله على عثهان بن عفان فأجلسه على الطنفسة، و قال له: ما حاجتك ؟ فذكر حاجته، فقضاها له ثم قال: ما ذكرت حاجتك حتى كانت هذه الساعة. وقال ما كانت لك من حاجة فائتنا.

ثم أن الرجل خرج من عنده فلقى عثمان بن حنيف فقال له جزاك الله خيرا ما كان ينظر فى حاجتى و لا يلتفت الى حتى كلمته فى. فقال عثمان بن حنيف والله ما كلمته ولكنى شهدت رسول الله يخلف و أتاه ضرير، و ذكر تمام خبر و الاعمى الذى رد بصره اليه بـذلك الـدعاء باذن الله تعالى.)

قال المالكي: و صححه الطبراني، و قال روى هذا الحديث شعبة عن أبي جعفر و اسمه عمير بن يزيد وهو ثقة تفرد به عثمان بن عمر عن شعبة. وقال ابو عبدالله المقدسي، والحديث صحيح، قال الشيخ ابن تيميه ذكره تفرده بمبلغ علمه، ولم تبلغه رواية روح بن عبادة عن شعبة، و ذلك



إسناد صحيح يبين أنه لم ينفرد به عثمان بن عمر اهـ (التوسل والوسيله) ص١٠١ عـن (مفاهيم يجب أن تصحح) ص١٣٧.

قلت: أما المعلق على المعجم و هو الشيخ حمدى السلفى فقال لاشك فى صحة الحديث المرفوع و انها الشك فى هذه القصة التى يستدل لها على التوسل المبتدع، وهى انفرد بها شبيب كها قال الطبرانى و شبيب لا بأس بحديثه بشرطين أن يكون من رواية ابنه احمد عنه. وان يكون من رواية شبيب عن يونس بن يزيد. ثم قال: قال شيخنا محمد ناصر الدين الالبانى: و عون هذا و ان كان ضعيفاً فروايته اولى من رواية شبيب لموافقته لرواية شعبة و حماد بن سلمة عن ابى جعفر الحظمى اهد.

قلت: لكن الحاكم قال في المستدرك (١/ ٥٢٦) و القول فيه قول شبيب فانه ثقـة مـأمون. اهـ.، وقد كتم الالباني، و رمى خصومه بكتم ما فيه عكس مصالحهم.

قال الشيخ عبدالله: و في هذا الكلام، كلام الشيخ حمدي و شيخه، تـدليس و تحريـف نبينـه فـيا يلي

اولا: هذه القصة رواها البيهقى فى (دلائل النبوة) (١٦٦ - ١٦٦) من طربق يعقبوب بن سفيان حدثنا احمد بن شبيب بن سعيد، ثناء ابى عن روح بن القاسم عن ابى جعفر الخطمى، عن ابى امامة بن سهل بن حنيف، عن عمه عثبان بن حنيف، أن رجلاً كان يختلف الى عثبان بن عنان مؤتت ، فذكر القصه بتيامها. و يعقوب بن سفيان هو الفسوى الحافظ الامام الثقه، و هو فوق الثقه هذا إسناد صحيح فالقصه صحيحه جداً، و قد وافق على تصحيحها ايضاً الحافظ المندى فى الترغيب (١/ ٦٠٦) و الحافظ الميثمى فى مجمع الزوائد (٢/ ٢٧٩) . بل و الطبرانى فى المحجم الصغير (١/ ٣٠٧) الروض الدانى و غيرهم.

ثانياً: احمد بن شبيب من رجال البخاري روى عنه في (الـصحيح) و (الادب المفرد). و كتسب عنه المديني وأبوه شبيب من رجال البخاري ايضاً، روى عنه في (الـصحيح) و (الادب المفرد) فيظهر انه ليس فيه اشتراط صحة رواية شبيب أن تكون عن يونس بن يزيد.

ثم تقديم رواية عون الضعيف على من زاد القصه لون ثالث من التدليس و الغش فان الحاكم روى حديث الضرير من طريق عون ختصراً ثم قال: تابعه شبيب بن سعيد الجبّطى عن روح بس القاسم زيادات في المتن والاسناد، والقول فيه قول شبيب فانه ثقه مأمون. هذا كلام الحاكم، وهو يؤكد ما تقرر عند علماء الحديث والأصول أن زيادة الثقة مقبولة، و ان من حفظ حجة على من لم يحفظ، و الالباني راى الكلام الحاكم لكن لم يعجبه لذلك ضرب عنه صفحاً و تمسك



و موضع الاستشهاد أن الصحابى المذكور فهم من حديث دعاء الحاجة أنه لا يختص بزمنه بيلية، و هذا توسل به، و نداء بعد وفاته يليية، و عمل متوارث بين الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين و قد أخرج هذا الحديث الطبرانى فى الكبير و صحيحه بعد سوقه من طرق، كها ذكره أبوالحسن الهيثمى فى (مجمع الزوائد) وأقره عليه، كها أقر المنذرى قبله فى (الترغيب و الترهيب) و قبله أبوالحسن المقدسى، وأخرجه أيضاً أبو نعيم فى (المعرفة) و البيهقى من طريقين، و اسنادهما صحيح ايضاً.

٥ ـ و منها حديث فاطمة بنت اسد ﴿ فيه من لفظ رسول الله عظیه ﴿ و فيه من لفظ رسول الله عظیه ﴿ بعتی نبیك و الخبیاء من قبلی ﴾ وصححه ابن حبان ، و الحاكم، و أخرجه الطبرانی فی الكبیر والاوسط بسند فیه رُوح بن صلاح و ثقة ابن حبان ، والحاكم، وبقیة رجاله رجال الصحیح، كها قال الهیثمی فی (المجمع).

وفيه التوسل بذوات الانبياء الذين انتقلوا الى الدار الاخرة.

باولوية روايه عون الضعيف عناداً و خيانة.

ثالثاً: و قد يقال ان القصه من فهم الصحابي، ولكن الحقيقه ان مافعله عثمان بـن حنيـف مـن ارشاده الرجل الى التوسل جاء تنفيذاً لما سمعه من النبي ﷺ كما ثبت في حديث الضرير.

رابعاً: و نقول على سبيل التنزل لو فرضنا أن القصة ضعيفة و ان رواية ابن ابى خيثمة معلوله، قلنا في حديث التوسل دل على قلنا في حديث التوسل دل على مشروعيته في جميع الحالات و لا يجوزأن يقال عنه توسل مبتدع، ولا يجوز تخصيصه بحال حياته ينطق و من خصصه فهو المبتدع حقيقة، لانه عطل حديثاً صحيحاً و ابطل العمل به، وهـوحرام. اهـ ملخصاً (١٣ ـ ١٩). و انظر (هداية المتخبطين) (٢٩ ـ ٤٠) ففيه فوائد عظيمة.

۱ . مجمع الزوائد (۲/ ۲۷۹) الترغيب (۱/ ۲۰٦) و البيهقي (٦/ ١٦٦) و ما بعد.

۲ . تقدم ذكر الحديث كاملاً فيهاسبق ص١٠٧

٣ . روح بن صلاح و ثقه ابن حبان والحاكم (التوسل بالانبياء) مجمع الزوائد.

٤ . المجمع



٦ \_ و منها حدیث عمر شخ ، عن النبی ﷺ «لما اقترف آدم الخطیئة قال یا رب أسالك بحق محمد إلا غفرت لی " أخرجه الحاكم فی المستدرك، و قال هذا حدیث صحیح الاسناد، و هو أول حدیث ذكرته لعبد الرحمن بن زید بن أسلم، اهـ و ساق سنده السبكی فی (شفاء السقام)".

١. روى الحاكم في المستدرك على الصحيحين أو احدهما، بسنده الى عمر عين قال: قال رسول الله علي (لما اقترف آدم ين الخطبية قال يا رب أسالك بحق محمد لما غفرت لي. فقال الله يها آدم و كيف عرفت محمداً ولم أخلقه. قال يا رب لانك لما خلقتني بيدك نفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوباً (لا إله إلا الله محمد رسول الله) فعرفت أنـك لم تـضف إلى اسمك إلا أحب الأسياء إليك فقال الله تعالى صدقت بيا آدم إنيه لأحب الخليق إلى و إذ سألتني بحقه فقد غفرت لك و لولا محمد ما خلقتك. وقال هذا حديث صحيح الاسناد ورد عليه الذهبي فقال بل موضوع (٢/ ٦١٥) قال الشيخ عبدالله الصديق و الحق أن الحديث ليس بصحيح ولا موضوع، بل هو ضعيف فقط كها صرح به البيهقي في (دلائل النبوة) و قد نقلت عبارته ورددت كلام الذهبي من ستة وجوه، و ذكرت ما يشهد للحديث في كتابي (الرد المحكم المتين) و وجدت له شاهداً يرتقي به إلى درجة الحسن، فروى ابـن بـشر بإسـناد قـوى كــا قـال الحافظ عن ميسرة الفجر. قال: يا رسول الله عَلِيَّة متى كنت نبياً؟ قيال: الما خلق الله الارض و استوى إلى السهاء فسواهن سبع سموات و خلق العرش كتب على ساق العرش و محمد رسول الله خاتم الانبياء، و خلق الله الجنة التي أسكنها آدم وحواء فكتب اسمى على الابواب و الأوراق والقباب والخيام"، وآدم بين الروح و الجسد فلها احياه الله انظر الى العرش فرآي اسمى فأخبره الله أنه سيد ولدك فلها غرَّهما الشيطان تابا و استشفعا باسمي إليه». منه و البيهقي في دلائل النبوة و صححه شيخ الإسلام البلقيني في (فتاويه) و القسطلاني في المواهب (١/ ٦٢) و انظر (المجمع) (٨/ ٢٥٣). روى ابن تيمية بسنده إلى أبي الفرج ابن الجوزي بسنده إلى ميسرة الفجر.

قال: قلت يا رسول الله متى كنت نبياً. الحديث و روى إبونعيم في كتاب (دلائل النبوة) بسنده قال: قلت يا رسول الله عليه المخطيفة الحديث، ثم قال ابن تيمية فهذا الحديث يؤيد المذى قبله، و هما كالتفسير للأحاديث الصحيحة اهدفتاوى ابن تيميه (٢/ ١٥٠) عن (مفاهيم يجب أن تصحح) ص١٢٩، ٢٣٩

٢ . شفاء السقام.



وأخرجه الطبراني في الأوسط و الصغير، و في سندهما بعض من لا يتهم ﴿ ٢٧٧ ﴾ بالكذب بل بالوهم.

> و مثله ينتقى بعض إحاديثه. و هذا هـ و الـذي فعلـه الحـاكم حيـث رأى أن الخبر مما قبله مالك فيها روى ابن حميد عنه حيث قال لأبي جعفر المنصور: «... و هو وسیلتك و وسیله آدم ﷺ». ٔ

> و بعد أن اقر الامام مالك عين بصحة الخبر و احتج به زالت تهمة الـوهم و قلة النضبط عن عبدالرحمن الذي إنها يقتدي من رماه بذلك بهالك، و عبدالرحمن بن زيد ليس بمن يرد خبره مطلقاً.

> ١ . قال ابن حجر عبدالرحمن بـن زيـد بـن أسـلم مـو لاهم: ضـعيف مـن الثامنـة ص٠٣٠. نـاظر أمرالمؤمنين أبوجعفر المنصور مالكاً في مسجد رسول الله عظم فقال مالك يا أمرالمومنين: لاتر فع صوتك في هذا المسجد فإن الله تعالى أدب قوماً فقال: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْ فَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَمُوقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﴾ الآيه، و مدح قوماً فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَاء الحُجُرَاتِ﴾ الآيه، و ذم قوماً فقـال: ﴿وَلَـوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُواْ أَنْفُسَهُمْ﴾ الآيه و إن حرمته ميتـاً كحرمته حياً، فاستكان لها أبو جعفر و قبال بيا أبيا عبيدالله: استقبل القبلية أم استقبل رسول الله ﷺ؟ فقال: ولم تصرف وجهك عنه و هو وسيلتك و وسيله أبيك آدم ﷺ إلى الله تعالى يوم القيامة، بل استقبله و استشفع به فيشفعه الله. قال الله تعالى: ﴿ وَلَـوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلْمُواْ أَنفُسَهُمْ ﴾ الآيه. اهم. قال الزرقاني على المواهب اللدنيه (٨/ ٣١٤) ، و الحكايه رواها أبوالحسن على بـن فهر في كتابه (فضائل مالك) و من طريقه الحافظ أبو الفضل عياض في (الشفا) بإسناد لا بـأس به بل قيل أنه صحيح، فمن أين أنها كذب وليس في روايتها وضاع و لا كذاب اهـ. من (براءة الحنيفيين) (١/ ٢٢٨) و مابعد، و فيه فوائد. و قال الشيخ عبدالله الصديق بعد كلام، و الحق أنها ضعيفه فقط، و قد عمل المالكية بمقتضاها فصر حوا باستحباب التوسل بـالنبي عَلِيْ ولم يحفظ عن أحد منهم، القول بكراهته فضلاً عن حرمته، و قد نقلت في (الرد المحكم المتين) كالام ابس الحاج صاحب (المدخل) و الامام قاسم العقباني و الامام ابن عرفية و العشار الشارمساحي و غيرهم من علماء المالكية و أئمتهم اه. . (الإتحافات) (٣٩) .



و هذا هو الامام الشافعي يستدل في دين الله ببعض أحاديثه في (الأم) و في (مسنده). فلا لوم على الحاكم في عده هذا الحديث صحيحاً، بل هو الصحيح إلا عند من يضيق صدره عند ساع فضائل المصطفى على الله .

و اما قول مالك لأبى جعفر المذكور فهو ما أخرجه القاضى عياض فى (الشفا بتعريف حقوق المصطفى) بسند جيد و ابن حميد فى السند هو محمد ابن حميد الرازى فى الراجح، على خلاف ما ظنه التقى السبكى لكن الرازى هذا ليس حاله كما يريد أن يصوره الشمس بن عبدالهادى حيث حشر قول جميع من تكلم فيه و أهمل كلام من أثنى عليه ، وهو أحد الثلاثة الذين الصلوا بابن تيمية، و هم شباب، فانخدعوا به، و زاغو، يذكر الجرح و يغفل عن التعديل فى الادلة التى تساق ضد شذوذ شيخه.

و محمد بن حميد هذا روى عن إبو داود، والترمذي، و ابن ماجه، و احمد بسن حنبل، ويحيى بن معين.

١ . ابن حميد قال ابن حجر حافظ ضعيف، وكان ابن معين حسن الرأى فيه من العاشرة. مات سنة ثهان وأربعين. التقريب ۴۷۵

٧. قال الشيخ طيب الذكر عبدالحى الكتانى عضم في ترجمه ابن تيميه و ما قيل له: و أما مسأله الزيارة فأنه انتدب للكلام منه فيها تقى الدين السبكى و الكيال بن الزملكانى و ناهيك بها و تصدى للرد على ابن السبكى ابن عبد الهادى الحنبلى، ولكنه ينقل الجرح ويغفل عن التعديل وسلك سبيل العنف و التشديد، وقد رد عليه و انتصر للسبكى جماعة منهم الامام عالم الحجاز في القرن الحادى عشر الشمس محمد بن علان الصديقى المكتى له في (المبرد المبكى في رد الصارم المنكى) و من اهل عصرنا البرهان إبراهيم بن عثمان السمنودى المصرى سهاه (نصرة الامام السبكى برد الصارم المنكى) و كذا الحافظ بن حجر له (الانارة بطرق حديث الزيارة). و انظر مبحثاً من (فتح البارى) و (المواهب اللدنية و شرحها. اهـ) فهرس الفهارس (١/ ٢٧٧) و انظر (الاغاثة بأدلة الاستغاثة) ص ٩ ـ ١٠.



قال ابن أبى خيثمه: سئل عنه ابن معين فقال: ثقة لا بأس به رازى كَيِّس، وقال أحمد: لا يزال بالرد علم ما دام محمد بن حميد، و عمن أثنى عليه الصاغانى و الذهلى. و قال الخليلى في (الارشاد) كان حافظاً عالماً بهذا الشأن رضيه أحمد و يحيى. و قال البخارى: فيه نظر ، و ليس مثله يتهم في هذا الخبر، وقد مات سنة ٢٤٨ عن سن عالية و كان عمره عند وفاة مالك لا يقل عن نحو خمس عشرة سنة، وهم يقبلون رواية ابن خمس في مسند إمامهم و يعقوب بن إسحاق لا بأس به كها ذكره الخطيب في (تاريخه) .

و أبو الحسن عبد الله بن محمد المتتاب، من أجل أصحاب إسهاعيل القاضى، ولاه المقتدر قضاء المدينه المنورة حوالى سنة ثلاثهائة، ولم يكن غير الثقات، الأفذاذ من اهل العلم ليولى قضاء المدينه المنورة في ذلك العهد.

و اسم ابن المنتاب يهم فيه كثير، و صاحبه محمد بـن احمـد بـن الفـرج وثقـه السمعاني في (النساب) عند ذكر الجزائري، وأقره ابن الأثير في (اللباب).

و إبوالحسن الفهري من الثقات و الأثبات مترجم في (العبر) للذهبي.

و ابن دلهاث من ثقاة شيوخ ابن عبد البر مترجم في (صلة) ابن بشكوال، وهي مطبوعة بمدريد. و ابن عبد الهادي يأبي قبول هذا الخبر، لأنه يمسّ شذوذ شيخيه ليس الا، اراد ابن المنثاب بسوق هذا الخبر الرد على ما في (مبسوط) شيخيه اسهاعيل القاضي المالكي المخالف لما رواه ابن وهب، عن مالك، و

١ . فقيل له في ذلك فقال: كأنه أكثر على نفسه. اهـ (١/ ٦٩)

۲. جاء فى تقريب النواوى هجلا و نقل القاضى عياض هجلا أن أهل الصنعة حددوا أول زمن يصح فيه السياع بخمس سنين، و على هذا استقر العمل. اهـ تدريب الـراوى شرح تقريب النـواوى (٧/ ٥٠)

٣. كان من الحفاظ للقرآن العالمين بعدد آياته و كان حجاجاً متنسكاً. (١٤/ ٢٧٦)



ان اسهاعیل من اهل العراق، واهل مصر والمدینه أعلم بمسائل مالك منهم. علی ان اسهاعیل لم یسند ما ذكره الی مالك بل أرسله إرسالاً، لكنه حیث یوافق هوی ابن عبدالهادی یقبله بدون سوال عن سنده بخلاف ما هنا ویطریه إطراء یغنیه عن ذكر السند فی نظره، فكأنه لم یر قول داود الاصفهانی فیه، ولله فی خلقه شؤون علی أنه قد وردت أخبار أخری فی توسل آدم یعضد بعضها بعضاً، استغنیناً عن ذكرها، اكتفاء بها سطرناه، لأن الأحادیث السابقة فیها كفایة لغیر المتعنیناً

٧ ـ ومنها حديث أبى سعيد الخدرى وشخ فى سنن ابن ماجه فى (باب المشى إلى الصلاة) «من خرج من بيته إلى الصلاة فقال اللهم إنى أسالك بحق السائلين عيلك» الحديث. ٢

قال الشهاب البوصيري في (مصباح الزجاج في زوائد ابن ماجه) هذا إسناد مسلسل بالضعفاء.

١. منه: ما ذكره ابن المتذر في تفسيره عن محمد بن على بن حسين بن على على لما أصاب آدم الخطيئه عظم كريه. و اشتد ندمه فجاء جبريل على نقال: «يا آدم هل أدلك على باب توبسك الذي يتوب الله عليك منه؟ قال بلى يا جبريل. قال قم في مقامك الذي تناجى فيه ربك فمجده وامدحه فليس شيئ أحب إلى الله من المدح. قال فأقول ماذا يا جبريل؟ قال فقل لا إله الا الله وفيه الملهم إنى اسالك بجاه محمد عبدك و كرامته عليك إن تغفر لى خطيشى؟ وساق الخبر. انظر (الدر المنثور في التفسير بالماثور) للأمام السيوطى (١٤٦/١) و محمد بن على هدو أب وجعفر الباقر من ثقات التابعين وساداتهم، خرج له الستة، و روى عن جابر و أبى سعيد وغيرهم. و رواه أبوبكر في كتاب (الشريعة) بسنده وفيه: (اللهم إنى اسالك بحق محمد عليك) و ذكر الخبر.

٢ . تقدم ذكر تمام الحديث تعليقاً



عطية هو العوفي، و فضيل بن مرزوق، والفضل بن الموفق [هو ابس خال ابن عيينة، قال أبو حاتم صالح ضعيف الحديث ولم يضعفه سواه و جرحه غير مفسر بل وثقه البستى] كلهم ضعفاء لكن رواه ابن خزيمة في (صحيحه) من طريق فضيل بن مرزوق فهو صحيح عنده.

و ذكره رزين، و رواه احمد منيع في (مسنده) ثنا يزيد، ثنا فضيل بن مرزوق، فذكره باسناده و متنه و قال علاء الدين مُغُلطاي في (العلام شرح سنن ابن ماجه) ذكره أبونعيم الفضل «هو ابن دُكين» في كتاب (الصلاة) عن فضيل بن مرزوق، عن عطية، عن أبي سعيد الخدري موقوفاً. اهـ. ٢

و لم ينفرد عطية عن الخدري، بل تابعه أبو الصديق عنه في رواية عبدالحكم بن ذكوان. و هو ثقه عند ابن حبان. و إن أعله إبو الفرج. في (علله).

الفضيل بن الموفق. قال فيه أبوحاتم ضعيف الحديث و لم ينضعفه و جرحه لم يفسر، بل وثقه
البستى. قاله الشيخ محمد زاهر هي و قال ابن حجر صدوق ينوهم، رمني بالتشيع، التقريب
٤٤٨.

٧. قال االحافظ ابن حجر فأمن الحديث من تدليسه أى تدليس عطية و ذكر أن الرامى له بالتدليس غير معروف شخصه، ولا اسمه و لاحاله، و لم يذكر له إسناد و مثل هذا لا يثبت به الجرح. كذا في (هداية المتخبطين) ص ٦٠. وقال ابن قيم: عطية العوفي و إن ضعفه أهمل الحديث فقد احتملوا حديثه. و خرجوه في السنن. و قال الحافظ في الإصلاء: روى له أبو داود أحاديث ساكتاً عليها يعني أنها صالحة، و حسن له الترمذي عدة أحاديث بعضها من أفراده، و المراد بالسنن: سنن ابي داود و الترمذي و النسائي و ابن ماجه، وقد جعلها مؤلفوها مآخذ ومصادر الأحكام الدين صالحة للأخذ بها، فهي مقدمة على المسانيد و المعاجم، فإن إصحابها يروون ما يجدون. المصدر السابق.

وقال فيه ابن حجر في التهذيب بعد ان نقل تضعيف من ضعفه من الاثمة، قال ابـن سـعد كـان ثقة إن شاء الله تعالى. قال ابن أبي حاتم يكتب حديثه. اهـ مفرقاً (٧/ ٢٠١)



و أخرج ابن السنى فى (عمل اليوم و الليلة) اسند فيه الوازع، عن بـلال وليس فيه عطية، ولا مرزوق و لا ابن الموفق «اللهم بحق السائلين عليك» تظهر أنه لم ينفرد عطية، ولا ابن مرزوق، ولا ابن الموفق بالنظر إلى هذه الطرق على فرض ضعف الثلاثة.

مع أن يزيد بن هارون شيخ احمد بن منيع شارك ابن الموفق في روايته، عن ابن مرزوق و كذا الفضل بن دكين و ابن فضيل وسليهان بن حبان و غيرهم.

وعطية جُرح بالتشيع لكن حسن له الترمذي عدة احاديث، وعن ابن معين أنه صالح، وعن ابن سعد: ثقة إن شاء الله وعن ابن عدى: له أحاديث صالحة. ٢ و بعد التصريح بالخدري لايبقي احتال التدليس، ولا سيها مع المتابعة. ٢

١ . عمل اليوم و الليلة ص٢٤.

٢ . عن ابن عدى لعطبة احاديث صالحة.

٣. جاء في (قفو الاثر في صفوة علوم الاثر) المتابعة: أن يتابع رواياً ظن تفرده و لو صحابياً غيره، و لو صحابياً في لفظ ما رواه أو معناه بشرط وحدة الصحابي في متابعة غيره لغيره، و يسمى هـذا
 الغير المتابع بكسر الباء و التابع ايضاً.

و الشاهد: حديث يساوى آخر أو يشبهه فى المعنى فقط و الصحابى غير واحد و ايبراده يسمى استشهاداً. اهـ ص ٦٤ و قال الشيخ على فى رده على الالبانى الذى ضعف حديث عطية، وردة. والحديث أخرجه أحمد، و ابن ماجه و ابن خزيمة فى التوحيد و هو محمن صححه، و ابو نعيم فى الصلاة و آخرون، وقال: فأو لا الحافظ ابن حجر ليس وحده حسن هذا الحديث، فقد أخرجه ابن خزيمة فى صحيحه، و قبله الامام ابن ابى حاتم، شم الحافظ عبدالغنى المقدسى صاحب الكهال، ثم الحافظ شرف الدين عبدالمؤمن الدمياطى فى (المتجر الربيح) الحافظ أبو صاحب الكهال، ثم ألما فقط منه أشرف الدمياطى، ما رأيت أحفظ منه. ثم أبو الفضل عبد الرحيم العراقى، ثم خاتمة الحفاظ ابن حجر، فهؤ لاه سبعة وقال بعد كلام. و بهذا تعلم إن عطية عند الحفاظ من المقبولين إذا صرح بالساع و اندفع قول الالبانى فى تدليسه، و ما رتب عليه اغتراراً بكلام ابن حبان بغير رواية صحيحة، ثم قال و ايضاً يرفع تدليسه فى هذا الحديث أن الحديث رواه ابن ماجه فى سنه بلفظ عن ابى سعيد الخدرى كها فى السنن المطبوعه و فى



و ابن مرزوق ترجح توثیقه عند مسلم فروی عنه فی (صحیحه).

على ان الحديث مروى بطريق بلال، ﴿ فَعَنْكَ فَلَا تَنْزُلُ دَرَجَةَ الْحَـدَيْثُ مُهَــا نزلت عن درجة الاحتجاج بـه، بـل يـدور أمـره بـين الـصحة والحسن لكثـرة المتابعات و الشواهد كما أشرنا إليها.

و قول من يقول: إن الجرح مقدم على التعديل على ضعفه فيها إذا تعارضًا بتكافئها في الميزان، و دون اثبات ذلك مفاوز ' فلا يتمكن المبتدعة من اتخاذ ذلك تكأة لرد الاحاديث الثابتة برجال وثقهم اهل الشان بترجح ذلك عندهم.

شرحها المخطوط للحافظ مغلطاي ذكر متن الحديث بلفظ ابي سعيد، ففي تصريحه بالخدري ما ينفي ارادة غيره، فاما فرض ذلك فهو الكذب البحث، و لا يجيء ذلك الا من الوضاعين، و قـد صان الله عطية من ذلك.

ثم قال و الذي وقف حديث عطية راو واحد وهو الحافظ ابونعيم، و الذين رفعوه منهم الحافظ الكبيريزيد بن هارون. وثلاثة ثقاة آخرون عبدالله بن صالح العجلي، و محمد بـن عـزوان و ابـو خالد بن الاحمر، و الخامس الفضل بن الموفق المذي في استناده ابين ماجمه، وهمو منضعف، و الشاهد المرفوع من طريق ابي الصديق الناجي الذي رواه عن ابي سعيد مرفوعاً فكيف يكون الاضطراب؟ و انها دعوى الاضطراب مع ظهور الرفع دليـل على ان الاستاذ لا يبحث عـن الحقيقة، و انها رجع الحافظ ابن ابي حاتم الوقف، لان الحديث لم يقع لـه مرفوعـاً إلا بروايـة عبدالله بن صالح، و هو ثقة غير حافظ، و وقع له موقوفاً من رواية ابي نعيم و هو حـافظ فرجـع الوقف. اهـ و تمام الكلام لمن يريده في (هداية المتخبطين) ص٥٩ ـ ٧٦

١ . قال احمد: كل رجل ثبتت عدالته لم يقبل فيه تجريح حتى يتبين ذلك عليه بامر لايحتمل غير جرحه، و قال السبكي قولهم الجرح مقدم، إنها يعنون، حالة تعرض الجرح و التعديل، فاذا تعارضاً له لا من جهة الترجيح قدمنا الجرح لما فيه من زيادة العلم. وتعارضها هو استواء الظن عندهما لأن هذا شان التعارض، وقال في جمع الجوامع و الجرح مقدم إن كان عدد الجارح اكشر من المعدل اجماعاً، و كذا اذا تساويا أو كان الجارح أقل. و قال ابن شـعبان يطلب الترجيح اهــ قاعدة في الجرح و التعديل للامام التقى السبكي تعليق الشيخ عبد الفتاح أبو غدة ص١٥.



وقد حسن هذا الحديث الحافظان: العراقى فى (تخريج أحاديث الإحياء)، و ابن حجر فى (أمالى الاذكار) وفى الحديث التوسل بعامة المسلمين و خاصتهم و ادخال الباء فى احد مفعولى السؤال انها هو فى السؤال الاستعلامى كقوله تعالى: ﴿فَسَتَل بِهِ خَبِيراً﴾ و ﴿سَأَلُ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ .

و اما السؤال الاستعطائي فلا تدخل الباء فيه اصلاً الاعلى المتوسل به. فدونك الأدعية المأثورة فتصور إدخالها هنا في المفعول الشاني إخراج للكلام عن سننه بهوى، وصحية تمجها الأسماع. وليس معنى الحق الاجابة، بل ما يستحقه السائلون المتضرعون فضلاً من الله سبحانه.

١ . سورة الفرقان: الآية ٩٥ قال الزجاج المعنى فاسال عنه، و قد حكى هذا جماعة من اهل اللغة أن
 الباء تكون بمعنى عن كها قال تعالى: سأل سائل بعذاب واقع.

و قال على بن سليهان المعنى فاسال بسوالك إياه خيبراً. و كذَّلك قال ابس جبسير الخبسير هــو الله تعالى. القرطبي (١٣/ ٦٣) وقال مجاهد: ما أخبرتك من شيئ فهو كها أخبرتــك وقــال (شــمس بن عطية هذا القرآن خبير به). مختصر ابن كثير (٢/ ١٣٣٧).

(بعذاب واقع) سورة المعارج: الآية ١ قال القرطبى: والباء يجوز أن تكون بمعنى عن، و السؤال بمعنى الدعاء أى دعا بعذاب الله تعالى، عن ابن عباس و غيره إلىخ (١٨ / ٢٨٧) و قال ابن كثير: أى استعجل سائل بعذاب واقع، ثم قال: قال النسائى فى قول تعالى: ﴿سأل سائلُ بِعذابٍ واقِع﴾ قال: النضر بن الحارث، وقال العوفى عن ابى عباس، ذلك سوال عن عذاب الله وهو وأقع بهم مختصر ابن كثير (٣/ ٥٤٧).

٢ . عن عاتشة جسط أن رسول الله على كان إذا استيقظ من الليل قال: (الاله الا انت سبحانك اللهم استغفرك لذنبى و اسالك رحمتك اللهم زدنى علماً و الانزغ قلبى بعد اذ هديتنى و هب لى من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب) رواه إبو داود.

عن ابى موسى الاشعرى رضى الله أن النبى ﷺ كان اذا خاف قوماً قال: «اللهم إنا نجعلك فى نحورهم ونعوذ بك من شرورهم» . أبو داوود النسائى، وحديث معاذ ﷺ و فيه قل: «اللهم اكفنى بحلالك عن حرامك و اغننى بفضلك عمن سواك» الترمذى و قال حديث حسن.

٣. تقدم الاشارة الى هذا، قال الشيخ على: و هذه الكرامة هى نفس التى اعطاها الله لاصحاب
الغار فانها طلبوا الفرج بكرامة أعهالهم الصالحة السابقة التى عملوها فلم يطلبوه بعمل عملوه
فى الغار اها الهداية ٧٦.



فيكون عد "بحق السائلين" سؤالاً لهذا الداعى هذياناً محضاً، و لا سيها عند ملاحظة ما عطف عليه في الحديث و أما أنه ليس في سياق الحديث ما يصلح أن يكون سُؤلاً غير ذلك فمها يثير الضحك الشديد و الهزء المديد، فأين ذهب من هذا الزاعم "أن تعيذني من النار".

و كم يكرر الفعل للتوكيد: فالسؤال في الفعل الأخر هو السؤل في الفعلين المتقدمين، بل لو لم تكن تلك الأفعال من باب التوكيد لدخلت في باب التنازع، فيكون هذا القيد معتبراً في الجميع على كل تقدير وأما من يحاول رد التوسل بتصور دخوله في الحلف بغير الله فإنها حاول الرد على المصطفى صلوات الله عليه، لأنه هو الذي علم صيغ التوسل و فيها التوسل بالاشخاص و أين التوسل من الحلف؟

۱ . وهو (بحق ممشاي هذا) وقد تقدم نص الحديث.

٢ . و هر آخر الحديث «اللهم إنى إسألك بحق السائلين عليك... أن تعين ني من النار» . و تقدم بنصه.

٣. التنازع عبارة عن توجه عاملين إلى معمول واحد مثاله ضربت و أكرمت زيداً فكل واحد من ضربت وأكرمت يطلب (زيداً). بالمفعولية. اهد شرح ألفية بن مالك. (٢/ ٩٣) من الحلف: قال ابن تيمية و ساغ النزاع في السؤال بالأنبياء و الصالحين دون الإقسام بهم، لأن بين السؤال والاقسام فوقاً فإن السائل متضرع ذليل بسبب يناسب الاجابة. اهد (قاعدة جليلة في التوسل و الوسيلة) ص ٦٥ أقول لكن الاقسام على الله تعالى ثابت ايضاً فقد قال رسول الله على: (إن من عبد الله من لو أقسم على الله عزوجل لأبره» الشيخان، و احمد وغيرهم، وقال على: (أرب الشعت اغبر مدفوع بالابواب لو اقسم على الله عزوجل لأبره» رواه احمد ومسلم و غيرهما وقال على: (الا اخبركم باهل الجنة؟ كل ضعيف مستضعف لو اقسم على الله لأبره الا اخبركم باهل النار؟ كل عتق جواظ متكبره (واه الشيخان و غيرهما. فالجمهور على جواز الاقسام على الله تعالى فلم يقلى. انظر (براءة الحنفيين) (١/ ٢٨٣) ولا شك أن توسل غير الاقسام على الله تعالى فلم يبق سبب يمنع اتباع ابن تيمية من إباحة التوسل الذى قال به ابن تيمية بىل و أن يقول وا بجواز يبوسانه.



ولا بأس أن نزيد هنا كلمة في الاستغاثة والاستعانة والكل من واد واحد.

ففي حديث الشفاعة عند البخاري "استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد على الله '.

الاستغاثة طلب الغوث و منه قوله تعالى: ﴿ فَاسْتَغَاثُهُ الَّذِي مِن شِيمَتِهِ صَلَى اللَّذِي مِنْ صَدُوّهِ﴾
 [القصص: الآية ١٥] قال القرطبي: اى طلب نصره و غوثه. اهـ الجامع الاحكام القرآن (٢٦٠/١٣). و الاستغاثة طلب العون، و منه قوله تعالى: ﴿ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [ الفاتحة: الآية ٥] أى نطلب العون و التأييد و التوفيق. القراطبي (١/ ١٤٥) قال رسول الله يَظِيّهُ «ان الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الأذن، وفيه فيينا هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد فيشفع ليقضى بين الخلق ٤. و هو في البخارى بتهامه في كتباب الزكاة فتح البارى (٣٨/٣٣) قال الشيخ حسن السقاف أقول وهذا تصريح بالاستغاثة بغير الله تعالى في أمر لا يملك تفريجه الا الله تعالى وحده و كلنا نعتقد أن رسول الله عبد من عبيد الله تعالى ليس له الملك يومئذ لأن الله تعالى يقول: ﴿ لِيَ المُلْكُ الْيَوْمَ للهُ الْوَاحِدِ الْفَهَادِ ﴾ و استغاثة الناس بعد الشاح الشرك من الايهان يومئذ و خصوصاً سيدنا آدم الذي يعترف بأنه لا يستطيع ذلك ثم بمن بعده من أكبر الأدلة و انصعها و أصحها على أن الاستغاثة بغير الله تعالى و لو لم يكن المستغيث يملك النفع ليس شركاً و لا كفراً كما يظن البعض بل هو حق في موقف يشهده الخلق جميعاً، بين يدى الله رب العالمين، إلخ من (الاغاثة بادلة الاستغاثة على مر 1 - ١٤.

و إذ كنا نعتقد و هو الحق أن الانبياء أحياء في قبورهم، و إنهم بعد صوتهم على الكرامة التي كانوا عليها وهم في الحياة الدنيا عند ربهم فيا المانع من أن يستغاث بهم فيان الاستغاثة طلب الغوث عن يملك الدعاء فلا يخدش عقيدتك يا مؤمن الغوث عن يملك الدعاء فلا يخدش عقيدتك يا مؤمن شيئ ابداً، ان تقول بيا رب أغنني و أغنني بجاء رسول الله يخطف وروى البزاز عن ابن عباس بجين أن رسول الله يخطف قال: (إن لله ملاتكة في الارض يكتبون ما يسقط من ورق الشجر فإذا أصابت أحدكم عرجة بارض فلاة فليناد يا حباد الله أعينوني و حسنة الحافظ ابن حجر كذا في الاذكار لابن علان السعديقي (٥/ ١٥) و حسنة الحافظ السخاوي في شرح الابتهاج) و قال الهيثمي في (مجمع الزوائد) (١٥/ ١٣٧) و رجاله ثقاة. و ذكر ابن تيمية الحديث في (الكلم الطيب) لأنه يراه من الكلم الطيب لا الخبيث و علق الشيخ ناصر عليه فقال: ضعيف، و قال في موضوع آخر أنه حديث حسن و جعله موقوفاً على ابن عباس مجيئك وانه قال ربها أخذه من أهل الكتاب هل يجوز أن يظن في ابن عباس مجيئة أن ياخذ الشرك من



وهذا يدل على جواز الاستعال الاستغاثة في صدد التوسل. وأما حديث «لايستغاث بي» عند الطبراني، ففي سنده ابن لهيعة، و قد شرحنا حاله في (الاشفاق)`

أهل الكتاب ثم يرويه للامة، ثم يتلقاه علماء الأمة بالقبول، ويعملوا به و على رأسهم أحمد بـن حنبل هلا ؟

وروى الطبرانى و أبو يعلى فى مسنده و ابن السنى فى (عمل اليوم و الليلة) عن عبدالله بن مسعود هجنت قال: رسول الله علي إدا انفلت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا على يا عباد الله احبسوا على فإن لله فى الارض حاضراً سيحبسه عليكم.

و فى رواية أخرى خذا الحديث اإذا أضل أحدكم شيئاً أو اراد أحدكم غوثاً و هبو بـ أرض ليس بها انيس فليقل يا عباد لله أغيثونى يا عباد الله اغيثونى فإن لله عباداً لا نراهم، رواها الطبرانى فى الكبير و قال بعد ذلك: وقد جُرب ذلك. و نقل ذلك الإمام النووى عن بعض شيوخه الكبيار فى العلم. انظر (المنتقى المختار من كتاب الاذكار) للشيخ محمد على الصابونى ص ٢٠٨ و انظر (إتحاف الأذكاء)

١. الاشفاق على أحكام الطلاق في الرد على (نظام الطلاق) للقاضى احمد شاكر، و الذى اشتغل بعد ذلك بحديث رسول الله على فصار على أمن أعلامه، فرجع بذلك عها في كتابه ذلك إن شاء الله تعالى. روى الطبراني عن عبادة بن الصامت قال كان في زمن النبي على منافق يؤذى المؤمنين فقال ابو بكر الصديق على قوموا بنا لنستغيث برسول الله من هذا المنافق، فقال رسول الله ينها: •أنه الأستغاث بي و إنها يستغاث الله، قال الشيخ عبدالله الصديق. فهذا الحديث أنها أراد الاستغاثة فيها لايقدر عليه المخلوق كها قال ابن تبعية، على أن الحديث ضعيف كها بينته في (الرد المحكم المتين) وقال الشيخ أبو حامد، فإن صح الحديث فيحتمل معانى:

احدهما: إن النبى على كان قد اجرى على المنافقين أحكام المسلمين بأمرالله تعالى، ثم قـال و لا شك أن أدب السؤال أن يكون المسئول ممكناً فكها أننا لا نسأل الله تعـالى إلا مـا هــو ممكــن فــى القدرة الافحية كذلك لا نسأل النبي على ما لايمكن أن يجيب إليه.

الثانى: أن يكون ذلك من باب قوله: هما أنا حملتكم ولكن الله حملكم ، أنا و إن استغيث بى فالمستغاث به فى الحقيقة هو الله تعالى، و كثيراً تجىء السنة بنحو هذا من بيان حقيقة الامر، و يحيى القرآن بإضافة العمل إلى مكتسبه كقوله عظمًا: «لن يدخل احداً منكم الجنة عمله " مع قوله تعالى: ﴿ الدُّخُلُوا الجُنةَ بِنَا كُتُم تَعْمَلُونَ ﴾ ثم قال و بالجملة لفظ الاستغاثة بالنسبة لمن يحصل منه غوث إما خلقاً و ايجاداً، و إما تسبباً و كسباً امر معلوم لا شك فيه لغة و شرعاً. إلىخ بتصرف (براءة الحنيفين) (٢٦٩ - ٢٧٠).

٢٨٨ ع فلا يناهض الحديث الصحيح.

و اما حديث «و إذا استعنت فاستعن بالله» فمعنى: عند استعانتك بأى مستعانِ فاستعن بالله \_ على لين في طرقها كلها \_ حملاً على الحقيقة. فالمسلم لاينسى مسبب الاسباب عندما يستعين بسبب من الاسباب و ها هو عمر بيسك حينها استسقى بالعباس بيس أن يقول آن الاستقساء «اللهم فاسقنا». وهذا هو الادب الاسلامى.

ولو لم نحمل الحديث على هذا المعنى لتكلفنا المجاز، و لعارضته عدة آيات و أحاديث في سردها طول. على أن لفظ «إذا» في الحديث بعيد عن إفادة

١. تقدمت احاديث صحيحة هي في البخاري و غيره على التوسل و الاستغاثة قريباً.

٢ . تمام الحديث "يا خلام إنى أحلمك كليات احفظ الله يجفظك إحضظ الله تجسده تجاهسك إذا سسألت فاسأل الله و إذا استعنت فاستعن بالله و احلم أن الأمسة لمو اجتمعست حلى أن يتفصوك بسشيئ لم ينفعوك إلا بشىء كتبه الله لك و إن اجتمعوا على أن يضروك بشىء لم يضروك إلا بشىء كتبه الله عليك رفعت الاقلام و جفت الصحف" . رواه الترمذى.

وما يظن أن هناك أحد ينكر الأسباب بعد قول الله تعالى: ﴿وَأَعِدُوا هُم مَااستَعَلَّمْتُم مِن فُوَقٍ﴾ هو الذى جعل لكم الارض ذلولاً فامشوا فى مناكبها». و المفرق فى منع الاستعانة بالناس، جهلا وقصوراً من خلال هذا الحديث. يستمين بالطبيب إذا مرض، و يستعين بالتاجر يشترى منه قوته، و مصلح السيارة يصلح له السيارة و بعمله و وظيفته فى جلب رزقه و هكذا. ولقد قال رسول الله ﷺ: ٥٠. . والله عون العبد ما كان العبد فى عون اخيه ، رواه مسلم.

بل قال الله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُواْ عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلاَ تَعَاوَنُواْ عَلَى الإِثْم وَالْعُدُوانِ ﴾ المائده/ ٢.



معنى «كلما» بل هو من صيغ الاهمال عند المناطقة، فلا يكون للخصم مجال أن يتمسك به اصلاً. وزد على ذلك إفراد الضمير، و الخاصة ـ و منهم ابن عباس هَيْنَك \_ يحسن بهم أن تكون استعانتهم بمسبب الاسباب.

و اما قول تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَمِينُ ﴾ ففى العبادة و الهداية بقرينة السباق و السياق كما هو الجدير بحال المناجاة، فلا يكون فيه تعطيل الاسباب العادية الدنيوية. \

و قد احسن صديقنا العلامة المحقق صاحب المؤلفات الممتعة الأستاذ الكبير الشيخ محمد حسنين العدوي المالكي ٢

حيث ألف عدة كتب في دفع شبه يصطنعها التيميون حول التوسل فأزاح ظلهاتهم ببيانه العذب و تحقيقه الرائع، و مقامه في العلم فوق منازل شيوخ مشايخ هؤلاء بدرجات اتفاقاً بين اهل العلم.

و أما سماع أصحاب القبور و إدراكهم فمن أوسع من سرد أدلة ذلك

١. قال ابن كثير: ﴿إِيّاكَ تَمْبُدُ وَإِيّاكَ تَسْتَعِينُ﴾ العبادة في اللغة مأخوذة من الذلة يقال طريق معبد، و بعير معبد، اى مذلل. وفي الشرع هي ما يجمع كهال المحبة و الخضوع و الخبوف. ﴿إذن فليس كل دعاء عبادة، وليس من دعا ميناً أنه قد عبده ومن دعا حياً فقد عبده اذ لا يكون مع المدعاء المحبة و الحضوع﴾ و قدم المفعول و كرر للاهتهام و الحصر، أى لا نعبد إلا ايباك و لا نتوكل إلا عليك و هذا هو كهال الطاعة، و الدين كله يرجع إلى هذين المعنين، فالاول تبرؤ من السرك والثاني تبرؤ من الحول والقوة و التفويض إلى لله عزوجل. الهـ مختصر ابن كثير (١/ ٢٢) و انظر الشيخ ابوحامد. العبادة لغة أقصى نهاية الخضوع والتذلل بشرط نية القرطبي (١/ ٤٥) وقال الشيخ ابوحامد. العبادة لغة أقصى نهاية الخضوع والتذلل بشرط نية التقرب، و لا يكون ذلك إلا لمن له غاية التعظيم، ثم قال و شرعاً: امتثال أمر الله تعالى كها أمر على الوجه المأمور به من أجل أنه أمرٌ مع المبادة بغاية الحب و الخضوع و التعظيم. الهـ بتـصرف (البرائة) (١٢٤) و ما بعد.

٢ . محمد حسنين العدوى المالكي أحد أعضا هيئة كبار العلماء من الأزهر الشريف و له مؤلفات عديدة.



\* ٢٩٠ ﴾ المحدث عبد الحي اللكنوى في (تذكرة الراشد) و أما قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴾ ففي حق المشركين عند المحققين. ا

و هناك تحقيق ذلك فلا تلتفت إلى مغالطات المغالطين.

١. تذكرة الراشد برد تبصرة الناقد، هو واحد من (١٠٧) كتاب و رسالة توفى عن تاليفها علامة الهند، وحجة الله على الخلق علياً و عملاً، و صالحاً و زاهداً مولانا الشيخ عبدالحي اللكنوي، و لد الله في مقدمة كتابه الماتع (الرفع و ولد الله في مقدمة كتابه الماتع (الرفع و التكميل) بتحقيق الشيخ عبد الحسيني في كتابه الجامع (نزهة الخواطر) . و الرفع و التكميل آية في بحوث هامة في الجرح و التعديل، و كتابه الجامع فيه متفرقات فريدة يتفع بها طالب العلم و العالم و الحمد لله، وقد حققه و أضاف إضافات نافعة الشيخ عبدالفتاح أبو غدة رحمه مولاه.

٢ . قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ اللهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ ومَا أَنْتَ بِمُسْمِع مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴾ (فاطر/ ٢٢) قال القرطبي امن في القبور؛ أي الكفار الذين أمات الكفر قلوبهم، أي كما لا تسمع من مات كذلك لا تسمع من مات قلبه ثم قال: ﴿إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ أي رسول منـذر فلـيس عليـك إلا التبليـغ، ليس لك من الهدى شيئ إنها الهدى بيد الله تبارك و تعالى (١٤/ ٢٤٠) و قال ابن كشير: ﴿ وَمَا أنتَ بمُسْمِع مَّن في الْقُبُور﴾ أي كها لا ينتفع الاموات بعد موتهم وصيرورتهم إلى قبورهم و هـم. كفار بالهداية و الدعوة إليها، كذلك هؤلاء المشركون الذين كتب الله عليهم الشقاوة لاحيلة لـك فيهم، و لا تستطيع هدايتهم ﴿إِنْ أَنتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ أي إنها عليك البلاغ و الإنذار و الله يـضـل مـن يشاء و يهدي من يشاء. اهم مختصر ابن كثير (٣/ ١٤٥) و قال الشيخ محمد على المصابوني صاحب الخدمات الجليلة لكتباب الله تعالى، زاده الله من فيضله ﴿ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِع مَّن فِي الْقُبُورِ﴾ أي إن الله يسمع من يشاء إسهاعه دعوة الحق فيجببه بالايهان ويشرح صدره للاسلام و ما أنت يا محمد بمسمع هؤلاء الكفار، لأنهم أموات القلوب لا يدركون ولا يفقهون. قال ابن الجوزي: أراد بمن في القبور الكفار، و شبههم بالموتي اهـ (صفوة التفاسير) (٢/ ٥٧٣) و تفسير ابن الجوزي (٦/ ٤٨٨) أقول تقدم الحديث على سهاع الموتى من خيلال حيديث قليب بدر، وسياع الموتي إصوات من يزورهم أما الانبياء فأحياء في قبورهم فهم يسمعون دون ريب. أما التفرقة في أمر رسول الله ﷺ بين حياته على الارض و حياته في السرزخ فـأمر خطـير كـما سبق ذكره، وقد كان اليهود يفرقون بين حياة الرسول على الارض وحياته بعد الانتقال، يقصدون بذلك ازدراء الرسول ﷺ، وقد قتل على ﴿ فَ وَاحداً تَكُلُّم فِي مِحْلُسُهُ كُلُّمةُ فِيهَا ازدراء بالرسول ﷺ، ولما ظهر بها اليهود بعد ذلك تصدى لهم جهابـذة العلماء و أفسدوا ما قالوه بالنقل و العقل و الاستحسان الشرعي و العرفيي و أبادوهم بالنضرب بالسياط وضرب الاعناق، اهـ و انظر المسألة في (البرائة) (٢/ ٣٣).



## الخاتمة

وبتلك الاحاديث والآثار يظهر أن من ينكر التوسل بالانبياء و الاولياء و الصالحين أحياء و أمواتاً ليس عنده أدنى حجة، و إن رَمْي المسلمين بالاشراك بسبب التوسل ما هو إلا تهور يرجع ضرره إلى الرامي، نسأل الله العافية.

و أما إن كان بين العامة من يخطىء في مراعاة أدب الزيارة و التوسيل فمن واجب أهل العلم إرشادهم إلى الصواب برفق. أ

١ . نعم برفق وبحسن ظن بالمسلمين. روى البخاري أن رسول الله ﷺ قال: «من صلى صلاتنا و اسلم و استقبل قبلتنا و أكل ذبيحتنا فذلك المسلم له ذمة الله و رسوله فلا تُخفروا الله في ذمتــه" . إن هؤلاء الذين يطلبون من الرسول و من الصالحين المغفرة و الجنة والشفاء هم مسلمون ولكن يخطئون في التعبير، و لا يخطئهم التوحيد، لأن مقيصودهم الاستشفاع إلى الله تعالى بتلك الوسيلة. فكأنه يقول يا رسول الله اسبال الله أن يغفر لبي و أن يرحمني وأن يشفيني و يقبضي حاجتي، وأنا أتوسل بك إلى الله تعالى في ذلك و قد كان الصحابة يسألون رسول الله على ما يكون منه و ما لا يكون فيعلم و ينصح ويرشد. لقد سأله خادمه الجنة فيا أنكر ﷺ ذلـك و إنــها قال له: «أعنى على نفسك بكثرة السجود» . والحديث في مسلم ثم بياب المجاز بياب واسبع عظيم لا ينكره منكر. و لوكان الرسول علي لا يقدر على فعل المسئول، فلا يضير ذلك بتوحيـد السائل، ويكون واجب العلماء تعليم من لا يعلم، بالحكمة و الموعظة الحسنة. و إنه لمن سوء الظن بالمسلمين و من الجهل بالدين حمل آيات المشركين على المسلمين الجاهلين، أو الرامين إلى معاني قد لا ينتبه لها لاول وهلة. و ما احسن قول الشيخ يوسف الدجوي ﴿ فَعَ هَذَا الْمُجَالُ: «ولا ادرى كيف يكفرون بالاستغاثة نحوها، فإن المستغيث إن كان طالباً من الله بكرامة هذا الميت لديه فالامر واضح، وإن كان طالباً من الولى نفسه في نها يطلب منه على اعتقباد أن الله تعالى اعطاه قوة روحانية تشبه قوة الملائكة فهو يفعل بها باذن الله تعالى، فهل في ذلك تأليه له؟ و لو فرضنا جدلاً أننا مخطئون في ذلك لم يكن فيه شرك و لا كفر بل تكون كمن طلب من المقعد المعونة معتقداً أنه صحيح غير مقعد، مع أن عمل الارواح و مواهب الانبياء و الاولياء ثابتة فيي الدلائل القطعية على الرغم من أنوفهم.



و قد جرى عمل الأمة على التوسل و الزيارة إلى أن ابتـدع إنكـار ذلـك الحراني، فردّ أهل العلم كيده في نحره، و دامت فتنته عند جاهلي بلاياه.

وقد غلط الآلوسي و ابنه المتصرف في تفسيره بعض غلط ترده عليهما تلك الأدلة، و كانا مضطربين في مسائل من عدوى جيرانهما، وبعض شيوخهما، وليس هذا بموضع بسط لذكر ذلك. \

و من أراد أن يعرف عمل الاثمة في التوسل بخير الخلق فليراجع (مصباح الظلام في المستغيثين بخير الأنام) للامام القدوه ابي عبد الله النعمان بـن محمــد

و صفوة القول أننا نقول: هؤلاء المستغيثون يعتقدون أن الله أعطى هؤلاء الاولياء مواهب لم يعطها لغيرهم، و ذلك جائز لا يمكنهم منعه، و هم يقولون إنهم اعتقدوا فيهم الالوهية مع أن ذلك لا يقول به أحد إلا عند من أساء الظن بالمسلمين ظلماً و عناداً. ولو فرضنا أن ذلك مشكوك فيه فهل يجوز التكفير و القتل بمجرد الشك. اهد مقالات و فتاوى ص ٢٦١ وقال الشيخ الكوثرى هيم و إن لابس زيارة بعض العامة أو توسله شيئ من البدع فالواجب على العالم أن يرشده إلى السنة برفق لا أن يرميه بالشرك و يستبيح ماله و دمه. (مقالات الكوثرى: ص٣٦)

ثم قال و بقى هناك أمران أحدهما أن التوسل بجاه غير النبى ﷺ لا بأس به ايضاً إن كان المتوسل من علم أن له جاهاً عند الله تعالى كالمقطوع بصلاحه و ولايته بعد أن قال قبل أسطر: و بعد هذا كله أنا لا أرى بأساً في التوسل إلى الله تعالى بجاه النبى ﷺ عند الله تعالى حياً ميتاً إلخ (روح المعاني) (٢/ ١٢٤ ـ ١٢٨).

٢ . روى البيهقى (شعب الايهان) و ابن عساكر من طريق عبد الله بن احمد عن أبيه أحمد بسند
 صححه حتى الألباني قال عبد الله سمعت أبى يقول حججت خمس حجج منها اثنين راكباً و



ثلاثة ماشياً و ثلاثة راكباً فضللت الطريق في حجة و كنت ماشياً فجعلت أقول: (يا عباد الله دلونا على الطريق، و ذكره هذه القصة ابن مفلح تلميذ ابن تيمية في كتابه (الآداب الشرعية). فذكر القصة المذكورة تبين أن الاستغاثة بغير الله تعالى ليست شركاً إلا إذا اعتقد المستغيث له قوة النفع والضر بنفسه دون الله تعالى. و قال الحافظ أبو بكر بن المقرى في (مسند أصبهان) (كنت أنا و الطبراني و أبو الشيخ في مدينة النبي عليه فضاق بنا الوقت فواصلنا ذلك اليوم فلها كان وقت العشاء أتيت القبر الشريف وقلت يا رسول الله: الجوع، فقال لي الطبراني: اجلس فإما أن يكون الرزق أو الموت فقمت أنا و أبو شيخ فحضر الباب علوى ففتحنا له فاذا معه غلامان بزنبيلين فيها شيئ كثير فقال يا قوم شكوتم إلى النبي خلي فإني رأيته أي في المنام فأمرني بحمل شيئ إليكم) نقل هذه الحادثة الحافظ السخاوي في (القول البديع) و ابن المقرىه، و الطبراني و أبوالشيغ، كلهم من كبار الحفاظ المشهورين.

و انظر الفصل الثالث في التوسل به بيل بعد فصلى زيارته في من كتاب (وفاء الوفاء) باخبار دار المصطفى للشيخ نور الدين على بن احمد السمهودي، فقد نقل اخبياراً عديدة في التوسيل به بين عنه ميناً، و ذكر منها ما يلى قال: و ذكر الحافظ أبو القاسم بن عساكر في تاريخه بسنده إلى أبى القاسم ثابت بن أحمد البغدادي قال: إنه رأى رجلاً بمدينة النبي بين المحمد المنافظ و النبي النبي المنافظ و النبي النبي المنافظ و المنافظ و النبي المنافظ و المنافظ و المنافظ و المنافظ و المنا

أما بعد \_ فإنها كتبت في التوسل لمثل ما ذكره الشيخ على العلوى، لاننا في وقت لا يُثلب فيه من يمنع التوسل، و إنها نحن في زمان كثر فيه ثلب المتوسل، و انتهاك عرضه و مهاجمته في دينه حي يوصم بالابتداع بالشرك، فهو كلام يوجه الآن إلى من نرد عليهم و إليهم يساق هذا الحديث ونطلب بموجبه أن يعرف إخواننا الذين نرد عليهم أن مسألة التوسل بحق و بحرمة الذوات الصالحة و كرامتها ليس كها يدعون أنها من مسائل الاصول، ولا من مسائل العقيدة كها يدعى هذا الاستاذ الفرح بنفسه، بل المسالة فرعية النزاع فيها موجود بين العلماء كها يصرح به العلامة ابن تيمية هنا، و فيها ننقله آنياً من أنها كذلك: مسألة فرعية فلا يجبه فيها من قال بالمنع او بالجواز، بل يكون الامر فيها سهالاً لا تبديع فيها ولا تحذير، ولا جدال و لا قتال، فإنها كمل واحد من



۴۹۴ » بن موسى التلمساني المالكي المتوفي سنة ٦٨٣، و هو من محفوظات دار الكتب المصرية. و في ذلك كفاية لغير المتعنتين، و من الله الهداية و التوفيق. اهـ.

المختلفين مجتهد أو مقلد له، و المصيب من المجتهدين له أجران، و المخطى، له اجر واحد. اهـ المراد (هداية المتخطين) (٩٧) وقد نقلنا نص كلام ابن تيمية في اعتبار التوسيل مسالة فرعية، وكذلك كلام محمد بن عبد الوهاب فيه.

أن تكفير المسلمين شيئ خطير خطير، إن علياً هجنت لم يكفسر الخوارج الـذين خرجـوا عليـه و كفروه بل قال فيهم: (اخواننا بغوا علينا) و على هجنت هو صاحب الحـق و العلـم و الـشرف و هو الخليفة الراشد الذي اختاره اهل الحل و العقد خليفة للمسلمين.

ذلك لأن للردة احكاماً شديدة يجب على المسلمين القيام بها، اذا لا يعامل المرتد من المسلمين و لا تنفذ عقوده معهم و لا يزوج و لا يتزوج منه، و لايقر في بـلاد المسلمين و أذا أخـذه الحـاكم عرض عليه الاسلام فإن عاد و إلا قتله، ويفرق بينه و بين زوجه، و إذا مات لا يرثه المسلمون و لا يصلى عليه، و لا يدفن في مقابر المسلمين، و غير ذلك. قال رسول الله ﷺ: «من قال لاخيـه يا كافر فقد باء به احدهما فإن كان كها قال و إلا عاد عليه».

و نصيحتى إلى الأخوة الخاتضين في مسائل الخلاف في العقائد المحاصة إذا مروا على آيات من كتاب الله تعالى أن يفسر وها كها فسرها السلف الصالح، فلا يحملوا آيات الكفار و المشركين على المسلمين لمخالفتهم الظاهرة لفهومهم أو الحق بجهلهم، فإن ذلك: و العياذ بالله من تحريف الكلم عن مواضعه، و بُعد عن الحق، و مجافاة النص فيه ما فيه من إثم، بل فيه جرأة على تفسير كتاب الله تعالى بالرأى فلا تحمل آية: ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَمُوهُم بِاللهِ إِلّا وَهُم مُشْرِكُونَ ﴾ إلا على المشركين لا على المتوسلين من المسلمين، و العياذ بالله.

و نصيحتى إليهم أن يقرءوا لكبار العلماء من اهل رأيهم وغير رأيهم، فإن اختلاف الأراء تلقيح للعقول وسعى بها الى الصواب إن شاء الله، وحق على العامة و أنصاف العلماء في هذه المسائل المثيرة أن يمنعوا من ذلك بسلطان العلم والعلماء، أ وبسلطان الحاكم "عند الحاجة" كما يمنع المفتى الماجن من الإفتاء والطبيب الجاهل من معالجة المرضى فإن أمر العامة كها تقدم هو ما أمر الله تعالى به: ﴿ فَسُلُوا أَهُلَ الذَّكُمُ إِن كُنتُم لا تَعْلَمُونَ ﴾.

و صلى الله على سيدنا محمد و آله و صحبه و إخوانه و سلم تسليماً كثيراً

سبحان ربك رب العزة عما يصفون و سلام على المرسلين و الحمد لله رب العالمين.



## التوسل المنهى عنه عند الامام أبى حنيفة 🎕

١ ـ جاء في (فتح باب العناية شرح النُقاية) للعلامة على بن سلطان محمد القارى ﴿ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ العَلَّمُ مِنْ اللهُ اللهُ العَرّ من عرشك، و قد رُوي بتقديم القاف على العين، فلا يجوز اتفاقاً، لاستحالة معناه على الله سبحانه وتعالى، و رُوى بعكسه: بمعقد العز: لأنه يـوهم تعلـق العـز بالعرش، والعرش حادث، و ما يتعلق به يكون حادثاً، و الله سبحانه متعال عن تعلق بالحوادث، فإن عزه قديم كذاته، و سائر صفاته. وعن أبيي يوسيف أنيه لا بأس به، و به أخذ الفقيه أبو الليث. قيل: و يحرم أن يقول في دعائه بحق فلان نبياً كان أو ولياً، أو بحق البيت الحرام و المشعر الحرام لأنه لاحق للخلق على الله تعالى، لكن قد يقال إنه لا حقّ لهم وجوباً من أصله، لكن الله سبحانه جعل لهم حقاً فضلاً، أو يراد بالحق الحرمة و العظمة، فيكون من باب الوسيلة. قال الله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾ وقد عُدّ من آداب الـدعاء التوسـل بالانبيـاء و الأولياء على ما في الحصن الحصين. و جاء رواية: «اللهم إنبي اسألك بحق السائلين عليك وبحق بمشاي إليك فإني لم أخرج أشراً ولا بطراً» الخ الحديث. ` ٢ ـ و جاء في بدائع الصنائع للعلامة الفقيه علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني الملقب بملك العلماء (٥٨٧هـ) ما نصّه: «و يكره أن يقول الرجل في دعائه: أسالك بحق أنبياتك و بحق فلان، لأنه لا حق على الله سبحانه وتعالى جاً , شأنه و كذا يكره أن يقول: أسالك بمعقد العز من عرشك و روى عن أبهي يوسف أنه لا بأس به لورود الحديث و هو ما روى عن رسول الله عظيم أنه كيان يقول في دعائه: «اللهم إني أسالك بمعقد العز من عرشك و منتهى الرحمة من

١ . فتح باب العناية ٢/ ٢٣٦، طبع الباكستان



معابك و باسمك الأعظم وجدك الاعلى و كلماتك التامة، وجه ظاهر الرواية أن ظاهر هذا اللفظ يوهم التشبيه لأن العرش خلق من خلائق الله تبارك وتعالى و جلَّ شأنه وعلا، فاستحال أن يكون عزُّ الله تبارك معقوداً به، وظاهر الخبر الذي هو في حدّ الآحاد إن كان موهماً للتشبيه فالكفّ عن العمل به أسلم. اهـ. \

٣ ـ و قال العلامة الاصولى الفقيه كهال الدين بن الههام: ويكره أن يقول الرجل في دعائه: «أسالك بمعقد العز من عرشك»، و ذكر كلاماً و سننقله عن ابن عابدين. ٢

٤ ـ و قال العلامة المحدث الاصولى الفقيه بدر الدين العينى شارح البخارى على ويكره أن يقول في دعائه: بحق فلان أو بحق أنبيائك و رسلك، لأنه لا حق للمخلوق على الخالق، و كذا الحق و المشعر الحرام مما يُوهم أن على الله حقاً للمخلوقين، و إن كانت عادة الناس جرت بذلك، ثم ذكر أن الحديث: «أسالك بمعاقد العز من عرشك» ذكره ابن الجوزى في الموضوعات."

٥ \_ و قال خاتمة المحققين الاصولى الفقيه محمد بن عابدين علا: و كره قوله: «بحق رسلك و أنبيائك و أوليائك أو بحق البيت»، لأنه لا حق للخلق على الخالق تعالى، و لو قال الآخر: بحق الله أو بالله أن تفعل كذا لا يلزمه ذلك. و إن كان الأولى فعله (الدر) قال ابن عابدين: و كره بحق رسلك إلخ هذا، لأنه حق للخلق على الخالق. قد يقال: لا حق لهم وجوباً على الله تعالى، لكن الله سبحانه جعل لهم حقاً من فضله، أو يراد بالحق الحرمة و العظمة، فيكون من باب الوسيلة. و قد قال تعالى: ﴿ وَالْبَعُهُ وا إِلَيْهِ الْوَسِيلةَ ﴾ وقد عُد من آداب

١ . بدائع الصنايع ٥/ ١٢٦، باب الاستحسان

٢. فتح القدير ط الحلبي ١٠/ ٦٤، باب الاسحسان

٣ . الهداية مع البناية، طبع باكستان ٤/ ٢٧٩



الدعاء التوسل على ما في (الحصن الحصين). وجباء في روايـة: اللهـم إنـي أسالك بحق السائلين عليك و بحق ممشاي هذا فإني لم أخرج أشراً و لابطراً... الحديث. اهم شرح النقاية لعلى القاري. ويحتمل أن يراد بحقهم علينا من وجوب الايمان بهم و تعظيمهم. وفي اليعقوبية يحتمل أن يكون الحق مـصدراً لا صفة مشبهة، فالمعنى بحقية رسلك فلا مانع فليتأمل. اهـ أي المعنى بكونهم حقاً لا بكونهم مستحقين. أقول لكن كل هذه الاحتمالات لظاهر المتبادر من هذه اللفظ، و مجرد إيهام اللفظ ما لا يجوز كاف في المنع كما قدمناه، فلا يعارض خمر الآحاد والله اعلم. أطلق أئمتنا المنع على أن إرادة هذه المعاني مع هذا الايهام فيها معنى الاقسام بغير الله تعالى و هو مانع آخر فليتأمل. اهـ ثـم ذكر ابـن عابدين حديث: «اللهم إنى أسألك و أتوجه إليك بنبيك نبى الرحمة». عن العز بن عبد السلام أنه ينبغي كونه مقصوراً على النبي عَلِيُّهُ، وأنه لايُقسم على الله تعالى بغيره. و أن يكون من خصائصه. و قيال السبكي: يحسن التوسيل بالنبي عَلِيلُهُ إلى ربه، ولم ينكره أحد من السلف ولا الخلف إلا ابن تيمية فابتدع ما لم يقله عالم قبله.

و نازع العلامة ابن أمير حاج في دعوى الخصوصية، و أطال الكلام على ذلك في الفصل الثالث عشر من شرح المنية، فراجعه. اهـ '

أقول: قد تبين أن أى نوع من أنواع التوسل كره الامام أبو حنيفة هله. و ما الذى احتج به مما يعتبر دليلاً شرعياً، فإن الله تعالى ليس مسؤلاً من أحد من عباده، و لا حق لأحد عليه سبحانه فيكون مراقباً من عباده، محاسباً أمامهم، و العباذ بالله.

١. رد المحتار على الدرالمختار ٥/ ٥٤٠، طبعة بولاق.



ا \_وهو لا ينكر و لا يكره التوسل إلى الله تعالى باسم من أسبائه سبحانه كما ورد أن رسول الله ينظم سمع رجلاً يقول: «اللهم إنى أسالك بأنى أشهد أنك أنت الله إلا أنت الأحد الصمد الذى لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً أحد». قال: «لقد سألت الله تعالى باسمه الأعظم الذى إذا سئل به أعطى، و إذا دعى به أجاب». وفي رواية: «لقد سألت الله باسمه الأعظم». قال الترمذى: حديث حسن. و كما ورد في مسند أحمد و رواه ابن السنى: «اللهم إنى عبدك و ابن عبدك و ابن أمتك ناصيتى بيدك ماضى في حكمك عدل في قضاؤك أسالك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي و نور صدرى و جلاء حزني و ذهاب همى»، فقال رجل من القوم: يا رسول الله إن المغبون لمن غبن هؤلاء الكلمات، فقال له: «أجل فقولوهن و علموهن فانه من قالمن النهاس ما فيهن إذهب الله حزنه و أطال فرجه».

٢ ـ وما قد تقدم من حديث البخارى في توسل الثلاثة الذين أطبق عليهم
 الغار بأعهالهم الصالحة.

٣ \_ و ما قد تقدم من حديث الأعمى الذى علّمه الرسول بَهُ هذا يدعو به ليشفيه الله تعالى بعد صلاة ركعتين، ففعل فشفاه الله و أعاد إليه بصره، و قد علّم الصحابى عثمان بن حنيف رجلاً أن يفعل ذلك، ففعل، فقضى الله تعالى حاجته عند الخليفة عثمان حجنت ، فليس التوسيل دعياء من المتوسيل بيه، لكنه صلاة و دعاء من المبتلى. و الله أعلم.

والعجب أن دكتوراً كتب رسالة في عقائد الاثمة الاربعة، فقال: عقيدته في توحيد الله تعالى و بيان التوسل الشرعي و إبطال التوسل البدعي!



وبعض الناس يقول، و دون حياء، إن التوسل به عظي بعد وفاته شرك. والعياذ بالله.

و ما عرف السلف الصالح ما يسميه هؤلاء: التوسل الشركى، و لا البدعى، و إنها عرفوا المكروه منه، أى أنه وارد لكن دليله ضعيف أو معارض بأقوى. وفى الرسالة وتعليقى عليها بيان معنى التوسل و مشروعيته. و الله أعلم.

٤ ـ و ما تقدم من التوسل بالصالحين، و فيه حديث توسل عمر بالعباس هيض وهو في البخارى. و الله أعلم.



## المصادر

إتحاف الأذكياء بجواز التوسل بالانبياء و الاولياء: الشيخ المحدث عبد الله الصديق الغماري

إرغام المبتدع الغبي: الشيخ المحدث عبد الله الصديق

براثة الحنيفيين جزآن: تاليف الشيخ حامد بن مرزوق

الإغاثة بأدلة الاستغاثة: الشيخ حسن السقاف

موقف أثمة الحركة السلفية من التصوف و الصوفية: الشيخ عبد الحفيظ بن مالك عبدالحق المكي.

الجامع لأحكام القرآن: لأبي عبد الله محمد الانصارى القرطبي

الروح: للشيخ أبي بكر بن قيم الجوزية

صفوة التفاسير: الشيخ محمد على الصابوني

الصواعق الالهية: للشيخ سليمان بن عبد الوهاب

مختصر ابن كثير: إسهاعيل بن كثير

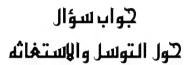
مفاهيم يجب أن تصحح: د. الشيخ محمد علوى المالكي

مقالات الدجوي (من الجزء الاول): للشيخ يوسف بن احمد الدجوي

مقالات الكوثري: الشيخ محمد بن حسن زاهد الكوثري

هداية المتخبطين نقد و تعليق على رسالة محمد ناصر الدين الألباني (التوسل و أنواعه) للشيخ على

بن محمد بن يحيى العلوي.



للعالم العابد الفقيه المحدث محمد عابد السندي

1707-119.

تعليقوتحقيق:

وهبي سليمان غاوجي



## مقدمة في التعريف بمؤلف الرساله

هو الامام الفقيه المحدث الشيخ محمدعابد السندي الانصاري.

ا ـ ولد هله ببلاد السند حوالي (١٩٠١هـ) في بيت العلم والفضل والدين والفطنه والذكاء والورع والزهد ونشأ نشأة مباركه طيبه وتشرب العلم منذ طفولته على يدى والده الصالح الشيخ احمد وعمه الشيخ حسين وجده العلامه شيخ الاسلام مراد الانصاري وقد كان لجده هذا مدرسة ورباط ومكتبة العظيمة ونشاط كبيرفي نشر العلم ونفع الناس ومن حوالي (١٩٤١هـ) هاجر مع والده واخيه الى جدة فاقام بها فترة وكان الشيخ عابد كثير الانتقال بين جدة ومكة و المدينة المنوره والطائف في طلب العلم ولقاء العلماء. وانتقل الى اليمن حيث اقام قرابه ثلاثين عاما وفي الربع الاخير من عمره عاد الى المدينه المنوره فاقام بها ينشر العلم ويفتي ويصنف الى ان توفي (١٢٥٧هـ) ودفن بالبقيع هله وعمده (١٧٥هـ)

٢ \_ لقد كتب فضيلة الشيخ الدكتور سائد بن محمدبن يحيى بكداش كتابا فى حياة الامام عابد السندى جاء من (٥٠٠) صفحة، جمع فيه جميع ما يصبو إليه شداة العلم و العلماء فجزاه الله خيرا، ومنه أنقل ما أريد ذكره هنا. '

١ . طبعة دار البشائر الاسلامية ببروت سنة ١٤٢٣هـ .



٣ ـ أثنى عليه علماء زمانه ومن بعدهم في زهده عن الدنيا وكرمه وعطائه، وتواضعه وانكساره وتواضعه العلمي وتوقيره لغيره، وحيويته ونشاطه في مشاركة الناس، جمعه أعيان طلاب العلم وسعة صدره العلمي في مسائل الخلاف ونصحه للأمة واقامة السنة وصبره على جفاء الزمان وعبادته ومواظبته على النسك وحبه الشديد للمدينة المنورة ودعائه الكثير للمقام فيها وإكال الله تعالى له ذلك مع اكمل عز. وسمته وهديه ونضارة وجهه بحديث رسول الله يَنْ لقد كان على خلق كريم لذا حظى بمكانة رفيعة عند العلماء.

٤ \_ مؤلفاته، ألف ولا كتباعديدة بلغت (٢٥) كتابا و (١٦) رسالة وكان من أعظم مؤلفاته كتابه (المواهب اللطيفة في شرح مسند الامام أبي حنيفة)، في الف ورقة ومنه نسخة محفوظة والحمد لله. وكتاب شرح على الدر المختار في المذهب الحنفي جاءت في (١٠٠٠) عشرة آلاف ورقة، سوى شرحه على بلوغ المرام، والبخاري وغيرها وكان موئل الناس ومرجعهم في الفقه الحديث، كما كان مرجع القضاة والاحكام وكان مما سئل عنه التوسل واحكامه. فكانت هذه الرسالة جوابا على هذا السؤال.

٥ ـ لقد عرف التوسل من نبينا والانبياء على وعرف من المصحابة ومن تبعهم رضوان الله تعالى عليهم، وعرف العلماء أنه صيغة من صيغ المدعاة ووسيلة القربي إليه سبحانه، وما عرفوه عبادة لأحد غير الله تعالى، وما عرفوا أن الحي ولو كان رسول الله على وهو في الأرض يفعل شيئا دون إرادة الله تعالى، أعنى ينفع أو يضر ومثل ذلك بعد الموت. ولقد عد حتى ابن تيمية (الذي أثار الحديث في موضوع التوسل وشوش الناس) التوسل مسألة من المسائل الفرعية لا تصل أن تكون من مسائل العقيدة.



قال ابن تيمية في التوسل والوسيلة له ص٩٨. هذا الدعاء (أى الذى توسل بالنبي على ونحوه قد روى أنه دعا به السلف ونقل عن أحمد بن حنبل من منسك المروذي التوسل بالنبي على في الدعاء ونحوه في ص١٥٥ من الكتاب المذكور. وانظر ص٦٥ وفيه: والسؤال - أى بالمخلوق - فهذا جوزه طائفة من الناس ونقل ذلك عن بعض السلف وهو موجود في دعاء كثير من الناس، ونقل ذلك عن بعض السلف وهوموجود في دعاء كثير من الناس، لكن ابن تيمية زاد أن النبي على هو الذي دعا للضرير فإذن فالنافع كان هوالدعاء ولادليل على ذلك، ومن أجل ذلك تهكم على من قال بالتوسل ولهذا رد الله على الضرير بصره لما دعا به النبي على وكان ذلك من آيات النبي على ولوتوسل غيره من العميان الذي لم يدع لهم النبي على النبي على السؤال لم تكن حالهم كحاله، عمره من العميان الذي لم يدع لهم النبي

عجيب هذا الأمرمنه وهل ترتبط إجابة الـدعاء إلـى الله تعـالى بـأن يكـون الداعى نبيا أولا؟

إن الأمركله لله وما ينفع دعاء لايريد الله الإجابة عليه. لقد دعا رسول الله على ملاته على رعل وذكوان شهرا ثم نزل عليه قوله سبحانه وليس لك مِنَ الأَمرِ شيء كه. إن الأمركله الله، والعجيب أن هذا الخطأ التيمي يردده بعض طلاب العلم. بل يقول الشيخ أبوبكر الجزائري: ومن هنا لم يبق هذا التوسل بتلك الكيفية (التي دعا بها الأعمى ودعابها المحتاج فقضيت حاجته) جائزا ولا نافعا لفقد أعظم أركانه وأعظم عناصره وهو دعاء الرسول على أقول ولم يكن ثمة دعاء منه) وعلى فرض أن مؤمنا قام فتوسل به وبرأ من مرضه! وقضيت بقضاء وقدر (عقيدة المؤمن ١٤٨). ويله من غافل: وهل خرج قبول دعاء الرسول على قبل والمرش من حدود قضاء الله تعالى وقدره؟!



ولا تعجب فهذا الرجل كتب وقرأت أن الله تعالى أمد بلاده بالأمريكان عام ١٩٩٩م. إنه يفسر كتاب الله تعالى، ويعلم أن الإمداد يكنون بالخير ﴿ أَنَّ مُ مُدِّدُكُمُ مِا اللهِ مِنَ اللّهِ يَكُون بالشر ﴿ وَيَمُدُّهُمْ مُ مِنْ اللّهِ مِنَ اللّهِ يَكُون بالشر ﴿ وَيَمُدُّهُمْ فَي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (البقرة: ١٥) فهل الأمريكان الكفرة خير يسوقه الله تعالى إلى قومه ليقاتلوا المسلمين كما أمد الله تعالى رسول الله عظيم بالملائكة ليقاتلوا المسلمين أمد الله تعالى رسول الله عظيم بالملائكة ليقاتلوا المشركين؟ إلا انها السياسة تلوى أعناق بعض العلماء من أجل دنيا وعرض زائل، ولاحول ولاقوة إلابالله.

٦ \_ أقول اخيراً إن ملايين المسلمين قديهاً وحديثاً يتوسلون بالنبى ﷺ، وقد جرى على ذلك الأثمة المجتهدون والعلماء الصالحون والزهاد والعباد، فلنحذر تكفير المسلمين بالظن والدعوى والإتهام ونحن نجد لهم دليلاً وبرهاناً فيها يقولون ويفعلون. لنحرص على وحدة كلمة المسلمين أينها كانوا وأى مذهب ذهبوا ما داموا يعتقدون بالحقائق الإسلامية إيهاناً وعبادات ومعاملات. لقد قال الله تعالى ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴾ (الأنبياء ٩٢). وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصبحه وأخوانه إلى يوم الدين. سبحانك ربك رب العزة عها يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين.

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير البرية وسيد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين. أما بعد فقد ورد سؤال في جواز الاستغاثة والخطاب ب أغثني يا رسول الله مع أن المتكلم بها في المدينة المشرّفة أوخارجها'؟

فإن قيل بالجواز فهل هذا يخص بحضرة الرسالة أم يعمّ كلَّ ولى من أقطار الأرض كأن يقال: يا سيدى عبد القادر أغنني، يا مولاي خواجه نقشبندى أغنني، وما يقال من أن التخليص من المكروه إنها هو بيد الله تعالى وليس الأمرفي ذلك إلى نبى ولا الى ولي بوجه من الوجوه. نعم الأنبياء والأولياء يشفعون في العرصات الحشرية للكن ذلك خاص بذلك الوقت بشرط الإذن والأمر فسؤال الشفاعة منهم والاستغاثة بهم في المليّات أمر لايكاد ينفع بل ولا يصح؟ فهل هذا الكلام وأضرابه مقبول عند العلماء الأعلام كثرهم الله تعالى!

ا. يعنى بعيداً عن المستغاث كأن لوكان فى الشام فاستغاث به على أو فى مصر فاستغاث بالشيخ عبد القادر فيد. والغياث: النصر والمعونة. جاء فى (المصباح المنير) أغاثه أعانه ونصره فهو مغيث يقال: استغاث به فأغاثه وقريب منه مافى (القساموس المحيط) وفى القرآن الكريم: فأستَغَاثُهُ الَّذى مِن شِيعَتِهِ عَلَى أَلَّذى مِن عَدُرُهِ وقال القرطبى: الوسيلة هى القربة عن أبى وائل والحسن ومجاهد وقتادة وغيرهم: هى فعيلة من توسلت إليه أى تقربت.

٢ . يعنى يوم الحشر يوم ابعث والنشور والحشر فيشفع رسول الله ﷺ الشفاعة العظمى ويشفع الرسل والملائكة وصالحوا العلماء المرحومة.



٥٠٨ لله أجيبونا وأفتونا نصركم الله تعالى، فإن الناس في هذه المسألة في حيص بيص' والمطلوب النص الصريح من الكتاب والسنة الصحيحة.

قلت مستعيناً بالله تعالى ولاحول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، اللهم علَّمنا ما لا نعلم وزدنا علماً ﴿ رَبَّنَا لاَ تُرغُ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وِهَبْ لَنَا مِنْ لَذُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ (آل عمران ايه ٨) وبعد فلا يخفي أن قول القائل أغثني يارسول الله ما اراه مستنكراً ولا مستقبحاً". فهذا عما يثبت الشعور للميت بحملهم له أولاً وذهابهم به ثانياً ومعرفة بها آل إليه أمره من خبر أو شر. ومنها ما اخرجه البخاري مختصراً والطبراني مطولاً عن أنس ﴿ عَثِثُ قَالَ: لَمَا انكَشُفُ الناس يوم اليهامة قال قلت لثابت بن قيس ألانري يا عم؟ ووجدته يتخبط فقال: ما هكذا كنا نقاتل مع رسول الله ﷺ بئس ماعودتم أقرانكم اللهم إنبي أبراً إليك مما جاء به هؤلاء وما صنع هؤلاء ثم قاتل حتى قُتل. وكان عليـه درع فمـرّ به رجل مسلم فأخذها فبينها رجل من المسلمين نائم أتاه ثابت في منامه فقال: إنى أوصيك بوصية فإيّاك أن تقول هذا الحلم فتقضيه، إنّى لما قتلت أخذ درعي فلان ومنزله في أقصى الناس وعند خبائه فرس يستن بطوله، وقيد كيفّ علي. الدرع برمة وفوقها رَحل فأتِ خالداً وأخبره فليأخذها وليقل لأبي بكر أن عليّ من الدُّين كذا وكذا، و فلان عتبقٌ.

فاستيقظ الرجل وأتى خالداً فأخبره فبعث خالمد إلى المدرع فأتي بها،

١ . جاء في القاموس المحيط: جعلتم الأرض عليه حيص بيص وحيصاً وبيـصاً: ضيقتم حتى لا يتصرف فيها.

قال العلامة نور الدين السمهودى علا في كتابه (وفاء الوفاء بأخبـار المصطفى على اعلـم أن
 الاستغاثة والتشفع بالنبى على وبجاهه وببركته إلى ربه تعالى من سنن الأنبياء والمرسلين وسير
 السلف الصالح وواقع من كل حال إلخ (١٣٧١١٤).



وحدث أبا بكر برؤياه فأجاز وصيته . وروى البغوى من وجه آخرعن عطاء الخراسانى عن ثابت عن أنس مطولاً. وهذه القصة أفادت بأن للميت شعوراً تاماً بها يفعل به الحيّ، من ماله وعلّ إخفائه. فإن قلت هذا يشكل بظاهر قوله تعالى ﴿ فَلاَ يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً ﴾ (سورة يس ٥٠) الآية ؟

قلت إنها هى فى حق من تقوم عليهم الساعة بغتة، فلا يقدرون توصية لضيق الوقت كها أشار إليه ابن الخازن فى تفسيره . ومنها ما اخرجه الشيخان عن أنس على عن النبى يَهِ قَلَى قال: «إن العبد اذا وضع فى قبره وتولى وذهب أصحابه حتى أنه ليسمع قرع نعالهم إتاه ملكان فيقعدان آ الحديث. ففيه ثبوت بسماع الميت بقرع النعال فبالأولى ساعه لما يتلفظ به من الأقوال .

وأما ما قال ابن الهام بأن أكثر مشايخ الحنفية أجابواعن هذا الحديث «أنه ليسمع قرع نعالهم، أنه مخصوص بأول الوضع مقدمة للسؤال» في فهو خلاف

١. انظر البداية والنهاية لابن كشير المتوفى ٤٧٧ه (٢٠٠١) ونسبه إلى الترسذى وقال رواه الطبراني أيضاً و انظر الاستيعاب للحافظ يوسف بن عبدالبر المتوفى ٤٦٣هـ (١٩٦١) ومجمع الزوائد من رواية الطبراني وهو مرسل حسن و انظر (الروح) مختصر الروح لابن القيم ص٥٨٠ الخ.

قال القرطبي: لا يستطيع بعضهم أن يوصى بعضاً لما في يده من حق، وقيل لايستطيع أن يوصى
 بعضهم بعضاً بالتوبة والإقلاع بل يموتون في أسواقهم ومواضعهم (القرطبي ٩١١٥) و انظر
 (مفاتيح الغيب) للرازي (٩٦١٧).

٣. البخاري جنائر (٦٨ ـ ٨٧) ومسلم جنة (٧١ ـ ٧٧) وأبو داود في الجنائز (٣٢٣١) .

أقول ومن هنا جاءت سنية تلقى الميت الشهادتين، عند الموت وبعد الموت كما روى عـن أبـى
 أمامة و سيأتى.

قال ابن الهام بعد الكلام السابق إلا أنه على هذا ينبغى التلقين بعد الموت لأنه يكون حين إرجاع الروح فيكون حينئذ لفظ (موتاكم) على حقيقته وهو قول بعض المشايخ (فتح القدير ١٧٤١) أقول جاء في (البناية على الهداية للعيني ٢٨١٣) وفي اعلاء السنن أن التلقين جائز وندبه



الظاهر أن هذه الحالة حاصلة له في القبر سرمداً لما أسبقناه من الأدلة التي تقتضى ثبوت سماع الميت ومنها ما جاء في زيارته على أهل البقيع (السلام عليكم) والخطاب لهم بقوله "السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأتاكم ما توعدون غداً مؤجلون وإنا إن شاء الله بكم لاحقون فإن الخطاب مع من لا يسمع منهم ولا يفهم مما لا يعقل وكان من يعد العبث. وليس هذا مخصوصاً به على الأمر بخطاب القبور بقوله (السلام عليكم) سنة مستمرة لمن يزورالقبور.

وذكروا في توجيه قوله على (عليك السلام تحية الميت) فليس المراد منه المنع من تحيته ب السلام عليكم، بل المراد به ما لم يتوقع منه رد السلام استوى في حقه التقديم والتأخير فيفهم منه أن السلام حاصل. ومنها ما اخر الشيخان عن قتادة قال: ذكر لنا أنس بن عن أبي طلحة عن النبي على (أمر يوم بدر باربع وعشرين رجلاً من صناديد قريش فقذفوا في طوي من أطواء بدر خبيث محبي محبوري وكان إذا ظهر على قوم أقام بالعرصة ثلاث ليال فلم كان ببدر اليوم الثالث أمر براحلة فشد عليها رحلها ثم مشى واتبعه أصحابه ثم قام على شفير الركت فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم يا فلان ابن فلان ويا فلان ابن فلان ابن فلان ابن فلان ابن فلان ابن عدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً) ؟

المجموع في المذهب الشافعي قال النووي قال جماعات من أصحابنا يستحب تلقين الميت عقب دفته (٧٣٣٥) وقال ابن المفلح الحنبلي من الفروع وأما تلقين الميت بعد موته فاستحبه الأكثرون (٧٠٠٧) أقول في التلقين حديث أبي أمامة قال فيه ابن حجر سنده صالح.

١ . رواه البخاري المغازي غزوة بدر٢٧، وسلم كتاب الجنة ونعيمها (١٣٠٣١) غيرهم.



النبي ﷺ ما توهمه عمر عيت من استبعاد سماع الموتى كلام الأحياء، وقرر بأن حمال سهاعهم أكثر من سماع الأحياء.

> وقال ابن اسحاق: حدثني بعض أهل العلم آنه يَطْلُطُهُ قال: «يا اهـل القليب بئس العشيرة كنتم كذبتموني وصدقني الناس وأخرجتموني وآوانس الناس، وقاتلتموني ونصرني الناس فجزاكم الله تعالى من عصابة شراً خونتموني أمينــاً وكذبتموني صادقاً»'.

> وقال الزرقاني في (شرح المواهب) في قول عليه الله المجيبون الأنم أي لعدم الإذن لهم في اجابة أهل الدنيا لقوله تعالى: ﴿ هَـٰذَا يَـُومُ لا يَنطِقـونَ \* وَلاَ يُؤذِّنُ هُم فَيَعتَذِرونَ ﴾ هذا هوالأصل فلا يقدح فيه كلام بعنض الموتى لبعض الأحياء لاحتمال الإذن لذلك البعض". ١ ه وقال السهيلي ما محصَّله: أن في نفس الخبرما يدل على خرق العادة ذلك لنبيه عَلِيلُهُ لقول الصحابة: أتخاطب أقواماً قد جيفوا فأجابهم بها أجابهم به<sup>1</sup>. وفي كلام الله تعالى إشارة إلى ما قيل بأن حديث مخاطبته قتلي بدرخصوصية له يَظِيُّهُ ومعجزه له أنه قال: قال قتادة: أحياهم الله تعالى حتى أسمعهم قوله توبيخاً وتصغيراً ونقمة وحسرة وندامة / البخاري تمام الحديث السابق.

١ . انظر سيرة ابن هشام (٢٧٩١٣) وما بعد، والخبر كذلك في تاريخ الطبري (٢/٤٥٧) .

٢. انظر شرح المواهب للزرقاني ولفيظ مسلم (ولكن لايستطيعون أن يجيبوا) أي لعيدم الإذن (1/373).

٣. لابن أبي الدنيا رسالة فيمن تكلم ما بعد الموت يأتي النقل إن شاء الله تعالى لحكايات فيها.

٤ . الرزقاني على المواهب (١\٤٣٥) و انظر الروض الأنف نشر الشيخ عبدالرحمن الوكيل والذي لم يضع كثير خير في تعليقاته سامحه الله تعالى (١٧٥٥) وروى الطبرانسي بسند صمحيح عمن أن مسعود رضي الله تعالى [يسمعون كها تسمعون ولا يجيبون] وفي لفيظ مسلم (ولكن لايستطيعون أن يجيبوا) أي لعدم الأذن لهم في الإجابة الأهل الدنيا الزرقاني.



ولا يخفى أن الحمل على ذلك مجرد احتمال وتأويل لا يُذهب اليه حتى يقوم دليل على استحالته، والله سبحانه قادرعلى ذلك وعلى تثبيت الحواس للإحساس.

فإن قلت أنه قد ثبت أن عائشة ﴿ عَلَى عَلَى عَلَى عَمَر ﴿ عَلَى عَلَى عَمْر ﴿ وَالْتَ: [إنها قال النبي يَنِي الْمَهُمُ المِعلمون أن الذي كنت أقول لهم هو الحق، ثم قرأت ﴿ إِنَّكَ لا تُسمعُ الموتَى ﴾، حتى قرأت الآية. كها اخرجه البخاري .

قلت الجواب من ذلك من وجوه أولها ما قاله السهيلي: إنه إذا جاز أن يكونوا في تلك الحالة عالمن كما أثنته عائشة ﴿ عَلَى جَازِ أَنْ يَكُونُوا سِامِعِينَ كَمَّا اثبته عمر عين مع أن ذلك اللفظ لم ينفرد به عمر عين فإنه ثبت من رواية ابنه عبد الله ورواه أبو طلحة أيضاً فالمعتمد السياع. ثم سياعهم بـآذان رؤوسـهم إذا قلنا ان الروح تعاد إلى الجسد أو بعضه عنـ د المسألة، وهـ و قـ ول أكثـر أهـ ل السنة وإما بآذان القلب أو الروح على مذهب من يقول بتوجه السؤال إلى الروح من غيررجوع إلى الجسد كله أو بعضه". وثانياً أن معارضتها على بقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لا تُسمِعُ الموتَى﴾ أو بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَنتَ بِمُسمِع مَّن فى القُبور﴾ مانعة من ادعاء الخصوصية في حديث أهل القليب لصريح نفي الأسماع منه ﷺ باعتبار ظاهر الآية. على أنَّ الله تعالى قادر على أن يخلق تلك الحالة في الأموات كلهم عند ندائهم من أي شخص كان وفي اي زمان يكون. وثالثها أنه لم يتلق العلماء انكارها بالقبول، قال الاسماعيلي كان عند عائشة ﴿ عَلَى عَنِ الفهم والذكاء وكثرة الرواية، والنصوص على غوامض العلم لا مزيد عليه لكن لا سبيل الى ردّ رواية الثقة إلّا بنص مثله يدل على نـسخه أو

١ . رواه البخاري في المغازي حديث٢٩.

٢ . هم الماتريدية والشاعرة وأكثر أهل الحديث.

٣. انظر العيني على البخاري (٩٣\١٧) والروض الأنف (٥٥١٧) والزرقاني (٦٧٦١) .



تخصيصه أواستحالته وكيف والجمع بين الذى انكرته واثبته غيرها محكن لأن قوله تعالى: ﴿إِنَّكُ لا تُسمعُ الموتَى ﴾ لا ينافى قوله على: ﴿إِنَّهُم يسمعون الأن الساع هو ابلاغ الصوت من المسمع فى أذن السامع فالله تعالى هو الذى أسمعهم بأن أبلغهم صوت النبى على ذلك ولم يسمعهم المصطفى على فحصل التوفيق بين الآية والحديث (

وأما جوابها [إنها قال انهم الآن ليعلمون] فإن كانت سمعت ذلك من النبى على النبى على الرواية (يسمعون) إذ النبى على الو من غيره لأنها لم تشهد القصة فيلا تنافى الرواية (يسمعون) إذ العلم لا يمنع الساع كها قدمنا بل يؤيده لأن علم المخاطب في العادة دائماً يكون بها يسمعه ورابعها أن المراد به (الموتى) و (من في القبور) هم الكفار مجازاً، باعتبار أنهم موتى القلوب حيث لا تتأثر منه بسماع المواعظ او بيوتهم او اجسادهم التي فيها تلك القلوب الميتة، كأنها قبور لهم وهذا من غير نظر الى حقيقة الكلام. والمراد بنفي ساعهم عدم اجابتهم للحق بدليل أن الايتين نزلتا في دعاء الكفار الى الايهان وعدم اجابتهم الى ذلك. وخامسها عن عائشة شخط رجعت عن انكارها بدليل ما قال في (المواهب اللدنية) في عائشة شخط معنى عائشة مخط منا المام احد باسناد حيد عن عائشة مخط منا المعاني واخرجه الامام احد باسناد حين المحد فيه (ما انتم باسمع لما اقول منهم) واخرجه الامام احد باسناد حسن من المناد المنا وسنا والمنا والم

١ . انظر الزرقاني (٤٣٤\١) وانطر الرواية مسلم وفيها ولكن لايستطيعوا أن يردوا على شيئاً.

٣ . انظر الزرقاني (١\٤٣٥) .

قال الزرقاني فان كان هذا صحيحاً \_ اى رواية يونس ابن بكير سند جيد \_ كما قال السيوطى
 فكانها رجعت عن الانكار لما ثبت عندها من رواية هولاً الصحابة الذين رووا القصة. لكونها لم
 تشهد القصة إلخ الزرقاني (٤٣٤١) .



فلعلها لما ثبت عندها الحديث من رواية الصحابة المتعددين رجعت، وروت موافقاً لروايتهم وعذرها في ذلك أنها لم تحضر (بدراً). ومما يؤيد رجوعها ما اخرجه الترمذي عن عائشة حفي [لمازارت قسر اخيها عبدالرحمن ابن ابي بكر الصديق ﴿ عَضِينَ خَاطَبتِه وقالت والله لو حضرتك ما دفنتك الى حيث متّ ولو شهدتك مازرتك]. ' وما اخرجه احمد عن عائشة ﴿ ثُكُ : [كنت أضع ثيابي في بيتي بعد وضع رسول الله ﷺ وابي بكر ﴿ عَنْكَ لأنه ما كان هناك الا زوجي وابي، فلما وضع عمر عين كنت أستر نفسي حياءً منه] ففي هذا اثباتها لإدراك الميت بهيئته فضلاً عن سماع مقالته. فان قلت كيف يستقيم هذا مع ماذكره الحيام في (فتحه) من كتاب الجنائز: [أن الميت لايسمع شياً عند اكثر مشايخنا على ما صرحوا به في كتاب (الايهان) باب اليمين بالضرب انه لو حلف أن لا يكلم ميتاً لا يحنث لأنها تنقد على ما يفهم والميت ليس كذلك" قلت بعـ د تحقيق ثبوت السماع للموتى وفي لفظ الشارع بقوله: وانه يسمع قرع نعالهم وبقوله: «ما انتم بأسمع منهم» ومخاطبته بالسلام عليهم. لا يسع العالم المنصف الا التمسك بالحديث (وهجر ما يخالف) و الرجوع البي ما ثبت في ذلك منه ﷺ والقول والاعتباد عليه وهجر ما يخالف و لو كان القائل هماماً. و لله درّ من قال:

١ . توفى أخوها عبد الرحمن حجيت بجشى مكان يبعد ستة اميال عن مكة المكرمة، اخرج عبدالرزاق فى المصنف (٦٥٣١٣) و انظر تاريخ ابن كثير (٨٩١٧).

٢. رواه ابن عساكرفى تحفة الزائر (٢٦٤) جاء فى التمهيد/ لابن عبد البر (ركبت عائشة ختل فخرج إلينا غلامها فقلت: ابن ذهبت ام المومنين؟ قال ذهبت الى قبر اخيها عبدالرحمن تسلم عليه. التمهيد (٣/ ٢٣٥) و انظر نقل (فتح الغدير) فى جواز نقل الميت من موضع موته الى موضع اخر (١/ ٢٧٤)

٣ . فتح الغدير (١/ ٤٤٧)



الناصح والإجماع فاجتهد فيمه جهالة بين الرسول وبين الفقيه

ودع ميا شيئت مين قيول قائيل عليه مضى خبر القرون الأوائيل كما شقبت بالصدعنية عواذلي واتسرك غسيرهم فسي بلابسل وتمسك مسن اقسوالهم بالوهائسل الى الحق من نهج السبيل بواصل

وحنذار من نبصب الخيلاف وقال جمال الدين الهادي ابراهيم: عليك سياكيان النبي محميد هو المنسك المرضى والمذهب الذي فسدت بنزي عنز حماه وحسه فدنا بالذي كان النبي وصحبه

العلم ما قال الله وقال رسوله

على ما ذكره من مسائل اليمين.

اذا انت لم تسلك مسالك رشدهم

فقد فاتبك الحيظ السني ولم تكن

يجاب عنه: بأن الايمان مبنية على العرف، ولا يلزم منه بقاء حقيقة المسمى، كما قالو فيمن حلف لا ياكل اللحم ثم اكل السمك لا يحنث، مع انه تعالى سماه ﴿ لُحُمَّا طَرِيًّا ﴾.

وقد ذكر ابن الهمام في (فتح الغدير) في فضل الزيارة النبي ﷺ: انهم قـالو في زيارة القبور الاولى ان ياتي الزائر من قبل رجلي المتوفى لا من قبل بصره فإنه أتعب لعين الميت بخلاف الاول لأنه يكون مقابل بصره، لأن بـصره نـاظر إلى جهة قديمه أذا كان على جنبه . انتهى. فقد اثبت على الميت اطلاعاً بحاسة بصره وهي أضعف من حاسة السمع لافتقار البصر الي النضوء، وأفاد بأن إطباق الثري لا تحول بين بصره وبين الناظر، فبالأولى أن لا تمتنع حاسة الـسمع عن انفاذه.

١ . انظر فتح الغدير (٢/ ٣٣٧)



ثم إنا لو نزلنا عن هذا فلا يلزم من نفى السمع نفى العلم لأن السمع يكون بالحاسة التى هى فى البدن، وقد خرب البدن، وأما العلم فيكون بالروح وهو باق، وعلمه لا يكون بالقوى الجسمية فيكون علمه بالمسموعات والمبصرات لا على وجه الابصار والسمع والشعاع ووقوع الصوت كها أوّل بعض المسلمين سمع الله تعالى وبصره بالعلم بالمسموعات و المبصرات.

وهولاً الموتى ومن الصالحين بعد انسلاخهم من صفات البشرية وانقطاع علاقتهم عن الدنيا الدنيه، و ارتباحهم بلقاء الله تعالى والمستوجب لهم السعادة السرورية أفيضت عليهم من أنوار الحضرة القيومية حتى اوضحت لهم كل خفيه، ورفعت عنهم الحجب من الثريا والمسافة القصية، وقد ثبت ذلك لبعض الأحياء في حياتهم الدنيوية كها يشير اليه (يا سارية الجبل في السيرة العمرية) فكيف بمن تجرد وفاز بلقاء الله تعالى واستراح من موجبات الشقاء ولله درّ من قال:

اذا ما بدت ليلى فكلي أعين وإن هي ناجتني فكلي مسامع وقد وردت الاثار والاخبار بعلم الموتى باحوال الزائرين لهم ايضاً. وايضاً لا يشك في حصول العلم للموتى باحوال الآخرة وحقيقة دين الاسلام، فيمكن أن يكون العلم بأحوال الدنيا وأهلها ايضاً ثابتاً.

واما الدليل على حصول العلم لهم مع بقاء الروح لهم في دارالبرزخ، فهو ما ورد في الأحاديث أن الشهداء لما رأوا ما عند الله تعالى لهم من النعمة

١. قال ابن عمر أنَّ عمر هين وجه جيشاً ورأس عليهم رجلاً يقال له سارية قال: فبينها عمر غضه عمر على عمر المين عرمنا فبينها نحن كذلك إذ سمعنا منادياً ينادي يا سارية الجبل الجبل فأسندنا ظهورنا الى الجبل فهزمهم الله تعالى، قال فقيل لعمر: إنك كنت تصيح بذلك. وهذا اسناد جيد حسن (تاريخ ابن كثير).



والراحة لهم قالوا له سبحانه وتعالى [من يخبر إخوانناعن أحوالنا؟ ] فقال الله تعالى: أنا أُخبرهم بذلك، فأنزل الله تعالى: ﴿ولا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهُ أَمُواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ [آل عمران - ١٦٩] ﴿ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللهُ أَمِنْ أَنْ فَضْلِهِ ويَسْتَبْشِرُ ونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلاَّ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ولا أَهُمُ يَخْزَنُونَ ﴾ وقد جاء أن الذين قتلوا في بثرمعونة قالوا: [ من يخبر أخواننا بأنا لفينا ربنا فرضى عنا وأرضانا] وانه كان قرآناً ثم نسخ قرآنه .

وقد جاء في الحديث: إن الميت اذا فرغ من جواب الملكين بالخير نوّر له في القبر، ويقال له: نم كنوم العروس، فيقول ارجع الى اهلى فاخبرهم .

فعلم بهذا أن الموتى لهم العلم بالأهل والإخوان والأحباب. وقد ثبت بالقران تمنى الكفار العودة إلى الدنيا، والتحسر على إضلال أخلائهم إياهم كما قال: ﴿يَا وَيُلْتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّيْذُ فُلاَتًا خَلِيلاً ﴾ (الفرقان: ٢٨) . ثم إنه لا حاجة الى هذه الاولوية مع ما قدمناه من الأدلة الصحيحة الصريحة في ثبوت العلم والسماع لهم، فلا مجال لإنكاره إلا لجاهل بالإخبار منكر للدين. وقد ثبت في حق الموتى ما فوقه (هو) سماعهم نص الكلام وقراءة القرآن.

أما الأول فقد ثبت بهذا كثير من كلام الموتى، وقد قدمنا ذلك.

منهم ربعي بن خراش فقد صرح غير واحد بأنه تكلم بعد الموتُ.

١ . رواه البخارى فى الغازى (٥/ ١٣٤) وفيه قال أنس شيئ : فقرأنا فيهم قرآنا ثم إن ذلك رفع.
 ورواع مسلم (٣/ ١٥١) .

٢ . انظر اللالكائي في (سنة) عن/ شرح الصدور/ للسيوطي ص١٩٦.

٣. سورة الفرقان (٢٨) ذلك ان عقبة قال كلمة الاسلام شم رجع عنها بدعوة صديقه امية بن خلف، وقد قتله النبي ﷺ بعد بدرِ صبراً فقال للنبي: أأقتىل دون الأسرى فقال: نعم بكفرك وعتوك، القرطبي (١٣/ ٢٥) أقول فاحذر صديق السوء.

 <sup>3 .</sup> مات قال أخوه فلها جثنا رفع الثوب عن وجهه وقال السلام عليكم، وفيه وانسى سألته أن يسأذن
 لى أن أبشركم فأذن لى (تاريخ ابن كثير) (٦/ ١٥٨) وذكر اخرين تكلموا بعــد المـوت، ولابـن
 ابى الدنيا كتاب فيمن تكلم بعد الموت.



واما الشانى فقد ثبت ذلك عما اخرجه الترمذى وحسنه، عن ابن عباس عشي قال: ضرب اصحاب النبى على خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فإذا فيه إنسان يقرأ سورة تبارك الذى بيده الملك. فقال النبي يَلِي هي المانعة المنجية من عذاب القبر وهذا القدر كاف في إثبات سماع الموتى وشعورهم وكلامهم للاحياء وقراءتهم القران، فلا وجه لانكار من انكر ذلك.

وإما أن ينكر دعاء غير الله تعالى: فيقول انه لا يجوز، فيجاب عنه بأن هذا مردود بها اخرجه النسائى في (عمل اليوم والليلة) في باب ما يقول اذا خدرت رجله فجلس فقال له رجل: اذكر أحب الناس إليك، فقال يا محمداه فقام ومشى ملى وأخرج ايضاً عن ابن عبد الرحمن ابن سعد قال: كنت عند ابن عمر جيك فخدرت رجله. وأخرج ايضاً عن الهيثم بن حبيش قال: كنا عند عبد الله بن عمرو بن العاص جيك فخدرت رجله فقال له رجل اذكر أحب الناس اللك فقال: يا محمداه فكأنها نشط من عقال.

فيستفاد من هذه الاثار جواز نداء الميت بعد موته، قريبا كان منه أو بعيداً. ويؤيد ذلك ما ورد من الفاظ التشهد (السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته) فان أى من حروف النداء، على أن فيه مخاطبة الميت بعد موته. ويستفاد منه انه لا يقتصر جوازه على اشتراط قربه من الميت بل القرب والبعد سيان فى هذا الحكم، وذلك لان المصلى كان مامورا بهذا القول فى تشهده اياً كان .

الترمذي من فضائل القرآن (٢٨٩٠) و الحاكم (٢/ ٤٩٨) . والبيهقي في عذاب القبر (١٦٥) و في شعب الإيهان.

٢ . انظر ص١٣ من هذه الرسالة.

النسائي من عمل اليوم والليلة انظر (الأذكار في أذكار المسافر) للإمام النووي تحقيق الإستاذ
 أحمد راتب حوش ص٣٣١.

٤. اى كان فى طيبة الخير على وجود رسول الله ﷺ فى الارض او بعد انتقاله، او كان بعيداً عن المدينة المنورة.



وإما ان ينكر جواز الاستغاثة بغير الله تعالى فيجاب عنه بانه مردود.

بها اخرجه الطبراني في الكبير باسناد رجاله ثقاة عن بقية بن غزوان والمنطقة النبي المنطقة الفراني على الكبير باسناد رجاله للها النبي المنطقة الم

وقد اخرج ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابن عباس ﴿ عَنْ اَ مُوقَوفاً انه قال: [اذا انفلتت دابته فلیناد اعینونا یا عباد الله رحمکم الله]. ا

وقد جاء في الاستفاده بالميت من المكروه ابن السنى في (عمل اليوم والليلة) عن على بن ابي طالب عشي قال: [اذا كنت بواد تخاف فيه السباع فقل اعوذ بدانيال وبالحبيب من شرالأسد].

على انه قد ثبت بأدلة قويه واسانيد صحيحة حياة الانبياء الكرام عليهم افضل الصلاة والسلام خصوصاً نبينا على وأن الله تعالى وملائكة يبلغون الصلاة والسلام من كل من صلى عليه حيث كان."

ولاينكر قول من ادعى انه قد رآهم فى اليقظة ﷺ بدليل ما ورد انـه رآى موسى ﷺ رافعاً صوته بالتلبية، ورآى يونس بن متى كذلك.

الطبراني في الكبير (۱۰/ ٢٦٧) (۱۱۷/۱۷) وابو يعلى في مسنده (۱۱۷/۹)، والحديث ضعيف، مع ذلك فللحديث طرق تقويه وترفعه من الضعف الى الحسن المعمول بـه وقـد ذكـر البطراني تجربة ذلك والله اعلم.

٢ . مصنف ابن ابى شيبة (١٠/ ٣٤٤) والحديث مرسل واخرجه البزار فى (كشف الأستار)
 (٣٣/٤) .

 <sup>&</sup>quot;. انظر (حياة الانبياء) للامام البيهقي حيث ذكر ان نقه ملائكة سياحين رواه الحاكم وقال صحيح الاسناد واقره الذهبي (٢/ ٤٢١) ورواه احمد وغيره. انظر (فيض القدير) للعلامة المناوى ﴿ الله الله عَلَيْهُ (مقدمة محق التقول) .



على أن احياء الله تعالى لمن شاء من الكفار للتعذيب والهوان وليكون موعظة للمؤمنين غير مستنكر، لما رواه الطبراني من الأوسط وإن أبي الدنيا وابن منده وغيرهم، عن ابن عمر شخط [بينها انا سائر بجانب (بدر) إذ خرج رجل من حفرة في عنقة سلسلة فناداني يا عبد الله اسقني، فلا أدرى أعرف اسمى أم دعاني بدعاء العرب، وخرج رجل من تلك الحفرة في يده سوط فناداني يا عبد الله لا تسقه فإنه كافر ثم ضربه بالسوط فعاد إلى حفرة. فأتيت النبي على مسرعاً فأخبرته بذلك، فقال لى «قد رايته؟ قلت: نعم. قال: ذلك عدو الله الى يوم القيامة» .

وروى ابن ابى الدنيا عن الشعبى ان رجلا قال للنبى ﷺ [إنى مررت ببدر فرأيت رجلاً يُحْرِج من الأرض فيضربه رجل بمقمعة معه حتى يغيب فى الارض ثم يخرج فيفعل به مثل ذلك مراراً. فقال ﷺ «ذلك ابو جهل بن هشام يعذب الى يوم القيامة» كذلك قال الزرقاني في شرح المواهب اللدنية .

والرجل الذي ابهمه الشعبي فالظاهر أنه ابن عمر هيسته ، ويحتمل انه غيره فيكون في ابي جهل تعدد، انتهى.

وقال السمهودى فى (الوفاء) اعلم أن الاستغاثة التشفع بالنبى عليه وبجاهه وببركته إلى ربه من فعل الانبياء والمرسلين، وسنن السلف الصالحين، واقع من كل حال قبل خلقه عليه الله وبعد خلقه فى حياته الدنيوية، ومدة البرزخ وعرصات القيامة". الحال الاول ورد فيه اثار عن الانبياء صلوات الله وسلامه

انظر الزرقاني على المواهب اللدنية (١/ ٤٣٨) قبال الامنام السيوطي واخرج الطبراني في الأوسط وابن ابي الدنيا في كتاب (القبور) واللالكائي في السنة عن ابن عمر وذكر الخير (شرح الصدورص٢٢٦ ثم عن ابن ابي الدنيافي كتاب (من عاش بعدالموت).

٢ . انظر شرح الصدور، وذكر اكثر من خبر ص٢٢٧.

٣ . وفاء الوفاء، لنورالدين السمهودي المتوفى ٩١١هـ (٥٤/ ١٣٧٣) .



عليهم اجمعين، ولنقتصر على ما رواه جماعة منهم الحاكم وصحح اسناده عن عمر بن الخطاب بشخ قال: قال رسول الله يك الله القرف آدم الله الخطيئة قال رب اسألك بحق محمد لما غفرت لى فقال الله يما آدم وكيف عرفت محمداً ولم أخلقه؟ قال يا رب: لانك لما خلقتنى بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسى فرأيت على قوائم العرش مكتوباً لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت انك لم تضف الى اسمك الأ أحب الخلق اليك. قال الله تعالى: صدقت يا آدم إنه لأحب الخلق الى إذ سألتنى بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك ورواه الطبراني وزاد (وهو آخر الانبياء من ذريتك) .

قال السبكى إذا جاز التوسل بالأعمال كما في حديث النار الصحيح وهي مخلوقة، فالسوال بالنبى على أولى وفي العادة أن من له عند شخص قدراً فتوسل إليه في غيبته إنه يجيبه كرماً للمتوسل به، وقد يكون ذكر المحبوب أو المعظم سبباً للإجابة.

قال: و لا فرق في هذين التعبيرين بالتوسل والاستغاثة والتشفع ونحوه، ومعناه التوجه به في حاجته وقد يتوسل بمن له جاه إلى من هو منه .

الحال الثانى التوسل به بعد خلقه عَلَيْ فى مدة حياته فى الدنيا مما رواه جماعة منهم النسائى والترمذى من (الدعوات) من جامعه عن عثان بن حنيف بين أن رجلاً ضريراً أتى النبى عَلَيْ فقال: ادع الله أن يعافينى قال: "إن

۱. رواه الحاكم من حديث عمر شخيت وصحح اسناده والبيهقى فى (دلائل النبوة) (٥/ ٤٨٩) والطبرانى فى المعجم الصغير (٢٠/ ٨٠٢) قال الشيخ محمود سعيد والحديث ضعيف كها قبال البيهقى ضعفه الكل الا ابن عدى فانه رغم روايته لمنكرات له فى الكامل (٤/ ٥٨٥) له احاديث حسان وهو مما يحتمله الناس وصدقه بعضهم وهو ممن يكتب حديثه. (امنارة ١٩٨٨) انظر (مفاهيم يجب أن تصحح) للمحدث الشيخ الدكتور عمدعلوى المالكي (١٣١/ ١٣١).

٢ . انظر وفاء الوفاء (٤/ ١٣٧٣) .

- {077}

منت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك، قال فادعه لمى، فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء (اللهم إنى اسألك واتوجه اليك بنبيك نبى الرحمة يا محمد انى توجهت بك إلى ربى فى حاجتى لتقضى لمى اللهم فشفعه فيّ). قال الترمذي حديث حسن صحيح غريب لانعرف إلا من هذا الوجه، وصححه البيهقى وزاد (فقام وقد أبصر) وفي رواية (ففعل الرجل فبرأ)» .

الحال الثالث: التوسل به على بعد وفاته. روى البطرانى فى الكبير عن عنهان بن حنيف المتقدم أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان خين فى حاجة له فكان لا يلتفت إليه ولا ينظر إليه فى حاجة، فلقى ابن حنيف فشكى إليه ذلك فقال له ابن حنيف: ائت الميضأة فتوضأ ثم أئت المسجد فصل ركعتين ثم قل (اللهم إنى أسألك واتوجه اليك بنبينا محمد على الرحمة إنى أتوجه بك إلى ربك فتقضى حاجتى، وتذكر حاجتك) فانطلق الرجل ففعل ما قال ابن حنيف خيت ثم أتى باب عثمان فجاءه البواب حتى أخذ بيده فأدخله على عثمان وأجلسه معه على الطنفسة، فقال ما حاجتك فذكر حاجته وقضاها له، ثم

١. البيهقى في دلايل النبوة (٦/ ١٦٦) باب ماجاه في تعليم الضرير ما كان شقاؤه فيه. ورواه النسائي (عمل اليوم والليلة) والترمذي من الدعوات والطبراني من الدعاء والحاكم من المستدرك والمنذري من الترغيب والترهيب والهيشمى من بجمع الزوائد من صلاة الحاجة ودعائها، والنووى في الأذكار على انه من الاذكار التي تقال عند عروض الحاجات انظر محق التقول بتحقيق ص ١٣٥. قال الشوكاني: وفي هذا الحديث دليل على جواز التوسل برسول الله النه عزوجل مع اعتقاده أن الفاعل هو هو الله سبحانه وتعالى، وانه المعطى المانع ماشاء الله كان وما لم يشاء لم يكن (تحفة الذاكرين ١٦٦). وقال الامام العيني بعد ذكر حديث استسقاء عمر بالعباس عيشية، وهو في صحيح البخاري.

وفيه من الفوائد: جواز الاستشفاع باهل الخير والصلاح واهل بيت النبوة (٧/ ٣٣) وجماء مشل ذلك في فتح الباري (٢/ ٧٤)



قال: ما ذكرت حاجتك حتى كانت الساعة. وقال: مهم كانت لـك مـن حاجـة فاذكرها، ثم إن الرجل خرج من عنده فلقى ابن حنيف فقال له: جزاك الله تعالى خيراً ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت إلى حتى كلمته في فقال ابن حنيف: والله ما كلمته ولكن شهدت رسول الله على وأتاه ضرير فشكا اليه ذهاب بصره فقال له النبي عَلِيْكُ (او تصبر) فقال: يارسول الله ليس لي قائد وقد شقَّ عليَّ فقال لـ ه النبي عَلِيُّهُ: «ائت الميضاة فتوضا وصل ركعتين ثم ادع بهذه الدعوات». قال ابسن حنيف حنيف: فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كـأن لم يكن به ضرّ قـط) ورواه البيهقي من طريقين واخرج الطبراني في الكبير والأوسط بسند فيه روح بن صلاح، وثقه ابن حبان والحاكم وفيه ضعف وبقيـه رجاله رجال الصحيح. عن انس بن مالك قال (لما ماتت فاطمه بنت اسد دخل عليها رسول ﷺ فجلس عند راسها فقال «رحمك الله يا امي بعد اميي» وذكر ثناءه عليها وتكفينها ببردته قال ثم دعا رسول الله ﷺ: اسامة بـن يزيـد وابـا ايوب انصاري وعمر ابن الخطاب وغلاماً اسود، يحفرون فحفروا قبرها. فلما بلغوا اللحد حفره الرسول على بيده بنحوه واخرج ترابه بيده، فلما فرغ دخل رسول الله على الله واضطجع فيها ثم قال: «الله المذي يحبى ويميت وهو حتى لا يموت اللهم اغفر لامي فاطمة بنت اسد ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والانبياء الذين من قبلي فانك ارحم الراحين» وكبر عليها اربعاً و ادخلها اللحد

١. رواه البطرانى فى الكبيره (٧/ ١٩) والبيهةى فى دلائل النبوة من طريقين (٦/ ١٦٧ - ١٦٨) والحديث صحيح كها قال مؤلف (المنارة). وقال ابن تيمية (قاعدة جليلة) حدثنامسلم عن ابراهيم ثنا حماد بن سلمه ثنا أبو جعفر الخطمى عن عهارة بن خزيمة، عن عثمان ابن حنيف وفيه كلام عثمان خضية: (إن كانت لك حاجة فافعل مثل ذلك)، قلت: القائل ابن تيمية هذاسند غابة في الصحة (المنارة ص١١٣).



۵۲۴ کم هو والعباس وابو بكر شخه '. يستفاده من هذا انه على قد توسل بالانبياء الكرام هي فأمته بالأولى لا يمنعون من ذلك.

وقد يكون التوسل به على بعد الوفاة بمعنى طلب أن يدعو كها كان يدعو في الحياة وذلك فيها رواه البيهقي وابن شيبة عن مالك الدار قال: [اصاب الناس قحط في زمان عمر بن الخطاب شخف فجاء رجل الى قبر النبي على فقال: (يا رسول الله استسق لامتك انهم قد هلكوا)] فاتاه رسول الله عليك المنام فقال: (المت عمر فأتي السلام واخبرهم انهم سيسقون وقل له عليك الكيس الكيس، فاتي الرجل عمر فبكي عمر ثم قال ما آلو إلا ما عجزت عنه. الكيس الكيس، فاتي الرجل عمر فبكي عمر ثم قال ما آلو إلا ما عجزت عنه. المزنى احد الصحابة شخف على الاستشهاد طلب الاستغاثه منه على وهو في البرزخ، ودعاؤه لربه غير ممتنع في هذا الحالة، وعلمه بسؤال من سأل قد ورد. فلا مانع من سوال الاستسقاء وغير منه كها كان في الدنيا.

قال وقد يكون التوسل به ﷺ بطلب ذلك الامر بمعنى انه ﷺ قادرعلى التسبب فيه بسؤاله وشفاعته الى ربه، فيعود طلب دعائه ﷺ إلى الله تعالى وإن اختلفت العبارة.

الطبراني في المعجم الكبير (٣٥ / ٣٥٣) والأوسط (١/ ١٥٢) قال في (مجمع الزوائد) رواه
 البطراني في الكبير والاوسط وفيه روح بي صلاح وثقه ابن حبان والحاكم وفيه ضعف وبقيه
 رجاله ثقات انظر (المناره ص١١٥) من حديث روح بن صلاح وقال وهو حديث حسن.

٢. البيهقى فى دلائل النبوة (٧-٤٧) وابن عبد البرفى الاستيعاب (٢/ ٤٦٤) اسناده صحيح صححه ابن حجر كما فى الفتح (٢/ ٤٩٥) وقال الحافظ ابن كثيرفى جامع المسانيد مسند عمر (١/٣٣/) اسناده جيد قوى.

٣. قال الحافظ في الفتح (٢ ـ ٩٥٥) وقد روى سيف في (الفتوح) ان الذي رآى المنام المذكور هـو
 بلال بن الحارث المزنى احد صحابة. اقول: والـصحابة عـدول ثقات فالقـصة صحيحة والله
 اعلم.



الحال الرابع: ان يتوسل به عظم في عرصات القيامة فيشفع الى ربه وذلك ما الاجماع عليه، وتواترت الاخبار وروى الحاكم وصححه عن ابن عباس شخط قال: (اوحى الله الى عيسى علم آمن بمحمد وامر من ادركته من امتك ان يؤمنوا به ولو لا محمد ما خلقت ادم ولو لا محمد ما خلقت الجنة والنار، قد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن قال فكيف لا يشفع و لا يتوسل بمن له هذا المقام والجاه عند مولاه.

بل يجوز التوسل بسائر الصالحين كها قال السبكي. `

وروى القاضى عياض فى (الشفا) بسند جيد عن مالك. قال ناظر ابو جعفر منصور امير المومنين مالكاً فى المسجد رسول الله على فقال مالك يا امير المومنين لا ترفع صوتك هذا المسجد فان الله تعالى ادب قوماً فقال: (لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبيّ) الاية ومدح قوماً فقال: (انَّ الذين يغُضُونَ اصواتَهم عند رسول الله) الاية وذم قوماً فقال: (انَّ الذين ينادونك من وراءِ الحجراتِ) الاية وان حرمته ميتاً كحرمته ميتاً. فاستكان لها ابو جعفر فقال يا ابا

١. حديث شفاعة رسول الله ينظ حديث متواتر، وفيه صاجاء في لفظ البخارى انه قال: (ان الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الاذن فبينها هم كذلك اذا استغاثوا بآدم شم بموسى ثم بمحمد فبشفع ليقضى بين الخلق). البخارى كتاب الزكاة (٥٢) قال ابن حجرمعلقاً في فتح البارى (٤٤١) وفيه ان الناس يوم القيامة يسطحبون حافم في الدنيا من التوسل الي الله تعالى في حوائجهم بانبيائهم. وليعلم من لا يعلم ان التوسل والاستغاثة والشفاعة كلها تدل على معنى واحد وهو توسيط النبي علي بين صاحب الحاجة وبين الله تعالى و المتوسل يعتقد أن الأمر بيد الله وحده لا ثم يك له.

ك. قال الامام ابن حجر ظهر بعد ذكر قصه توسل عمر بالعباس شخت : [ويستفاد من قصة العباس استحباب الاستشفاع باهل الخير والصلاح واهل بيت النبوة] (٢/ ٤٧) وقال الامام اعيني في ذلك ايضاً. [وفيه من فوائد استحباب الاستشفاع باهل الخير والصلاح واهل بيت النبوة] (٧/ ٣٣).



معد الله ااستقبل القبلة وادعو أم استقبل رسول الله ﷺ ؟ فقال: لم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك آدم ﷺ إلى الله تعالى يوم القيامة بل استقبله وتشفع به فيشفعك الله تعالى. قال الله تعالى: (ولو النّهم إذ ظّلموا أنفسهم) الآية. \

فانظرالي هذا الكلام من مالك وما اشتمل عليه من امر الزيارة والتوسل بالنبي علي واستقباله اليه عند الدعاء وحسن الادب التام معه.

وقد ذكر ابن الجوزى في كتاب/ الوفاء/ باسناده الى بكر بن المقرى قال: [كنت انا والطبرانى وابوالشيخ فى حرم رسول الله على واثر فينا الجوع وواصلنا ذلك اليوم فلها كان وقت العشاء حضرت قبر النبى على فقلت يا رسول الله على الجوع، وانصرف فقال ابو القاسم اجلس اما الرزق او الموت. قال ابو بكر فنمت انا وابو الشيخ والطبرانى جالس ينظر فى شىء فحضر بالباب علوى فدق الباب ففتحنا له فاذا معه غلامان مع كل واحد منها زنبيل فيه شىء كثير، فجلسنا واكلنا، وظننا ان الباقى ياخذه الغلام، فولى وترك عندنا الباقى، فلها فرغنا من الطعام قال العلوى: اشكوتم الى رسول الله على فامرنى ان احل شيئا اليكم. لا

وقال ابن الجلاء: جنت مدينة رسول الله على وبي فاقة فتقدمت السي القبر وقلت: ضيفك فغفوت فرأيت النبى على فاعطاني رغيفاً فأكلت نصفه وانتبهت وبيدى النصف الآخر. وقال ابو الخير الاقطع دخلت مدينة رسول

١ . الشفا بتعريف حقوق المصطفى ص٢٧٣.

٢. و ذكرها العلامة المحب الشيخ يوسف النبهاني المتوفى ١٣٥٠هـ في شواهد الحق من الاستغاثة بسيد الخلق ﷺ ص ٢٤٠ وفاء الوفاء.

٣. المصدرنفسه والصفحه نفسها من شواهد الحق، كذا وفاء الوفاء.



الله ﷺ وانا بفاقة فاقمت خمسة ايام ما ذقت ذواقاً فتقدمت الى القـبر وســلمت على النبي يَنْكُمْ وعلى ابي بكر وعمر ﴿ عَنْكَ ، وقلت: أنا ضيفك يـا رسـول الله، وتنحيت ونمت خلف القبر، فرأيت في المنام النبي ﷺ وابو بكرعن يمينه، وعمرعن شماله وعلى بن ابي طالب بين يديه فحركني على ﴿ فَفُكُ وقال: قم قد جاء رسول الله عَلِيُّهُ، فقمت اليه وقبلت بين عينيه فدفع اليَّ رغيفاً فاكلت نصفه وانتبهت فاذا بيدي نصف رغيف. ' وقال ابوعبد الله محمد ابن ابم زرعة الصوفي: سافرت مع أبي فاصابتنا فاقة شديدة فدخلنا مدينة رسول الله ﷺ وبتنا طاويين، وكنت دون البلوغ فكنت اجيء اليي ابيي غير دفعة واقبول انيا جائع، فاتى ابي الى الحظيرة وقال: يا رسول الله ﷺ انا جائع الليلة وجلس على المراقبة، فلم كان بعد ساعة رفع راسه وكان يبكي ساعة وينضحك ساعة، فسئل عن ذلك فقال: [ان رسول الله ﷺ وضع في يدى دراهم، وفتح يده فاذا فيها دراهم، وبارك الله فيها الى ان رجعنا الى شيراز وكنا ننفق منهاً . و قال أحمد بن محمد الصوف: تهت في البادية ثلاثة أشهر فانسلخ جلدي فدخلت المدينة وجئت إلى النبي عَلِيُّهُ فسلمت عليه و على صاحبيه ثـم نمـت، فرأيتـه عَلِيُّهُ في النوم فقال لي: يا أحمد جئت؟ فقلت نعم وأنا جائع وأنا ضيفك. قال افتح كفيك ففتحتها فملأهما دراهم فانتهت وهي ملآي. وقمت اشتريت خبز حواري واكلت ودخلت البادية".

وذكر الحافظ ابو القاسم بن عساكر في (تاريخه) بسنده الى ابى القاسم ثابت بن احمد البغدادي قال: انه راى رجلاً بمدينة رسول الله أذن للصبح عند

١ المصدر السابق، وفاء الوفاء (٤/ ١٣٨١) و انظر تمام (١٦) قصة ذكرها نورالدين السمهودي،
 وقد ذكر العلامة المحب النبهاني قرابة (٦٨) قصة من هذا النوع، وهناك غيرها كثير.

٢ . المصدر السابق والصفحة نفسها ووفاء الوفاء.

٣ . المصدر نفسه والصفحة ذاتها في المصدرين السابقين.



مرتين فجاءه خادم من خدم المسجد فلطمه حين سمع ذلك. فبكى الرجل وقال يا رسول الله: في حضرتك يفعل بي هذا الفعل ففلج الخادم وحمل الى داره فمكث ثلاثة ايام ومات وهذه الوقائع المذكورة رواها ابن الجوزى في كتابه (الوفاء) وغيره كالامام محمد بن موسى ابن النعمان في كتابه (مصباح الظلام في المستغيثين بخير الانام عليه وعلى اله افضل الصلاة والسلام) .

ومن ذلك ما ذكره ابن النعمان انه سمع ممن وقع له او عنه بواسطة فقال: سمعت ابا اسحاق ابراهيم بن سعد يقول: كنت بمدينة النبي على ومعى ثلاثة من الفقراء، فاصابتنا الفاقة فجئت الى النبي على فقلت يارسول الله ليس لناشىء، ويكفينا ثلاثة امداد من اى شيء كان فتلقاني رجل فدفع الى بثلاثة امداد من التمر الطيب. وسمعت الشريف ابا محمد عبد السلام قال: بقيت ثلاثة ايام لم استطعم فيها فاتيت عند قبره على فركعت ركعتين ثم قلت: ياجدى جعت واتمنى عليك ثريداً ثم غلبتني عيني فنمت، فبينها انا نائم واذا برجل يوقظني فانتبهت فرأيت معه قدحاً من خشب وفيه ثريد وسمن ولحم واتاني به قال: كل

المصدر السابق. قد بلى مولانا محمدعابدالسندى بمثله حين كان مقيهاً فى اليمن فاضطهد من المراقب الزيدى، لانه قال آخر الأذان: (الصلاة خير من النوم) وكان الزيدية لا يرون ذلك مع ان حديث: (اجعلها من اذانك) رواه الترمذى (١٩٨) وابو داوود وابن ماجه وهو صحيح كها قال المعلق على (مراقي الفلاح) والله اعلم.

٢. ذكرت فذه الحكايات مصادرها من شواهد الحق. ومن جميل ماجاء فيها ان رجلاً اصابه الجوع فاتى النبى عظم . . . وفيه ان رجلاً قدم اليه طعاماً ثم قال: الواحد منكم ياتى من البلاد البعيدة ويقطع المفاوز والقفار ويترك الاهل والاوطان وياتى زيارة النبى عظم وتكون همته ان يطلب منه كسرة خبز. يا اخى: لو طلبت الجنة والمغفرة او الرضا ومهما طلبته لنلته ببركة النبى عظم (الشواهدص ٢٤١).

٣. انظر وفاء الوفاء (٤/ ١٣٨).



فقلت له من اين هذا؟ فقال: ان صغارى لهم ثلاثة ايام يتمنون هذا فلم كان اليوم فتح الله لي بشىء عملت به، ثم نمت فرايت رسول الله على في النوم وهو يقول: ان احد اخوانك تمنى على هذا الطعام فاطعمه . وسمعت الشيخ ابا عبد الله بن الامان يقول: كنت بمدينة النبي على خلف محراب فاطمة على وكان الشريف مكثر القاسمي نائم خلف المحراب المذكور فانتبه فجاء الى النبي على فسلم عليه و عاد إلينا مبتسماً فقال له شمس الدين خادم باب ضريح النبي في فسلم عليه و عاد إلينا مبتسماً فقال له شمس الدين خادم باب ضريح النبي في فيم تبسمت؟ فقال: كانت بي فاقة فخرجت من بيتي فاتيت بيت فاطمة خط فاستغثت بالنبي على وقلت انى جائع، فنمت فرايت النبي في وقد اعطاني قدح لبن فشربت حتى رويت، وهذا هو فبصق اللبن من فيه في كفي وشاهدناه من فيه .

وسمعت عبد الله ابن حسن الدمياطي يقول: حكى لى الشيخ عبد القادر التنسى بثغر دمياط قال: كنت امشى على قاعدة الفقر فدخلت مدينة رسول الله يُظِيَّة وسلمت على النبى وشكوت له ضررى من الجوع واشتهيت عليه الطعام من البر واللحم والتمر، وتقدمت بعد الزيارة للروضة فصيلت فيها وبت فيها، فاذا شخص يوقطني من النوم فانتبهت ومضيت معه وكان شاباً جيلاً خلقاً وخلقاً فقدم لى حفنة ثريد وعليها شاة واطباق من انواع التمر الصيحاني وغيره وخبزاً وتمراً، وقال لك هذا، ودلّني عليك وعرفني مكانك بالروضه، وقال لى: انك اشتهيت هذا وأردته ". وسمعت صديقي على ابن

١ . المصدر السابق.

٢ . المصدر السابق (١/ ١٣٨٣)

المصدر السابق وفاء الوفاء (١/ ١٣٨٣) اقول وقد انتشرت رويا نورالدين الشهيد ثبلاث مرات
للنبي عَلَيْ في ليلة واحدة لرجلين نصر انيين في زى المغاربة كانا يعملان على نبش قبر رسول
الله عَلَيْ وقد كادا يصلان الى الجئة الشريفة فجاء مسرعاً الى المدينه المنورة فتحقق من الامر
وراى عمل النصر انيين فقتلها والحمد لله.



٥٣٠ الى ابراهيم البوصيري يقول: سمعت عبد السلام ابن ابي القاسم الصقلي يقول: حدثني رجل ثقة نسى اسمه قال: كنت بمدينة النبي ﷺ ولم يكن لي شيء فضعفت واتبت الحجرة وقلت باسيد الاولين والاخرين إنا رجل من إهل ميصر ولى خمسة اشهر في جوارك وقلت اسبأل الله تعمالي واسبألك يارسول الله ان تسخر لي من يشبعني او يخرجني ثم دعوت عند الحجرة بـدعوات، وجلست عند المنبر، واذا برجل قد دخل الحجرة فوقف يتكلم بكلام ويقول يا جداه، ثم جاء التي وقبض على يدي وقال لي قم فقمت وصبحبته فخرج بيي من باب جريل وعلا الى البقيع، وخرج منه فاذا بخيمة مضر وبة، وجارية وعبد فقال لهما قوما فاصنعا لضيفكما عشية (عشاء) فقام العبد فجمع الحطب واوقد النار، او قامت الجارية فطبخت و صنعت ملى وشاغلني بالحيديث، حتمي اتبت الجاريية بالملي فقسمها نصفين واتت الجارية بعكّة فيها سمن فعبّ على الملي، واتب بتمر صيحاني، فصنعها حيساً وقال لي: كل فأكلت منها قليلاً فيصدرت، فقيال لى كل فاكلت، ثم قال لى كل، فقلت: ياسيدى لى شهر ما اكلت فيها حنطة، ولا اريد شيئاً، فاخذ النصف الثاني وضم ما فضل مني من الملي واتمي بمزود وصاعبن من التمر فوضعه في المزود، وقال لي ما اسمك؟ فقلت فيلان. فقيال: بالله عليك لا تعد تشكو الى جدى فانه يعزّ عليه ذلك ومن الساعة متى جعت يأتيك رزقك حتى يسبب لك جدى من يخرجك، وقال للغلام خذه واوصله الى حجرة جدى. فغدوت مع الغلام الى البقيع فقلت له ارجع وقد وصلت، فقال: يا سيدي والله الاجل ما اقدر افارقك حتى وصلك الى الحجرة ليعلم النبي ﷺ بذلك فاوصلني الي الحجرة وودعني، فمكثب آكيل من الـذي اعطاني ثلاثة ايام، ثم جعت بعد اربعة؛ فاذا أنا بالغلام قد اتاني بطعام، ولم ازل كذلك كلها جعت اتاني بطعام حتى سبب الله لي جماعة خرجت معهم الي ينبع. `

١ . انظر وفاء الوفاء (٤/ ١٣٨٤) وما بعد.



وروى ابن النعهان ايضاً بسنده الى العباس بن قيس المصرى الضرير، قال: جعت بالمدينة ثلاثة ايام فجئت الى القبر وقلت يا رسول الله جعت، شم نمت ضعيفاً فركفتنى جارية برجلها فقمت اليها فقالت: اعزم فقمت معها الى دارها فقدمت الى خبز بر و تمرا وسمناً وقالت: كل يا ابا العباس فقد امرنى بهذا جدى رسول الله ينظم ، ومتى جعت فات الينا، قال ابو سليهان داوود فى مصنفه فى الزيارة بعد رواية هذا كله، أنه قد وقع كثير مما ذكر و أمثاله من الذرية الشريفة لاسيها اذا كان المناول طعاماً.

قال السيد السمهودي والحكايات في هذا الباب كثيرة بل وقع لنا اشياء من ذلك ثم ذكر بعض ما وقع له. \

قال الشيخ عبد الحق الدهلوي في شرح (مشكاه المصابيح) و غيره من مصنفاته ما محصله، وأما الاستمداد بأهل القبور فقد أنكره بعض الفقها، فإن كان إنكاره من جهة أنه لا سماع لهم ولا شعور فقد ثبت بطلانه، وإن كان بسبب أن لا قدرة لهم ولا تصرف في ذلك الموطن بل هم مجبوسون عن ذلك ومشتغلون بهاعرض لهم لانفسهم من المحنة ما شغلهم عما عداهم فلا نرى ذلك كلياً، خصوصاً في شأن المتقين الذين هم اولياء الله تعالى فيمكن ان تحصل لأرواحهم عند الرب تعالى من القرب في البرزخ والمنزلة والقدرة على الشفاعة والدعاء وطلب الحاجات لزائريهم والمتوسلين بهم ما يحصل لهم يوم القيامة. وما الدليل على نفى ذلك وقد فسر البيضاوي قوله تعالى:

١ . المصدر نفسه.

وذكر فيها ضياء مفتاح غرفته فجاء النبى على قال: قلت يا رسول الله ذهب مفتاح الخلوة وانا
 محتاج اليه، واريده من بابك. ثم قال وجدت صغيراً بيده المفتاح فقلت له من اين لك هذا؟ قال:
 وجدته عند الوجه الشريف فاخذته منه (٤/ ١٣٨٥) وفيه حكايات تبلغ كها تقدم (١٦) حكاية فانظ ها هناك.



مُ ﴿ وَالنَّازِعَاتِ غَرْقاً ﴾ الى قوله: ﴿ فَاللَّدَبُرَاتِ أَمْراً ﴾ بصفاء النفوس الفاضلة حال المفارقة، فإنها تنزع عن الأبدان (غرقا) اى نزعاً شديداً من اغرق النازع فى النفوس فتنشط الى عالم الملكوت وتسبح فيه فتسبق الى حظائر القدس فتصير لشرفها وقوتها من (المدبرات امراً بالاستمداد الذى ينفيه المنكرون). أ

والذى يفهم ان الداعى المحتاج والفقير يدعو الله تعالى ويطلب حاجته من الله تعالى ويتوسل بروحانية هذا العبد المقرب المكرم عنده، ويقول ببركة هذا العبد الذى رحمته واكرمته وبها لك به من اللطف والكرم اقض حاجتى واعطنى سؤلى انك انت المعطى الكريم، وينادى هذا العبد المكرم المقرب عند الله تعالى ويقول: يا عبد الله ويا ولى الله اشفع لى وادع ربك وسله ان يعطيني سؤلى ويقضى حاجتى، فالمعطى والمسؤول عنه والمأمول منه هو الربّ تعالى وتقدس. وما العبد في البين الآ وسيلة، وليس الفاعل والقادر والمتصرف الا الله تعالى واولياؤه الفانون الهالكون في علمه وقدرته وسطوته لا فعل لهم ولا قدرة لمم ولا تصرف لهم لا الان، ولا حين كانوا احياء في دار الدنيا فإن صفتهم الفناء والهلاك ليس الآن بل هي ثابتة في حال الحياة ولو كان هذا شركاً وتوجهاً الى غير الله تعالى كما يرغم المنكر فينبغي ان يمنع المتوسل وطلب الدعاء من الصالحين من عباد الله واوليائه في حال الحياة ايضاً، وليس ذلك مما يمنع فانه مستحب ومستحسن وشائع في الدين. "

١. قال القاضى البيضاوى ﷺ من كلام، ولائسك ان الارواح السابقة اشرفت فلا جرم اوقع القسم بها حيث قال: ﴿فَالسَّابِقَاتِ سَبْقاً﴾ ثم ان هذه النفوس الشريفة لعلو همتها في تكميل النفوس القاهرة، ولشرفها وقوتها لا يبعد ان تظهر فيها آثار وتدبيرات في هذا العالم فتكون من المندبرات الا ترى أن الانسان قد يرى في المنام ان بعض الاصوات يرشده الى مطلوبه (الجزء الاخير ص١٧٤)

لان النافع الضار المعطى المانع حقيقة هو الله تعالى، وما يكون من العبد من شىء فبإرادته
 سبحانه. قال الله تعالى على لسان اشرف خلقه محمد ﷺ: ﴿ قُلُ لا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا ولا ضَرًا



ولو زعم انهم عزلوا واخرجوا من الحالة والكرامة التي كانت لهم في الحياة الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدليل عليه؟ ومن اشتغل من الموتى عن ذلك بها عرض له من الآفات فليس ذلك طلبنا، ولا دليل على دوامه واستمراره إلى يوم القيامة، غاية ما يقال أنه لم تكن هذه المسألة كلية ولا فائدة الاستمداد عامة بل يمكن أن يكون بعض منهم توجه الى عالم الدنيا ولا تصرف ولا تدبر فيه كها يوجد من اختلاف احوال المجذوبين والمتمكنين من المشايخ في الدنيا.

واما نفى كونه مطلقاً وان كان كلياً فلا دليل على اهل ذلك، بل الدلائل قائمة على خلافه. نعم ان كان الزائر يعتقد أن اهل القبور متصر فون، مستمدون وقادرون من غير توجه الى حضرة الحق والالتجاء اليه كها يعتقده بعض العوام الغافلون والجاهلون، وكانوا يفعلون أولئك من تقبيل القبور والسجود والصلاة اليها، مما وقع عنه النهى والتحذير فذلك مما يمنع ويحذر منه. وفعل العوام لا يعتبر قط وهو خارج عن المبحث وحاشا من العالم باحكام الدين ان يعتقد ذلك ويفعل هذا.

إِلاَّ مَا شَاءَ اللهُ وَلَو كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لاَسْتَكُثَرْتُ مِنَ الْحَيْرِ وَمَا مَشَنِيَ السُّوءُ إِنْ آنَا إِلاَّ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الاعراف:١٨٨] وفي (عـق التقـول) ذكراقـوال مـن العلـهاء الاكـهابر توسـلوا واستغاثوا به ﷺ.

انظر ان شئت مواضع من الطبقات الكبرى للعلامة الشعراني (١/ ٥٠٥) وهامشه الانوار القدسية (٢/ ١١) وغيرها، و انظر كتاب (الخبر الدال على وجود القلب والاذناء والنجباء والابدال) للسيوطي، فقد ذكر بسنده الى على خيّث أنه قيل له: العن اهل الشام با امير المومنين؟ فقال: لا سمعت رسول الله يظ يقول: (الابدال بالشام وهم اربعون رجلاً كلها مات منهم رجل ابدل الله مكانه رجلاً بستسقى بهم الغيث وينتصر بهم على الاعداء ويصرف عن اهل الشام بهم العذاب) رجاله رجال الصحيح، غير شريح بن عبيد وهو ثقة وفيه احاديث واخبار كثيرة وفي حديث النها تنصرون وترزقون بضعفائكم، رواه الترمذي بيان وفيه اشارة لاينكرها الاغافل.



وما نقل عن المشايخ والمكاشفين في الاستمداد من ارواح الكمّل واستفادتهم مهنم فخارج عن الحصر مذكور في كتبهم، مشهور بينهم، لا حاجة الى ذكره'. ولعل المنكر المتعصب لا يعتقد كلهاتهم، عافانا الله تعالى من ذلك.

نعم المروى عن النبى عَظِيمٌ في زيارة القبور السلام على الموتى والاستغفار لهم وقراءة القران، ولكن ليس فيها النهي عن الاستمداد، فتكون الزيارة للإمداد والاستمداد معاً، على تفاوت حال الزائر والمزور.

قال ولله واقول انا بل ثبت في السنة الاستمداد ايضاً، وذلك فيها روى ابن عساكر في (تاريخه) وابن الجوزى في (مثير الغرام) وابن النجار باسانيدهم الى عمد بن حرب الهلالي قال: اتبت قبر النبي على فزرته، فجلست بحذائه فجاء عتبى وذكر ما سيأتي، بل روى ابو سيد السمعاني عن على هيئ قال: قدم علينا عتبى بعد وفاة رسول الله على بثلاثة ايام فرمى نفسه على قبره او حثى من ترابه على راسه وقال يا رسول الله على قلت فسمعنا قولك ووعيت عن الله سبحانه وتعالى ما وعينا عنك، وكان فيها انزل عليك: ﴿وَلَوْ أَنَهُمْ إِذْ ظَلَمُوا لِسَمِيانَهُمْ جَاءُوكَ اللهِ وَقَد ظلمت نفسى وجئتك تستغفر لى، فنودى من القبر القبر

١. ذكرالسمهودى في حكمة زيارة القبور انها تكون الاحد اموراربعة اولاً: ان تكون لمجرد تدكرة الأخره. ثانياً: قد تكون للدعاء لاهل القبور. ثالثاً قد تكون للتبرك اذا كانوا من اهل الصلاح. رابعاً وقد تكون لاداء حق القبور وقد روى ان رسول الله علية قال: "آنس ما يكون المست في قبرة اذا زاره من كان يجه في الدنيا قال السبكي، وزيارت قبرالنبي علية فيها هذه المعاني الاربعة، فلايقوم غيرها مقامها. وقال ابن العربي عن زيارة قبور الانبياء والاصحابة والتابعين والعلهاء وسائر المرسلين للبركة اثر معروف وفاء الوفاء (١٣٦٢/٤) و انظر (سرالروح) غتصر كتاب (الروح) ففيه ما يفيد ترائي الاصوات للاحياء وما يفعلون ص١٥٧، و انظر في كتاب الروح / لابن القيم حكاية ذبح الرافضي الذي كان يسبّ الشيخين عضي ذلك من الحكايات ص١٥٨، منه.



انه غفر لك اه'. فهذه القصة كانت بمشهد الصحابه كلهم، ولم ينكر على العتبى احد منهم في مقاله ولا في فعل من افعاله، فهذاكالإجماع منهم على جواز ذلك.

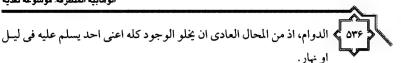
ولا يقال ان الخلاف إنها هو في غير الانبياء الكرام عليهم الصلاة والسلام، واما انهم في حياتهم فلا شك فيها، ولاخلاف الحد من العلماء في ذلك، ومن استشكل عليه قوله عليه الصلاة والسلام «ما من احد يسلم إلا ردّ الله على روحى حتى اردّ عليه السلام» اخرجه ابو داود من حيث ابي هريرة وشك بسند صحيح . فيجاب عنه بانه خطاب على قدر فهم مخاطبين انه لابد من ردّ الروح ليسمع فكأنه قال اسمع تمام السماع وأجيبه تمام الاجابة مع دلالته على ان الردّ عند اول سلام المسلم ولم يرد قبضها بعد، ولا قائل به لتوالى الموتات التي لا تحصى، و أن الرد معنويٌ من الاستغراق في الشهود فهو التفات روحاني الى دواز القربة من الاستغراق في الحضم ة العلية .

جاء في (خلاصة الوفاء) عن البيهقي، وقال ابن حجر الهيثمي في (الجوهر المنظم) ما محصله: إن المراد بالروح النطق كما صرح به جماعة، فهو ﷺ حيّ على

د ذكرها ابن عساكر في تاريخ دمشق، وابن الجوزي في (مثير الغرام) وغيرهماوتمام الكلام في
وفاء الوفاء (٤/ ١٣٦١) وذكرها المقدسي في المغني (٣/ ٥٨٨ ـ ٥٨٩) ونقل الامام النووي في
الاذكار قصة العتبي، وذكرها ابن كشير في تاريخ وقال: اسناده صحيح (١٠/ ٩١) وذكر
شعار المسلمين في موقعة يا محمداه (٦/ ٣٣٤).

۲ . رواه ابو داود (۲/ ۲۹۳) واحمد (٥/ ٥٢٧) والبيهقى فى الحياة الانبياء ص ١١، وفى شعب
 الايهان (٢/ ٢١٧) والله اعلم.

٣. البيهقى فى كتاب (الاعتقاد) وزاد مع اننا نعتقد ثبوت الادراكات كالعلم والسياع لسائر الموتى،
 فضلاً عن الانبياء ونقطع بعود الحياة لكل ميت فى قبره كها ثبت فى السنة ولم يثبت انه يمسوت
 بعد ذلك ثانية، بل ثبت نعيم القبر وعذابه، وادراك ذلك من الاعراض المشروطة بالحياة. انظر
 وفاءالوفاء (٤/ ١٣٥٥).



وهذا بناء على عدم اشتراط حضور المسلم بل لو سلم احد من اقصى الآفاق ردّ عليه على كما هو ظاهر لفظ الحديث لكن ما لم يلزم من حياته على المسلم بلفظه الشريف لردّ الله تعلى المسلم بلفظه الشريف لردّ الله تعالى عليه نطقه على المسلم .

والحاصل ان الادلة على حياة الانبياء الكرام متكاثرة لا يسع هـذه الاوراق حصرها، وقد الف السيوطي عِشع في ذلك رسائل متعددة.

والاستمداد منهم لايزال في عصرنا ناهيك في زمان الخلفاء الراشدين مع اطلاعهم على قصة العتبى وسكوتهم عن الانكار عليه، لا يسع كل ذى فضيلة وفهم ان يتردد في جواز ذلك. و أما غيرهم من الاولياء والصالحين فقد ورد في جواز الإستمداد منهم اثر عن العلماء المجتهدين لأنا نقول: قد ذكر ابن الجوزى في (صفة الصفوة) انه كان ابراهيم الحربي يقول: [قبر معروف الكرخي الترياق المجرّب] ونقل الامام الشافعي على انه قال: [قبر موسى الكاظم ترياق مجرب] ونقل عن بعض المشايخ العظام انه قال: [وجدت اربعة من الاولياء يتصرفون في قبورهم مثل تصرفهم في حياتهم اكثر من ذلك احدهم معروف

١ . تقدمت قصة العتبي مفصلة.

٧. انظر سير اعلام النبلاء ترجمة معروف الكرخى (٩٠٣٣)، وقد ذكر الذهبى زيارة قبر السيدة نفيسة وقال: والدعاء مستجاب عند قبرها وعند قبور الانبياء والصالحين الخ (١٠٧/١٠) وقال في ترجمة ابن فورك: ومشهده يزار ويستجاب الدعاء عنده (١١٥/١٥) و انظر الكثيرة من هذه الشواهد في (كشف الستور عيا اشكل من احكام القبور) للشيخ المحدث محمود سعيد ص ٢٢٢. والكتاب غنى في بابه مفيد في موضوعاته، فقد جمع ما تفرق في كتب فجعله في هذا الكتاب. جزاه الله تعالى خيراً.



الكرخى وثانيهم الشيخ عبدالقادر الجيلاني] وعدّ اثنين من الأولياء غيرهما. وقال الامام الحجة محمد الغزالي: [من يتوسل ويتبرك به في حياته يتوسل ويترك به بعد مماته].'

قال الشيخ عبد الحق الدهلوى وضع. هذا كلام موافق للدليل لثبوت بقاء الروح بعد الموت للأدلة الحديثية واجماع الأمة، والتصرف في الحياة وبعد المهات انها هو للروح لا البدن، والمتصرف الحقيقي انها هو الله تعالى، والولاية عبارة عن الفناء في الله والبقاء به تعالى. وهذه النسبة بعد الموت اتم واكمل.

وقال سيدى الشيخ احمد بن زروق انه سألنى يوماً شيخنا ابو العباس حضرمى أن أمداد الحى اقوى أو أمداد الميت أقوى؟ فقلت أن قوماً يقولون إن امداد الحي اقوى وانا اقول: ان امداد الميت اقوى. قال نعم لأنه في بساط الحق، وفي حضرته تعالى، وعند اهل التحقيق ان الروح الزائر تقابل الروح المزور فيستوجب انعكاس الشكل لواقع انوار الولى الصالح وأسراره اه.

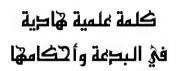
١ . انظر وفاءالوفاء.

٧. نقل العلامة الكوثرى هخ عن العلامة الرازى في كتابه (المطالب العالية) وهو من نفع كتبه في اصول الدين قوله: [فكل ما حصل في نفس الزائر الحي من المعارف البرهانية والعلوم الكسبية، والأخلاق الفاضلة من الخضوع له والرضا بقضاء الله تعالى ينعكس منه نبور السي روح الميت، وكل ما حصل ذلك انسان الميت من العلوم المشرقة الكاملة فإنه ينعكس منه نور السي روح هذا الزائر إلخ و انظر محق التقول ص١٢٧ والله اعلم.



## المسادر

السنة والبدعة لفضيلة الشيخ عبد الله محفرظ الحداد باعلوى. اتقان الصنعة في تحقيق معنى البدعة للمحدّث الشيخ عبد الله الصديق الغهارى. البدعة وتحديدها وموقف الاسلام منها للشيخ الدكتور عزت عطية. اثر الحديث التشريف في اختلاف الفقهاء للشيخ محمد عوّامة. قواعد في علوم الفقه للشيخ العلامه حبيب احود الكيرانوى ﴿ الله علام الحواهر المضية في طبقات الحنفية للشيخ عبد القادر القرشي. المعيار المعرب (١٣) جزءاً لأبي العباس الونشريسي.



تاليف:

وهبي سليمان غاوجي



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى، والصلاة والسلام على النبى المصطفى وآله وصحبه واخوانه ومن والى. امابعد.. فهذه رسالة طويلة الى اخوتى العلماء فى بلدى وفى كل مكان.

تعالوا الى كلمة سواء في الدعوة الى الله.

نتعاون فيها انفقنا عليه ويعذر بعضاً فيها اختلفنا فيه كم قال الامام حسن المنا هلا.

وحبى



### بسم الله الرحمن الرحيم

### كلمة علمية هادية في البدعة وَأحكامها

#### تمهيد ببشارة:

بشارات عودة المسلمين إلى الإسلام في كل مكان ظاهرة بيّنة، كثيرة لايـأتي عليها بسهولة حصرٌ. و أجلى تلك البشارات في ميدان المال: المصارف الإسلامية، و الشركات الإسلامية، و المؤسسات الإسلامية، و الكتابات الموضوعية المظهرة لحرمة النظم الربوية على اختلاف صبورها و\_أسيائها، و\_ المجلية لعيوما في تطبيقها، و على اختلاف البلدان، و الميادين. و أجلاها في ميدان العلم عامة: الرجوعُ إلى سنة رسول الله ﷺ و حديثهِ الشريف. فما أكثرَ ما يطبع من كتب الحديث الشريف المعروفية، و ما ينشر من كتب الحديث الشريف غير المعروفة عند كثير من الناس؛ و الكثير منها يطبع من غير شروح و تعاليق للعلماء الفقهاء عليها. و من أجل ذلك ربها وقع القارىء غيرُ المزود بـزاد الفقه، و الجالس بين يدي العلماء و المستفيد من علومهم؛ أقول: ربيا وقبع هذا القارىء في المتناقضات، وربها اندفع إلى العمل بكل حديث صحيح عند فلان من العلماء والمحدثين، وربيا زين لنفسه أن يقول: نعمل بهذا الحديث حيناً آخـر. فهو لايسأل العلماء المختصين المشهود لهم بالعلم عند أهل العلم من الأحياء، أو



المتقدم و المتأخر و المخصص و المقيد من تلك الأحاديث، و إن كان محصلاً المتقدم و المتأخر و المخصص و المقيد من تلك الأحاديث، و إن كان محسلاً للعلوم التي تجعله أهلاً للنظر، و الحكم. وهو حين يثبت تلك الأحاديث على إطلاقها ربها توهم ـ و أوهم غيره \_ أن رسول الله يَنْ كان ينسى أحياناً ما حدث به سابقاً، و يغير مؤخراً ما قاله مقدماً أو فعله؛ مع أنه النبي المعصوم على ، و المنزل عليه قوله سبحانه و تعالى: ﴿سَنَقْرِئُكَ فَلاَ تَسَىٰ ﴾.

لقد رأينا كبار المحدثين من السلف الصالح يشيدون بالفقهاء المحدثين الذين أنقذهم الله بهم من البلبال، وظنيّ التعارض أو التخالف في حديث رسول الله علي .

قال عبد الله بن المبارك عالم خراسان هيم: لولا أن الله تعالى أعانني بأبي حنيفة و سفيان كنت كسائر الناس'. وقال سفيان بن عيينة: أول من أقعدني للحديث و صيرني محدثاً أبو حنيفة'.

و قال عبد الله بن و هب أحد أصحاب مالك على: لقيت ثلاثمائة عالم و ستين عالماً ولولا مالك والليث لضللت في العلم .

ثم روي عنه قوله أيضاً: اقتدينا في العلم بأربعة، اثنان بمصر و اثنان بالمدينة: الليث بن سعد و عمر و بن الحارث بمصر، و مالك و الماجشون بالمدينة، ولولا هؤلاء لكنا ضالين. و علق العلامة الكوثري على على كتاب (الانتقاء) لابن عبد البر والذي ذكر كلام ابن وهب فقال: و لفظ ابن عساكر بسنده إلى ابن وهب: لولا مالك بن أنس و الليث بن سعد لهلكت، كنت أظن

١ . تبييض الصحيفة ص١٦ .

٢ . الجواهر المضية ١/ ٣١.

٣ . ابن حبان في مقدمة كتابه (المجروحين)



أنّ كل ما جاء عن رسول الله عَلَيْ يُفعل به و في رواية: لضللت يعني لاختلاف الأحاديث. ثم قال الكوثري: كما يقع لكثير من الرواة البعيدين عن الفقه غير مميزين ما قارن الفعل عما سواه . و في رواية القاضي عياض لقول ابن وهب بيان فنوردها. قال ابن وهب: لولا أن الله أنقذني بمالك و الليث لضللت، فقيل له: كيف ذلك؟ قال: أكثرتُ الحديث فحيرني، فكنت أعرض ذلك على مالك و الليث فيقولان لي: خذ هذا ودع هذا . و قال سفيان بن عيينة: الحديث مضلة إلا للفقهاء. يريد أن غيرهم قد يحمل شيئاً على ظاهره و له تأويل من حديث غيره، أو دليل يخفى عليه، أو متروك أوجب تركه غيرُ شيء مما لا يقوم به إلا من استبحر و تفقه. "

و سئل ابن رشد عن: الحديث مضلة إلا للفقهاء، ما وجهه؟ ولا يسمى الفقيه فقيها إلا بعد معرفة الحديث؟! فأجاب: إضافة هذا إلى النبي على ليس بصحيح، إنها هو قول ابن عيينه و غيره من الفقهاء، وهو صحيح المعنى، لأن الحديث قد يرد خصوصاً و معناه العموم، و منه ما يبرد على العكس، و منه الناسخ و المنسوخ، و منه ما يصحبه عمل، و منه المشكل يقتضى ظاهره التشبيه كحديث النزول والصورة و «من تقرب إلى شبراً تقربت منه ذراعاً…» الحديث، و منه الأحاديث التي سألت عن معناها إذ لا يعرف معنى هذا إلا الفقهاء. فمن جمع الحديث فلم يتفقه فيه أصلاً حمله على العموم أو الخصوص، أو غير ذلك على ظاهره. و قولك الفقيه لا يسمى الفقيه إلا بعد معرفة الحديث، لا يرد ذلك إذ لا يستحق ذلك بمعرفته للحديث، بل بتفقهه فيه؛ فإذا لم يتفقه فيه فليس بفقيه

١ . الانتقاء في فضائل الأئمة الثلاثة الفقها ص٢٧ ـ ٢٨

٢ . ترتيب المدارك ٢/ ٤٢٧ .

٣ . الجامع للأمام ابن أبي زيد القيرواني ص١١٨ .



۵۴۶ ﴾ ولو جمعه، بل أصلح ذلك كها قال ابن عيينة'.

و قال الفضل بن دُكين أحد مشاهير شيوخ البخاري: كنت أمرُ على زفر بن الهذيل من كبار أصحاب أبي حنيفة و هو محتب بثوب فيقول: يما أحول، تعمال حتى أغربل لك أحاديثكَ. فأريه ما سمعت، فيقـول: هـذا يؤخـذبـه و هـذا لا يؤخذ به، و هذا ناسخ و هذا منسوخ . و كان عبد الله بن المبارك يقول في فقمه الإمام ا ابي حنيفة عليه: لا تقولوا رأى أبي حنيفة، ولكن قولوا تفسير الحديث". بعض أولئك الذين يقرءون متون الأحاديث و لا يبالون بأقوال الفقهاء المختصين في تلك الأحاديث، يفتون و يوجهون و يرجحون بيا قد يكون شذوذاً في الأقوال و الأحكام، ما سبقهم إليها المتقدمون من الأئمة الأعلام؛ بل ربها دفعهم قولهم بصحة حديث إلى إساءة الظن بالأئمة المجتهدين والعلماء المتبوعين، أو اتهامهم بجهل الحديث؛ و ربيها دفعهم غرورهم بأنفسهم إلى الحكم بتجاهل أولئك الأثمة حديث رسول الله عليه أعراضهم عنه، و ما أخطرها تهمة! ورحم الله الإمام أحمد بن حنبل الـذي قـال \_فيها رواه عنـه ابنـه صالح \_: ينبغي للرجل إذا حمل نفسه على الفتيا أن يكون عالماً بوجوه القرآن، عالماً بالأسانيد الصحيحة، عالماً بالسنن. أو قال ابنه عبد الله: سألت أي عن الرجل يكون عنده الكتب المصنفة فيها قول رسول الله عظي و الصحابة و التابعين و ليس للرجل بصبرة بالحديث الضعيف المتروك، ولا الإسناد القوي من الضعيف فيجوز أن يعمل بها شاء و يتخبر منها و يفتي به و يعمل بـه؟ قـال:

١ . المعيار المعرب لأبي العباس الونشريسي٢ ١ / ٣١٤ .

٢ . الخطيب البغدادي.

٣ . مناقب الموفق المكي ٢٣٤ .

٤ . أعلام الموقعين٢/ ٢٥٢ .



لا، حتى يسألَ ما يؤخذ به منها فيكون يعمل على أمر صحيح، يسأل عن ذلـك أهلَ العلم'. و قال الإمام الشافعي ﴿ إِنَّهُ: لا يحل لأحد أن يفتي في دين الله تعالى إلَّا رجلاً عارفاً بكتاب الله تعالى: بناسخه و منسوخه، و محكمـه و متـشابهه، و تأويله و تنزيله، و مكيّه و مدنيّه، و ما أُريد به. و يكونُ بعد ذلك بـصيراً باللغـة، بصيراً بالشعر و ما يحتاج ا اليه للسنة و القرآن، و يستعمل هذا مع الأنصاف؛ و يكون بعد هذا مشر فاً على اختلاف أهل الأمصار، و تكون له قريحة بعد هذا. فإذا كان هكذا فله أن يتكلم و يفتي في الحلال و الحرام، و إذا لم يكن هكذا فليس له أن يفتي ". قال خلف بن عمر: سمعت مالك بن أنس يقول: ما جلست للفتوي حتى سألت من هو أعلم مني هل يراني موضعاً لذلك؟ سألت ربيعـة و سألت يحيى بن سعيد فأمراني بذلك. فقلت: يا أباعبد الله فلو نهوك؟ قال: كنت أنتهى، لا ينبغي لرجل أن يرى نفسه أهلاً لشيئ حتى يسأل من هو أعلم منه". ثم قال الشيخ: حبيب الكيرانوي \_ الذي أورد هذه النقول الـسابقة \_ : و في هـذا رد صريح على هؤلاء السفهاء الذين يوجبون الاجتهاد على كل أحد. وربها تلفقوا فهوماً لبعض العلماء في بعض النصوص خالفوا في تلـك الفهـوم جمـاهيرَ العلماء، فأخذوا بتلك الفهوم و رددوها، فقالوا بها و اعتقدوا بها ثـم أفتـوا بهـا و دعوا اليها، فوقعوا و أوقعوا غيرهم في بلابل و تشويـشات؛ بـل تـسببوا في التخاصم و المقاطعة و سوء الظن، و الوقوع في الغيبة المحرمة و العياذ بـالله. و نذكر في هذه الكلمة مسألة أدت و تؤدي إلى التنافر بين طلاب العلم و إلى

 ١ . قواعد في علوم الفقه للمحدث الفقيه السبيخ حبيب أحمد الكيرانـوي ص٥ نقـالاً عـن أعـالام الموقعين.

٢ . المصدر السابق ص٦ نقلاً عن (الفقيه والمتفقه) للخطيب البغدادي.

٣. المصدر نفسه ص٦ عن تزيين المالك للسيوطي ٧ ـ ٨.



التباعد و ربها المقاطعة و فصم عرى الأُخوة التي عقدها الله تعالى بين عباده المؤمنين بقوله سبحانه: ﴿إِنَّهَا المُؤْمِنُونَ إِخُوةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَقُوا اللهَ لَوَمَنين بقوله سبحانه: ﴿إِنَّهَا المُؤْمِنُونَ إِخُوةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَقُوا الله لَعَلَكُمْ مُرْكُمُونَ ﴾. و ما نقصد بهذه الكلمة إن شاء الله إلا النصح و إلارشاد و إبانة الحق الذي يراه جماهير العلماء. فمن رآه من القراء الكرام من أهل العلم حقاً تبعه؛ و من لم يره، و هو من أهل العلم فليعذر و لا يخاصم، و لا يسئ الظن و القول، و لقيل: ﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ هُو مُولِيها ﴾. أما العامة فليسوا من أهل النظر، و لا الاجتهاد و الحكم على النصوص؛ بل الذي عليهم ما قال الله تعالى: ﴿وَلَاكُمْ إِن كُنتُم لاَ تَعْلَمُونَ ﴾. و هذه المسألة هي: (البدعة وأحكامها).

#### نصوص في البدعة

قال جابر بن عبد الله عَيْثُ : كان رسول الله عَلَيْ إذا خطب احمرت عيناه و علا صوته و يقول: «أما بعد فإن خير الحديث كتباب الله، و خير الهدي هدي عمد عليه ، و شر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة». رواه مسلم.

و عن العرباض بن سارية بين قال: و عظنا رسول الله على موعظة بليغة، وجلت منها القلوب و ذرفت منها العيون، فقلنا: يا رسول الله، وكأنها موعظة مودّع، فأوصنا. فقال: «أوصيكم بتقوى الله عزّ و جلّ و السمع والطاعة، و إن تأمّر عليكم عبد حبشي. و إنه من يعش بعدي، فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي و سنة الخلفاء الراشدين من بعدي، عضّواً عليها بالنواجذ؛ و إياكم و محدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة». رواه أبو داود، و الترمذي و قال: حديث حسن صحيح. و قال القاسم: سمعت



عائشة عضى تقول: قال رسول الله على الله على المدث في أمرنا ما ليس منه فهو ردّ وواه البخاري. قال العلماء: إن البدعة التي ذكرها رسول الله على و نفّر منها أمته هي: الأمر المستحدث في الدين مما يخالف أصول الدين؛ أو لا ارتباط له بأصول الدين؛ ولا يدخل في دائرة حدوده، أو يتفق و روح الدين و قواعده.

فشرطوا في تلك البدعة:

ا ـ أن تكون في الدين؛ اي في شرائع الدين من العبادات و الأحكام، لا فيها يعدّ من وسائل العيش و العمل المباح. و قد اتفقوا على أن ما ابتدع من الأمور الدنيوية \_ من وسائل السير و النقل، و الإقامة والمسكن، و المتاجر و الطرق، و من مسائل المرافق العامة؛ بل من و سائل و أنشطة المدارس و المعاهد و الجامعات في تلقين المعلومات، و إفراد بعض الاختصاصات، و تأليف الكتب و تصنيفها و طبعها، و من وسائل إعداد الأطعمة و أنواعها و ازدراع الخضروات و الفواكه، و الملابس المقيدة بقيود التستر و عدم التشبه، و المراكب المختلفة، و المثال ذلك \_ ليس بدعة محظورة، و قالوا تبعاً لهذا: إن قوله بيا الله عدائة بدعة؛ وكل بدعة ضلالة ، مقيد بيا يستحدث في الدين. و هذا لاينكره المتشدد في إنكار البدعة، و ليس له دليل من السنة. ولكن هي أفعال من الرسول بالله ، شم الصحابة، و الناس بعدهم.

٢ ـ وأن تكون نحالفة لأصل من أصول الدين، و لا تدخل في حدود الدين و مشمولاته. أما كان مقرراً لأصل من أصول الدين، أو داخلاً في حدوده، و يتفق و روح الدين و قواعده؛ فلا يشمله كذلك قوله ﷺ: «كل محدثة بدعة ضلالة».



## ٥٥٠ ﴾ أقوال العلماء في معنى البدعة:

البدعة لغة من الابتداع: وهو: كل شيء أُحدث على غير مثالِ سابق، و منه قوله تعالى: ﴿ بَدِيعُ السَّبَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾. أي خالقهن ابتداء، و على غير مشال سابق. و البديع صفة مشبهة بمعنى اسم فاعل أي مبدع. و البدعة اصطلاحاً: ما خالف سنة الرسول على . قال: «كل أمر ليس عليه أمرنا فهو رد». رواه البخاري و غيره. يعني أن ما كان عليه أمرنا فليس بمردود و لا مرفوض.

ا ـ قال الإمام محمد بن إدريس الشافعي هلا: البدعة بدعتان: محمودة ومذمومة؛ فيا وافق السنة فهو محمود، و ما خالفها فمذموم أ. و هذا التقسيم من حيث معنى الكلمة في اللغة فيا يكون مستحدثاً بما يوافق أصول الدين و قواعده يسمى محموداً، مثل طبع المصاحف و ضبط القراءات، و أصول الحديث رواية و دراية، و تدوين كتب السيرة و الفقه. و ما خالف ذلك و خرج عنه يسمى مذموماً قبيحاً: و هو مردود مثل بدع العقائد، و العبادات، و المعاملات، و الأنكحة، و مساواة المرأة بالرجل في غير ما ساوى الله بينها فيه، و جعل الطلاق و فصم عرى النكاح بيد القاضي، و الاحتكام إلى غير شرع الله تعالى في قضايا كثيرة أو قليلة، و غيرها.

٢ ـ و قال الحافظ ابن حجر \_ عند الكلام على قول عمر وفضي في صلاة التراويح: (بدعة ونعمت البدعة) \_ : البدعة أصلها ما أحدث على غير مشال سابق؛ و تطلق في الشرع في مقابل السنة فتكون مذمومة. و التحقيق أنها إن كانت مما يندرج تحت مستحسن في الشرع فهي حسنة، و إن كانت مما يندرج تحت مستحسن في الشرع فهي حسنة، و إن كانت مما يندرج تحت مستقبح فهي قبيحة، و إلا فهي من قسم المباح .

١ . رواه أبو نعيم في الحيلة ٩/ ١٣ (ترجمة الشافي) .

٢ . فتح الباري٤/ ٣٥٢ .



٤ ـ و قال الإمام النووي هله في (تهذيب الأسهاء واللغات): البدعة ـ بكسر الباء \_ في الشرع: إحداث ما لم يكن في عهد رسول الله تنظيم . و هي منقسمة إلى حسنة و قبيحة.

٥ ـ و قال الشيخ المجمع على إمامته و جلالته و تمكنه من أنواع العلوم و براعته، أبو محمد عبد العزيز بن عبد السلام رحمه الله تعالى و رضي عنه في آخر كتابه (القواعد). البدعة منقسمة إلى و اجبة و محرمة و مندوبة و مكروهة و مباحة. و الطريق في ذلك أن تعرض البدعة على قواعد الشريعة؛ فإن دخلت في قواعد الإيجاب فهي و اجبة، أو في قواعد التحريم فمحرمة، أو المندوب فمندوبة، أو المكروهة، أو المباح فمباحة. و للبدع الواجبة أمثلة: منها الاشتغال بعلم النحو الذي يفهم به كلام الله تعالى وكلام رسوله على ، و ذلك واجب، لأن حفظ الشريعة واجب ولا يتأتى حفظها إلا بذلك، و ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب. و الثاني حفظ غريب الكتاب و السنة. و الثالث

١ . عارضة الأحوذي١٤٦/١٤٦\_١٤٧ .



مدوين أصول الدين و أصول الفقه. و الرابع الكلام في الجرح و التعديل و تمييز الصحيح من السقيم. و قد دلت قواعد الشريعة على أن حفظ الشريعة فرض كفاية فيا زاد على المتعين، و لا يتأتى ذلك إلا بها ذكرنا. و للبدع المحرمة أمثلة منها مذاهب القدرية و الجبرية و المرجئة و المجسمة، و البرد على هؤلاء من البدع الواجبة. و للبدع المندوبة أمثلة: منها إحداث الربط و المدارس، وكل إحسان لم يعهد في العصر الأول. و منها التراويح و الكلام في دقائق التصوف و في الجدل، و منها جمع المحافل للاستدلال إن قصد بذلك وجه الله تعالى.

و للبدع المكروهة أمثلة: كزخرفة المساجد و تزويق المصاحف. و للبدع المباحة أمثلة: منها المصافحة عقب صلاة الصبح و العصر، و منها التوسع في اللذيذ من المآكل و المشارب و الملابس، و لبس الطيالسة و توسيع الأكهام. و قد يختلف في بعض ذلك فيجعله بعض العلهاء من البدع المكروهة، و يجعله بعضهم من السنن المفعولة في عهد رسول الله في فها بعده؛ و ذلك مشل الاستعاذة في الصلاة و البسملة. اه. وكذا نقله الحافظ في الفتح وسلمه .

آ \_ و قال ابن الأثير \_ في (النهاية في غريب الحديث) عند كلمة (بدعة) \_ : البدعة بدعتان: بدعة هدى و بدعة ضلالة. في اكان خلاف ما أمر الله تعالى و رسوله ينظ ، فهو في حيز المدح. و من لم يكن له مثال موجود كنوع من الجود و السخاء وفعل المعروف؛ فهو من الأفعال المحمودة. و لا يجوز أن يكون ذلك في خلاف ما ورد الشرع به؛ لأن النبي ينظ قد جعل له ثواباً فقال: «من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها»، وقال في ضده: «ومن سنّ سنة سيئة كان عليه وزرها و وزر من عمل بها»، و ذلك إذا كان في خلاف ما أمر الله به أو

١ و انظر (إتقان الصنعة في تحقيق معنى البدعة) للمحقق المحدث الشيخ عبد الله الصديق الغماري ص١٥ و نقلها عن فتح الباري الـشوكاني في (نيل الأوطار) وأقره وأدخل عليها الأحكام الخمسة.



رسولة على و من هذا النوع قول عمر بين : (نعمت البدعة هذه) لما كانت من أفعال الخير و داخلة في حيز المدح سهاها بدعة و مدحها؛ لأن النبي لم يسنها لهم، و إنها صلاها ليالى ثم تركها، ولم يحافظ عليها و لا جمع الناس لها؛ و لا كانت في زمن أبي بكر بين ، و إنها عمر بين جمع الناس عليها. فبهذا سهاها بدعة و هي في الحقيقة سنة لقوله على الله المسابق من بعدي "، و قوله: "اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر". و على هذا التأويل يحمل الحديث الآخر: "كل محدثة بدعة ". إنها يريد: ما خالف أصول الشريعة ولم يوافق السنة.

٧ ـ و قال الحافظ زين الدين ابن رجب الحنبلي ﴿ عَلَى الله و المراد بالبدعة: ما
 أحدث مما لا أصل له في الشريعة يدل عليه. أما ما كان له أصل من الشرع يدل عليه فليس ببدعة شرعاً، وإن كان بدعة لغة. اه ...

٨ ـ وقال أحمد بن حجر الهيتمي صاحب الفتاوي الحديثية، والفتاوي الفقهية، وكف الرعاع، وغيرها، وطلاء البدعة في اللغة ما كان مخترعاً؛ و شرعاً ما أحدث على خلاف أمر الشارع، ودليله الخاص والعام".

٩ \_ وقال الشيخ محمد بخيت المطيعي على البدعة الشرعية هي التي تكون ضلالة ومذمومة؛ وأما البدعة التي قسمها العلماء إلى واجب وحرام.. إلخ، فهي البدعة اللغوية، وهي أعمم من الشرعية، لأن الشرعية قسم منها. .

١ . النهاية ١ / ٧٩ .

٢ . جامع العلوم و الحكم طبع الهند ص١٦ .

٣ . التبيين في شرح الاربعين ص٣٢ .

أحسن الكلام في البدعة والسنة نقلاً عن الفتاوي الحديثية ص٢٠٥. و انظر البدعة تحديدها
وموقف الإسلام منها للشيخ الدكتور عزت عطية ص١٦٢، وغيرها فقد ذكر تصاريف كشيرة
جزاه الله خيراً. والكتاب جيد ينصح القارى الكريم بقراءته.

ذكرنا من قبل أن «كل محدثة بدعة» مخصص بغير المستحدث في أمور الدنيا، هما استحدث من وسائل المرافق العامة والمساكن والمراكب، والمصانع والأسلحة وما إلى ذلك؛ وأن هذا الأمر لا يختلف فيه اثنان. ونضيف الآن: «كل محدثة بدعة» مخصص بغير المستحدث في أمور الدين، مما استحدث موافقاً لأصول الدين وقواعده مثل: ﴿وَافْعَلُوا الْحَيْرَ ﴾ و ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الدِّكُرُ وَإِنَّا لَهُ كُولًا لَهُ عُلِيّاً اللَّهُ كُولًا اللَّهُ عَلَيْهَا في عهد رسول الله عَلَيْها فأقرها بعد فعل الناس إياها؛ لا لأن رسول الله عَلَيْها أقرهم عليها في حق فاعليها، و آثاراً وقعت في عهد الصحابة رضوان الله تعالى عليهم؛ و آثاراً وقعت بعدهم، أخذ بها الناس و لم يروها بدعاً منكرة.

## ١ ـ ما وقع في عهد رسول الله عظي :

ا \_عن أبي هريرة وشك أن رسول الله على قال لبلال عند صلاة الفجر: 
والم الله حدثني بأرجى عمل عملته في الإسلام فإني سمعت دف نعليك في الجنة الجنة قال: ماعملت عملا أرجى عندي أني لم أتطهر طهوراً في ساعة من ليل أو 
الجنة الله الله عليت بذلك الطهور ما كتب لي. رواه البخاري ومسلم. و في حديث الترمذي \_ و قال: حديث حسن صحيح \_: قال المنا لله للله لله الله المنتني إلى الجنة ؟ قال: ما أذّنت قط إلا صليت ركعتين، و ما أصابني حدث قط إلا توضأت ورأيت أن لله علي ركعتين. فقال النبي المناهد ظاهر ؛ فأنه كان يلازم صلاة بعد الوضوء على كل حال، ويرى أن ذلك عليه لله تعالى بدون أمر شرعى به.



قال الحافظ ابن حجر في الفتح: يستفاد منه جواز الاجتهاد في توقيت العبادة؛ لأن بلالاً توصل إلى ما ذكر بالاستنباط، فصوبه الرسول بين اله اله العبادة؛ لأن بلالاً توصل إلى ما ذكر بالاستنباط، فصوبه الرسول بين اله الله وروى البخاري و مسلم و غير هما في كتاب الصلاة عن رفاعة بن رافع الله لمن قال: كنا نصلي وراء النبي ينك فلما رفع رأسه عن الركوع قال: «سمع الله لمن حمده». فقال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه. فلما انصرف قال: (من المتكلم؟) قال: أنا، قال: (رأيت بضعة وثلاثين ملكا يبتدرونها، أيهم يكتبها).

قال ابن حجر في الفتح: يستدل به على جواز إحداث ذكر في المصلاة غير مأثور، إذا كان غير مخالف للمأثور؛ و على جواز رفع الصوت بالذكر ما لم يشوّش. اه. قلت: وموضع الشاهر ظاهر بيّن.

١ . فتح الباري ٣/ ٢٧٦ .



قال الحافظ ابن حجر: والحامل له على الفعل المحبةُ وحدها، ويـوحي إِلـي أن في فعله زيادة على فعل النبي ﷺ؛ فدل تبشيره بالجنة على الرضا بفعله.

قال الحافظ في الفتح في كتاب (الإجارة): قوله: "وما يريك..." إلخ. كلمة تقال عند التعجب من الشيء، وتستعمل في تعظيم الشيء، أيضاً وهو لائق هنا. زاد شعبة في روايته: ولم يذكر نهياً، أي من النبي عَلِيَّةً. وزاد سليهان بس قنة في روايته بعد قوله: "وما يدريك أنها رقية": فقلت: يا رسول الله، شيء ألقي في روعي. اه.

قال الشيخ عبد الله محفوظ الحداد باعلوى: وهذا صريح في أن الـصحابى لم يكن عنده علم متقدم بمشروعية الرقي بالفاتحة؛ ولكنه شيء فعله باجتهـاده ولم



يكن فيه مخالفة للمشروع لأن هذه سنته وطريقته في إقرار ماكان من الخير، ولا تترتب عليه مفسدة وإن لم يكن من عمل رسول الله عظے نصاً. اه. '

آ ـ روى مسلم في صحيحة عن أبي سعيد الخدري وسيحة قال: خرج معاوية على حلقة في المسجد، قال: ما أجلسكم؟ قالوا: جلسنا نذكر الله. قال: الله، ما أجلسكم إلا ذاك؟ قالوا: آلله ما أجلسنا إلا ذاك. قال: أما إنسى لم استحلفكم تهمة لكم، و ما كان بمنزلتي أقل حديثاً مني. إنّ رسول الله على خرج على حلقة من أصحابه، فقال: (ما أجلسكم؟) قالوا: جلسنا نذكر الله، ونحمده على ما هدانا و منّ به علينا. قال: «والله ما اجلسكم إلا ذاك؟» قالوا: الله ما أجلسنا إلا ذاك. قال: «أما إني لم أستحلفكم تهمة لكم، ولكنه أتاني جبريل فأخبرني أن الله يباهي بكم الملائكة». و قد بوّب له النووي في (رياض الصالحين) باب فضل حلق الذكر، و هو نص في كل اجتماع على خير يدخل في معنى ذكر الله تعالى. قلت: وموضع الشاهد ظاهر؛ فقد أقرّ رسول الله على الاجتماع في بيوت الله تعالى بقصد ذكر الله تعالى والثناء عليه، ولو لم يأمرهم هو به ولم بيوت الله تعالى بقصد ذكر الله تعالى والثناء عليه، ولو لم يأمرهم هو به ولم

١ . السنة والبدعة ص ٣٩.

من (۵۵۸)

٥٥٨ كم يفعله يَلِيْنُهُ. وفي صحيح مسلم أنه يَلِينُهُ قال: «لايقعـد قـوم يـذكرون الله، إلا حفتهم الملائكة، وغشيتهم الرحمة، و نزلت عليهم السكينة، و ذكرهم الله فيمن عنده». بعض الأحباب يقولون إن عبد الله بن مسعود هين أخرج قوماً من المسجد كانوا يذكرون الله تعالى فيه، كما روى ذلك الدارمي في سننه ، لكن فاتهم أن هذا أثر ولا يعارض الحديث بل يرد الأثر بالحديث الصحيح. و كيف والأثر وإن ذكره جمع من الفقهاء، لكن لم يوجد له أثر فيه الحكم بن المبارك، قـال فيه ابن أبي حاتم: صدوق وربها وهم لله قلم المحدث الفقيه السيخ عبد الحي اللكنوي ﴿ اللَّهِ وَالْجُوابِ عَنْهُ مِنْ وَجُوهُ: أَحَدُهَا: أَنْ هَذَا الأَثْرُ وَإِنْ ذَكُرُهُ جُمُّ مِنْ الفقهاء، لكن لم يوجد له أثر في كتب الحديث بل الثابت عنه خلافه. ونقل كـلام السيوطي وهو: ورأيت ما يقتضي إنكار ذلك عن ابن مسعود و هو ما رواه أحمد بن حنيل في كتاب الزهد حدثنا حسين بن محمد بسنده عن أبي واثل قال: هـؤلاء الذين يزعمون أن عبد الله كان ينهي عن الذكر، ما جالست عبـد الله مجلـساً إلا وذكر الله فيه. انتهى كلامه. ثانيها: أنه على تقدير ثبوته معارضٌ بالأحاديث الصريحة في جواز الجهر غير المفرط. وهي مقدمة عليه عند التعارض... إلخ ".

٧ - أخرج أحمد و ابو داود والبخاري - تعليقاً - عمن عمر و بسن العاص هيئ : أنه لما بعث في غزوة ذات السلاسل قال: احتلمت في ليلة باردة شديدة البرد، فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك، فتيممت وصليت بأصحابي صلاة الصبح. فلما قدمنا على رسول الله على ذكروا له ذلك، فقال: «يما عمرو

<sup>19/1.1</sup> 

۲ . الجرح والتعديل ۳/ ۱٤۲ .

٣. عن كتاب (سباحة الفكر في الجهر بالذكر)، تحقيق و تعليق المحدث الفقيه الحجه الشيخ عبـد
 الفتاح أبو غدة و فقه مولاه ص٤٢ .



صليت بأصحابك و أنت جنب؟ » فقلت: ذكرت قول الله تعالى: ﴿وَلاَ تَقْتُلُوا الله عَلَيْ ، و أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيهاً ﴾ فتيممت وصليت فضحك رسول الله على أله و سكوته خير لم يقل شيئاً. قال الشيخ عبدا لله محفوظ: فضحك رسول الله على الرضا و التصويب؛ لأنه لا يقرُ أحداً على باطل. أه. \

۸ - وروى أحمد بن حنبل والطبراني - ورجاله ثقات - عن أبي موسى الاشعرى وشخ قال: أتيت النبي على و معي نفر من قومي، فقال: «أبشروا وبشروا من ورائكم، أنه من شهد أن لا إله إلا الله صادقاً بها دخل الجنة». فخرجنا من عند النبي على نبشر الناس، فاستقبلنا عمر، فرجع بنا ألى رسول الله على فقال عمر: يا رسول الله، إذن يتكل الناس! فسكت رسول الله على الناس! فسكت رسول الله على الناس على النام المعنى الذي ذكره على حوضع الشاهد ظاهر في أن رسول الله على الاعتقاد، ويدعوا العمل الصالح.

9 ـ وروى أحمد والطبراني ـ بسند حسن كها في مجمع الزوائد ـ عن عقبة ابن عامر حيث أن النبي ينظية قال لرجل يقال له ذو البجادين إنه أواه. و ذلك أنه كان كثير الذكر لله عزوجل في القرآن، وكان يرفع صوته في الدعاء. قلت: وموضع الشاهد أن رسول الله ينظي أقر الرجل على رفع الصوت بالذكر والدعاء، بل سهاه أواها، ويالها من رتبة.

۱۰ ـ روى أبو داود في كتاب الجهاد بسنده إلى عبد الرحمن بن أبى ليلى أن عبد الله بن عمر حدثه: أنه كان في سرية من سرايا رسول الله الله الله الله الله على الناس حيصة فكنت فيمن حاص. فلما برزنا قلنا: كيف نصنع وقد فررنا من الزحف وبؤنا بالغضب؟ فقلنا: ندخل المدينة فنبيت فيها لنذهب ولا يرانا أحد. قال: لو عرضنا أنفسنا على رسول الله الله الله على الله على رسول الله الله على الله على رسول الله الله على الله على رسول الله الله على الله

١ . السنة والبدعة ص٥٢



مه ذلك ذهبنا. فجلسنا لرسول الله على قبل صلاة الفجر، فلما خرج قمنا إليه فقلنا: نحن الفرارون فأقبل علينا فقال بل آنتم العكارون) فدنونا فقبلنا يده. فقال (أنا فئة المسلمين). و موضع الشاهد أنه على القبيل يده. فأين من يسميه السجدة الصغرى؟

## ٢ ـ آثار وقعت في عهد الصحابة رضوان الله تعالى عليهم:

١ \_ قال زيد بن ثابت عين : قُبض رسول الله على ولم يكن القرآن جمع في شيء. روى البخاري وغيره عن زيد بن ثابت هيك قال: أرسل إلى أبوبكر مقتل أهل اليهامة، فإذا عمر بن الخطاب عنده فقال أبو بكر: إنَّ عمر أتاني فقال: إنَّ القتل استحرَّ يوم اليهامة بقراء القرآن، و إني أخشى أن يستحر القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن، وإني أرى أن تـأمر بجمع القرآن. فقلت لعمر: كيف نفعل شيئاً لم يفعله رسول الله يَنْظُيُّهُ؟ قال عمر: هـو والله خير. فلـم يزل يراجعني حتى شرح الله صدري لذلك، ورايت في ذلك الـذي رأى عمـر. قال زيد: قال ابوبكر: إنك شاب لا نتهمك، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ، فتتبع القرآن، اجمعه. فوالله لو كلفوني نقل جبيل من الجبيال، ما كيان أثقل عليٌ مما أمرني به من جمع القرآن. قلت: كيف تفعلان شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ ؟ قال: هو والله خير. فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدري للذي شرح الله له صدر أبي بكر، فتتبعت القرآن أجمعه من العسب و اللخاف وصدور الرجال. إلخ الحديث المعروف. و هكذا جمع القرآن الكريم لأول مرة في قراطيس، كما قال عبد الله بن عمر عين ال

١ . الإتقان في علوم القرآن١/ ٥٩ .



٢ ـ وروى البخاري و غيره عن أنس ﴿ ثُلُكُ أَنْ حَذَيْفَةٌ بِنَ اليَّهَانُ قَـدُمُ عَلَّمَى عثمان \_ وكان يغازي أهل الشام في فتح أرمينية و أذربيجان مع أهل العراق \_ فأفزع حذيفة اختلافهم في القراءة \_ فقـال لعـثـان: أدرك الأُمـة قبـل أن يختلفـوا اختلاف اليهود والنصاري. فأرسل إلى حفيصة أن ارسلي الينيا البصحف ننسخها في المصاحف، ثم نردها إليك؛ فأرسلت بها حفصه إلى عثمان، فأمر زيد بن ثابت و عبد الله بن الزبير وسعيد بن العباص وعبيدالرحمن بين الحيارث بين هشام فنسخوها في المصاحف. إلخ الحديث المعروف. و فيه أنه ارسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا، وأمر بها سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق. قال الحارث المحاسبي علا: المشهور عند الناس أن جامع القرآن عثيان، وليس كذلك؛ إنها همل عثيانُ الناس على القراءة بوجه واحد على اختيار وقع بينه و بين من شهده من المهاجرين والأنصار، لما خشي الفتنة عند اختلاف أهل العراق والشام في حروف القرائات. فاما ما قبل ذلك، فقد كانت المصاحف بوجوه من القراءات المطلقات على الحروف السبعة التي إنزل مها القران، فاما السابق الى جمع القرآن فهو الصديق. وقد قال على: لو وليت لعملت بالمصاحف التي يعمل بها عثمان. اه. `

٣ ـ روى البخارى و غيره عن أبى هريرة هيئ قال: لما توفى رسول الله يَظْفُه ، و كان ابوبكر، و كفر من كفر من العرب، فقال عمر بن الخطاب أى لابى بكر هيئ \_ : كيف تقاتل الناس و قد قال رسول الله يَظْفُه: «أَمرت أَن اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله؛ فمن قالها، فقد عصم منى ماله ونفسه إلا بحقه؟ " فقال \_ يعنى ابابكر هيئ \_ : والله، لاقاتلن من فرَّق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال. و الله، لو منعونى عناقاً \_ الانثى من المعز \_ كانوا

١ . المصدرنفسه (١/ ٦٠) . ولم يصح خبر أن علياً عَجْنَتُ كتب القرآن فجمعه في مصحف واحد.



287 ﴾ يؤدونها الى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها. قال عمر: فو الله، ما هو إلا ان قد شرح الله صدر ابى بكر شخت للقتال، فعرفت انه الحق.

و موضع الشاهد ظاهر، فقد فعل ابو بكر والصحابة هيم ما لم يفعله رسول الله علي من قتال من منع أداء الزكاة، و قتل النفس شديد في الاسلام.

3 \_ روى البخارى و مالك بن عبدالرحمن بن عبدالقارى انه قال: خرجت مع عمربن الخطاب ليلة في رمضان الى المسجد، فإذا الناس أوزاع متفرقون؛ يصلى الرجل لنفسه، ويصلى الرجل فيصلى بصلاته الرهط. فقال عمر شخت: إنى أرى لو جمعت هؤلاء على قارىء واحد لكان امثل. ثم عزم فجمعهم على ابى بن كعب. ثم خرجت معه ليلة أُخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم، قال عمر: نعمت البدعة هذه، والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون \_ يريد آخرالليل، و كان الناس يقومون اوله.

وموضوع الشاهد ظاهر أن عمر شخص جمع الناس لاول مرة على امام واحد، وفعل ذلك بعده عثمان ثم على شخص و ما تزال السّنة العمرية هذه معمولاً بها في سائر بلاد المسلمين والحمد لله.

قلت: وقد أساء الادب وانحرف بفهم النصوص عن فهم الائمة اسماعيل الامير الصنعاني، في تعليقه على قول عمر شخ : (نعمت البدعة هذه)، فقال: المراد جمعه لهم على امام معين، والزامهم بذلك؛ لا أنه أراد ان الجماعة بدعة، فإنه على الله عرفت. إذاعرفت هذا عرفت ان عمر شخ هو الذي جعلها جماعة على معين، واسهاها بدعة. واما قوله: (نعمت البدعة) فليس في البدعة ما يمدح به، بل كل بدعة ضلالة.

قلت: اليس هذا سوء أدب في حق رجل جعل الله تعالى الحق على لسانه وقلبه، كما قال على اللهم بلى. لكن كأن الرجل قد بقى في قلبه مما ورثه عن بعض اسلافه من بغض عمر عشف.



ثم انحرف فى فهم النصوص انحرافاً عجيباً فقال: و اما حديث: "عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين بعدى، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ". اخرجه ابو داود و احمد والترمذى وصححه الحاكم وقال: على شرط الشيخين؛ و مثله: "اقتدوا باللذين من بعدى ابى بكر وعمر". اخرجه الترمذى وقال: حسن، اخرجه احمد و ابن ماجه و ابن حيان، و له طرق فيها مقال، إلا أنه يقوى بعضها بعضاً؛ فإنه ليس المراد بسنة الخلفاء الراشدين إلا طريقتهم الموافقة لطريقته من جهاد الأعداء، و تقوية شعائر الذين من قواعد الشريعة، ان ليس لخليفة راشد أن يشرع طريقة غير ما كان عليها النبى عليه شعم عمر نفسه الخليفة الراشد سمى ما رآه من تجميعه صلاته ليالى رمضان بدعة، ولم يقل سنة، فتأمل'.

اسأل الله ان يكون قد تاب فقد أساء.

قال امام من اثمة اهل السنة وهو القاضى ابوبكر ابن العربى فى شرحه سنن الترمذى (عارضة الاحوذى)، عند شرح حديث: "عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين"، رواه الترمذى وهو حديث حسن صحيح؛ قال: (الخلفاء الراشدين) وهم الاربعة بإجماع: ابوبكر وعمر وعثمان وعلى؛ وهم الذين انفذ الله فيهم وعده وانهى حده فى قوله: ﴿وَعَدَ اللهُ اللَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكُننَ هُمُ اللهِ فيهم الله ين المُنتَقَى اللهُ عَلْمَ مَن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً ﴾. الخامسة: وقد قال: «اقتدوا باللذين من بعدى ابى بكر وعمر" امر بالرجوع الى سنة الخلفاء لأمرين:

١ . سبل السلام (٢/ ١١) .



٥۶۴ > الاول في تقليد لمن عجز عن النظر؛ والثاني الترجيح عند اختلاف الصحابة، فيقدم الحديث الذي فيه الخلفاء ابوبكر و عمر... إلخ'.

و قال: ابن القيم في (اعلام الموقعين) له: نحن نشهد الله شهادة نسال عنها يوم القيامة، انه اذا صح عن الخليفتين الراشدين اللذين امرنا رسول الله عظم باتباعها و الاقتداء بها، قول واطبق اهل الارض على خلافه لم نلتقت الى احد مهنم. اه ٢.

قلت: فظهر لنا من النقلين كيف انحرف الصنعاني بالنصوص، والعياذ بالله.

٥ ـ ورودى الطبرانى ـ بسند رجاله ثقات، كهافى مجمع الزوائد ـ عن المقبرى قال: كنت مع ابى هريرة، فجاء الحسن بن على عين فسلم، فردّ عليه القوم. قال: وابو هريرة معنا لايعلم. فقيل له: هذا حسن بن على يسلم. فلحقه فقال: وعليك يا سيدى فقيل له: تقول يا سيدى؟ فقال: اشهد أن رسول الله على قال: (إنه سيد).

يشير بين الى قوله يَنْ : "إن ابنى هذا سيد، ولعل الله تعالى ان يصلح به بين فتتين من المسلمين». رواه البخارى و موضع الشاهد هذا الفهم الجلل لقوله يَنْ في سبطه الحسن بين وأدب رفيع منه.

٦ ـ وروى الطبراني ـ برجال الصحيح كها في مجمع الزوائد ـ عن الصحابي
 ابي مدينة الدارمي هيئ قال: كان الرجلان من اصحاب النبي على اذا التقياء

<sup>(184-187/1.).1</sup> 

٢. قواعد في عبوم الفقه. مقدمة اعلاء السنن للشيخ المحدث الفقيـه الناقـدحبيب احمـد الكيرانـوى
 رحمة الله تعالى ص٣٢.



لم يتفرقا حتى يقرأ أحدهما على الآخر سورة: ﴿ وَالْعَصْرِ \* إِنَّ الْإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴾. وموضع الشاهد هو التذكير بعظمة هذه السورة. قال الشافعي ﴿ الله لَمُ يَسْرُ لَهُ لَا الله تعالى سوى هذه السورة لكفت الناس " كما في (صفوة التفاسر) .

٧ ـ وروى الطبرانى كذلك ـ بسند رجالة ثقات ـ عن انس بن مالك عشين :
 انه كان إذا ختم القرآن الكريم جمع اهله وولده ودعا لهم.

و موضع الشاهد في هذا الفعل الكريم، مبتداً من انس بيض دون سابق امر او فعل من سيدنا رسول الله منظة وقال الامام النووي علام: ويستحب حضور مجلس ختم القرآن استحباباً متاكداً؛ فقد ثبت في الصحيحين ان رسول الله منظة امر الحيض يوم العيد ليشهدن الخير ودعوة المسلمين. اه

۸ ـ و قال الامام البيهقى فى السنن: حدثنا ابوعبد الله الحافظ، ثنا أبو العباس بن يعقوب، ثنا العباس بن محمد قال: سالت يحيى بن معين عن القراءة عند القبر، فقال: حدثنى مبشر بن اسماعيل الحلبى، عن عبد الله بن العبلاء بن اللجلاج عن ابيه، قال لبنيه: اذا انا متُ فضعونى فى قبرى، فقولوا: بسم الله و على سنة رسول الله يظفى؛ و سنّوا على التراب سنّا، شم اقرءوا عند رأس أول سورة البقرة و خاتمتها، فانى رأيت ابن عمر يستحب ذلك. قال الحافظ ابن حجر فى امالى الاذكار: هو موقوف حسن.. قلت: و موضع الشاهد ظاهر بين. و عبد الله بن عمر حسن عمر الله على الله عن عمر عبين عمر عبد الله بن عمر حبين عن اكثر الصحابة استناناً بفعل رسول الله على الله عن على عبد الله بن عمر عبد على المنافلة الله بن عمر حبين على الله بن عمر الله بن عمر الله الله بن عمر الله بنافلة الله بن عمر الله بن الله بن عمر الله بن الله الله بن ا

٩ ـ روى الامام احمد في الزهد عن ابي هريرة ﴿ فَكُ انه قال: انبي لاستغفر

١ . الشيخ محمد على الصابوني (٣/ ٦٠٠)

٢ . انظر تلاوة القرآن المجيد للمحدث الصالح الشيخ عبدالله سراج الدين ص١١٨.



۱۰ ـ روى عبد الرزاق فى المصنف عن معمر عن قتادة: ان عبد الله بن مسعود وصفحت كان يصلى قبل الجمعة اربع ركعات، و بعدها اربع ركعات. و روى بسنده الى ابن عبدالرحمان السلمى قال: كان عبد الله يامرنا ان نصلى قبل الجمعة اربعاً حتى جاءنا على فامرنا ان نصلى بعد الجمعة ركعتين ثم اربعاً و اخرجه ابن ابى شبية بهذا الاسناد، و زاد: فاخذنا بقول على، و تركنا قبول عبد الله. قلت: و موضع الشاهد ظاهر؛ فقد صلى صحابى جليل مقتدى به، رضى رسول الله على المناهد ظاهر؛ فقد صلى صحابى جليل مقتدى به، رضى يصلى قبل الظهر اربع ركعات، ففعل مثل قبل صلاة الجمعة ولم يعد ذلك عليه يصلى قبل الظهر اربع ركعات، ففعل مثل قبل صلاة الجمعة ولم يعد ذلك عليه بدعة ضلالة و الله اعلم.

### ٣- اثار و اعمال وقعت بعد الصحابة رضوان الله عليهم:

١ ـ تعدد الجمعة لم يكن في عهد رسول الله علي و لا في عهد الـصحابة و التابعين. و قال البيهقي في السنن: ولم ينقل انه اذن لاحد في اقامة الجمعة في

١ رواه الحافظ ابن حجرفي المطالب العالية ٤/ ٩٤ والـذهبي في تـذكرة الحفـاظ في ترجمة ابـي
 هريرة ﴿ الله عَلَيْكُ ١/ ٣٥.

٢ . السنة والبدعة ص١٥٦



شىء من مساجد المدينة، و لا فى القرى التى بقربها. و قال ابن المنذر: لم يختلف الناس ان الجمعة لم تكن تصلى فى عهد النبى بيلي و فى عهد الخلفاء الراشدين الا فى مسجد النبى بيلي و فى تعطيل مساجدهم يوم الجمعة و اجتهاعهم فى مسجد واحد أبين البيان بأن الجمعة خلاف سائر الصلوات، و انهها لا تصلى الا فى مكان واحد. اه.

و قال الخطيب في تاريخ بغداد: ان أول جمعه أحدثت في الاسلام في بلد مع قيام الجمعة القديمة في أيام المعتضد في دار الخلافه \_ يعني بغداد \_ ، من غير بناء مسجد لاقامة الجمعة، و سبب ذلك خشية الخلفاء على أنفسهم. و ذلك سنة ثهانين و مائتين، ثم بني في ايام المكتفى مسجد فجمعوا فيه.

و على التعدد استمر عمل المسلمين في بلاد المسلمين؛ ولم يقل احد إنه بدعة ضلالة، و إن الذين أجازوه مبتدعة ظالون؛ لأنه فرع فقهي، اختلفت أنظار العلماء فيه بحسب ما ظهر لهم من الأدلة.

و قال قبل: و أما البدعة التي تتعلق بالفروع فليست بضلالة، لأنها مزج جملة الحوادث التي تختلف على مر الزمن، و يطلب حكمها من دلائل الشريعة، و قواعدها العامة المبنية على مراعاة المصالح و المفاسد.

قلت: و قد تعددت مساجد الجمعة و تكاثرت، حتى أضحت صلاة الجمعة تتعدد في حي واحد مما قد يخرج عن الحكمة، مع ذلك فلا يقول بمنع ذلك أحد.

ب ـ ضاق مسجد رسول الله يلخل في عهده بالمصلين، فوسع فيه رسول الله يلخل بعد عودته من غزوة خيبر تلك الزيادة التي نرى معالمها في الأساطين التي كتب عليها الآن: حدود المسجد النبوي. ثم وسع بعده على عمر خيت، ثم عثمان خلصه من جهة القبلة. و كان التوسعة الكبيرة أيام كان عمر بسن عبد العزيز على واليا على المدينة المنورة، ايام خلافة الوليد ابن عبد الملك على.



لقد وسع التابعي عمر بن عبد العزيز في المسجد النبوي توسعة كبيرة، فضم بيوت ازواج النبي على المسجد، و فيها موضع قبره على ، و أقام للمسجد اربع مناثر. ولم يقل احد في ذلك العصر إن عمر بن عبدالعزيز ابتدع في جعل قبر رسول الله على في المسجد، فإن ازعاجه على في قبره و هو حي لا يخطر على بال مسلم في ذلك القرن المشهود له بالخير. ولم يقل أحد إن عمر بن عبد العزيز ابتدع في جعل أربع مناثر للمسجد النبوي بعد أن لم تكن فيه منارة، فإن الحكمة من التوسعة... و رفع المناثر على اطراف المسجد كانت ظاهرة: ليسع المسجد الناس، وليبلغ صوت المؤذن البيوت البعيده عن الحرم النبوي الشريف. روى مالك عن الثقة عنده: أن الناس كانوا يدخلون حجر أزواج النبي على الهله، و حجر ازواج النبي على المسجد، و كان المسجد يضيق على اهله، و حجر ازواج النبي على المسجد.

قال محمد بن معاذ الأنصاري: سمعت عطاء الخراساني في مجلس فيه عمران بن ابي انس يقول و هو فيها بين القبر و المنبر .: ادركت حجرات أزواج النبي على من من من من شعر أسود المسوح كساء من شعر كثوب الرهبان فحضرت كتاب الوليد بن عبد الملك يقرأ، يأمرنا بهدم حجر أزواج النبي على في رأيت يوما كان أكثر باكيا من ذلك اليوم. قال عطاء: فسمعت سعيد بن المسيب يقول: و الله، لوددت أنهم تركوها على حالها ينشأ فاشيء من المدينة، و يقدم قادم من الافاق، فيرى ما اكتفى به رسول الله على خياته؛ ويكون ذلك مما يزهد الناس في التكاثر و التفاخر فيها.

أقول: وكنت قرأت لأحد المعاصرين فهما خاطئا لكلام سعيد بن المسيب هلا و الذي نقلته آنفا، فزعم أنه بكى لجعل التابعي عمر بمحضر التابعين قبر رسول الله علي في مسجده الشريف؛ وهو كها ترى... و قرأت لغيره



ما هو أشد و أنكى، إذ طالب بإخراج رسول الله عظم من مسجده الشريف عظم وهو يعلم أن الأنبياء أحياء في قبورهم، وأنّ الأرض لا تأكل أجسادهم \_اذ هو يشتغل بالحديث الشريف! \_ اليس هذا سوء أدب، و أكثر من سوء ادب مع نبي ما خاطبه ربه سبحانه باسمه المجرد قط. و أوصانا بذلك فقال سبحانه ﴿لاَ تَجْمَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَذُعَاءِ بَعْضِكُم بَعْضاً ﴾ أي لاتقولوا يا محمد على .

ج: يقلب احدنا صفحات تهذيب التهذيب لابن حجر و ميزان الاعتدال للذهبي ولسان الميزان على الميزان لابن حجر و امثالها من كتب رواة الاحاديث و الاخبار، فيجد أن اولئك الكبار من المصنفين ينقلون كلام العلماء في امثالهم، وقد يكون منه جرح و اتهام، اتهام بالخطا، وسوء الحفظ أو الكذب.

و يقلب صفحات في مثل (نزهه النظر) لابن حجر، او (تدريب الراوي) للسيوطي و أمثالها من كتب مصطلح الحديث، فيجد رتبا مختلفة للرواة، ففلان ثقة ثقة، و فلان ثبت، و فلان صدوق، و هذا صالح، و ذلك صويلح، وهكذا. فيحكم أهل الختصاص و ليس العامة و جماهير القراء من علماء العصر بأحكام أولئك الأمة في الرجال قبولا و ردا، و يصفونهم رتبا و مراتب من أجل ذلك.

و لم نجد إنكارا و تحملا مقبولا في أولئك العلماء الأئمة انهم يغتابون الناس، و يسيئون القول في الموتى، و أن علينا الإنكار عليهم. لا، بل اعتبرنا تلك الأقوال و الأحكام أخبارا أو شهادة منهم في الرجال، و هم مسؤولون عن أدائها. اللهم إلا إذا كان لبعضهم غرض من الكلام في غيره بأسباب يراها مقبولة، و يردّها عامة العلماء، كما نجد ذلك في (قاعدة في الجرح و التعديل) للسبكي مثلا. فتجاوز الحق بدافع التعصب أو الغرض، أو الخلاف المذهبي أو عدم التثبت، هو شيء آخر وليس إخبارا ولا شهادة بحق، و صاحبه مسئول عند الله تعالى. و ما وجدنا إنكارا على ذلك التقسيم في الحكم على الرواة، و دعوى أن



٥٧٠ ك ذلك بدعة منكرة و ضلالة، بل وجدنا العلماء على مر العصور يقولون جزى الله تعالى ذلك السلف الصالح خيرا، فإنهم بأقوالهم و أحكامهم في الرجال و الرتب، صانوا حديث رسول الله عليه و دفعوا عنه ما ليس منه، و ذلك مطلوب في الدين، و الحمد لله.

د \_روى البخاري و مسلم بسندهما إلى ابن عباس بيسط قال: قال رسول الله يَظِيَّةُ: «أقرأني جبريل ﷺ على حرف، فراجعته فلم أزل استزيده حتى انتهى إلى سبعة أحرف».

وروى البخاري ومسلم عن عمر بن الخطاب وين قال: سمعت هشام بن حكيم يقرأ سوره (الفرقان) في حياة رسول الله على فاستمعت لقراءته فإذا هو يقرأ على حروف كثيره لم يقرئنيها رسول الله على فكدت أساوره في المصلاة وأواثبه وأقاتله وفصيرت حتى سلم فلببته بردائه.

فقلت: من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ؟ قيال: اقرئنيها رسول الله عَلِينُهُ. فقلت كذبت، فإن رسول الله عَلِينُهُ قد أقرئنيها على غير ما قرأت.

وروى الترمذي \_ بسنده إلى أبي بن كعب وقال: حديث حسن صحيح \_ عن أبي بن كعب هناك: (يا جبريل، إني بن كعب هنك قال: (يا جبريل، إني بعثت إلى أمة أميين، منهم العجوز و الشيخ الكبير، و الغلام و الجاريه، و الرجل الذي لم يقرأ كتابا قط) قال: يا محمد إن القران أنزل على سبعة أحرف.



و قد وجدنا العلماء مختلفين في المراد بالأحرف السبعه إلى عشرة أقوال، على جمع الشيخ محمد سالم محيسن، ثم اضاف هـو قـولا آخـر، وزاد غـيره عـلي هـذا العدد.

و وجدناهم كذلك مختلفين في المراد بالقراءات السبع والعشر المتواتره. فمن قائل إنّ القراءات العشر المتواترة تعتبر حرفا واحدا من الأحرف السبعة التي نزلت على رسول الله عَيْظُه، كما قال الطبري و غيره. و من قائل إن القراءات العشر المتواترة تعتبر بعض الأحرف السبعة التي نزلت رسول الله عَظْه، كما قال مكى بن أبي طالب و غيره.

و لقد شكر العلماء و محبو القرآن الكريم و علومه خاصة صنيع من كتب في الأحرف السبعه و المراد بها، و القراءات السبع والعشر و المراد بها، مع أن الكتابات بدأت في المائه الثلاثه على يد الحافظ الفقيه اللغوي المقرىء أبي عبيد القاسم بن سلام هيند. و يشكرون صنيع من يكتب إلى يومنا هذا و إلى يوم القيامة، ولم يقل أحد إن ذلك عما لم يكن من رسول الله ينظي نصا و بيانا، و لا قطع فيه أصحاب رسول الله ينظي فلا يجوز الخوض فيه. لم يقل أحد إن ذلك بدعة منكرة، وضلالة في الدين و العياذ بالله، إنها. قالوا إن جميع ذلك صورة من صور حفظ القرآن الكريم و تبليغه إلى الناس. قال الله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا المُعْنَاتِ بإلهام أهل القرآن العناية الدُكْرَ وَإِنَّا لَهُ خَافِظُونَ ﴾. و إنها يحفظ الله تعالى الكتاب بإلهام أهل القرآن العناية به و الحمد لله.

و قل مثل هذا في فعل العلماء في اللغة العربية، نحوها وصرفها، بلاغتها و بيانها. و قل مثل ذلك في الفقه و علومه و أدواته، و السيرة و كتابتها، و غير ذلك من العلوم، شكر العلماء صنيع أصحابها، ولم يعتبروها بدعة لم تكن في عهد رسول الله عليه ، فتكون بدعة ضلالة. و العياذ بالله.



# م ٥٧٢ ﴾ أحاديث تدل على ما اتفق عليه العلماء

من تخصيص حديث (كل بدعة ضلالة)

ا ـ الحديث الأول: روى مسلم والنسائي وابن ماجه عن جرير بن عبد الله البجلي قال: قال رسول الله يَظْفُه: (من سن في الإسلام سنة حسنة فلم أجرها و أجر من عمل بها بعده، من غير أن ينقص من أجورهم شيء. و من سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزر من عمل بها بعده، من غير أن ينقص من أوزارهم شيء).

قال النووي: فيه الحث على الابتداء بالخيرات، و سن السنن الحسنات، و التحذير من الأباطيل و المستقبحات، و في تخصيص قوله على : (كل محدثة بدعة و كل بدعة ضلالة)، و أن المراد به المحدثات الباطلة و البدع المذمومة. و قال السندي في حاشية ابن ماجه: قوله: (سنة حسنة) أي طريقة مرضية يقتدى بها، و التمييز بين الحسنة و السيئة بموافقة أصول الشرع و عدمها. اه.

۲ ـ الحديث الثاني: روى ابن ماجه ـ بإسناد صحيح ـ عن أبي هريرة وينت قال: قال رسول الله: (من استن خيرا فاستن به كان له أجره كاملا، و من أجور من استن به لا ينقص من أجورهم شيئا، و من استن سنة سيئة فاستن به فعليه وزره كاملا، و من أوزار الذي استن به، لا ينقص من أوزراهم شيئا).

٣ - الحديث الثالث: روى أحمد و البزار و الطبراني في الأوسط - بإسناد حسن - عن حذيفة و الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله المجره و من أجور من تبعه غير منتقص من أجورهم شيئا، و من سن شرا فاستن به، كان عليه وزره و من أوزار من تبعه غير منتقص من أوزارهم شيئا)

٤ - الحديث الرابع: وروى الطبراني - بأسناد حسن ايضا - عن وائله بن
 الاسقع نخت عن النبي على قال: (من سن سنة حسنة فله أجرها، ما عمل بها



قال المحدث الفقيه عبد الله الصديق \_ بعد ذكره الأحاديث السابقه \_: فهذه الأحاديث تصرح بتقسيم البدعة إلى حسنه و سيئه:

فالحسنة هي التي توافق أصول السرع. و هي و إن كانت محدثه باعتبار شخصها، فهي مشروعة باعتبار نوعها، لدخولها في قاعده شرعيه أو عموم آية أو حديث، لهذا سميت حسنه، و كان أجرها يجرى على من سنها بعد و فاته.

و السيئه هي التي تخالف قواعد الشرع، و هي المذمومه، و البدعه الضلالة.

قال الابي في شرح مسلم: و يدخل في السنة الحسنة البدع المستحسنة، كقيام رمضان، و التحضير في المنار إثر فراغ الأذان و عند ابواب الجامع و عند دخول الامام، و التصبيح عند طلوع الفجر، كل ذلك من الإعانه على العباده التي يشهد الشرع باعتبارها. و قد كان علي و عمر يوقظان الناس لصلاة الصبح بعد طلوع الفجر... إلخ.

ومعنى سن سنة أو استنانها، انشاؤها باجتهاد و استنباط من قواعــد الــشرع أو عمومات نصوصه.

٥ ـ الحديث الخامس: روي الشيخان عن عائشه هي قالت: قال رسول
 الله ﷺ: (من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد) و في بعض الفاظه: (من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد).

قال ابن رجب: هذا يدل بمنطوقه على أن كل عمل ليس عليه أمر الشارع فهو مردود، و يدل بمفهومه على أنّ كل عمل عليه أمره فهو غير مردود. اه. و يقال على مذهب الحنفية \_غير القائلين بمفهوم المخالفة في النصوص \_: أن النص ساكت عما سوى ملفوظه و ان الامر المحدث موافقا لاصول الدين و كونه مقبولا ماخوذ من نصوص أخرى.



قال الحافظ في الفتح: هذا الحديث معدود من أصول الإسلام، و قاعدة من قواعده فإن معناه: من احترع في الدين ما لايشهد له اصل من اصوله، فلا يلتفت إليه.

قال الشيخ عبد الله الصديق: هذا الحديث مخصص لحديث: (كل بدعة ضلالة) مبين للمراد منها كها هو واضح. إذ لو كان البدعة ضلالة بدون استثناء لقال الحديث: من احدث في أمرنا هذا شيئا فهو رد. لكن لما قال: (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) أفاد أن المحدث نوعان:

ما ليس من الدين: بأن كان مخالف لقواعده و دلائله فهـو مـردود، و هـو البدعه الضلالة.

و ما هو من الدين: بأن شهد له أصل أو ايّده دليل فهـو صـحيح مقبـول، و هو السنة الحسنة.

آ \_ الحديث السادس: روى أحمد و أبو داود و أبن أبي شيبة \_ بسند صحيح متصل \_ إلى معاذ بن جبل حيث قال: كنا نأتي الصلاة إذا جاء رجل قد سبق بشيء من الصلاة أشار إليه الذي يليه: قد سبقت بكذا و كذا فيقضي. قال فكنا بين راكع و ساجد و قائم و قاعد، فجئت و قد سبقت ببعض الصلاة، و أشير إلى بالذي سبقت به، فقلت: لا اجده علي حال إلا كنت عليها، فكنت بحالهم التي وجدتهم عليها. فلما فرغ رسول الله علي قمت فصليت. و استقبل رسول الله علي الناس و قال: (من القائل كذا و كذا) قالوا: معاذ بن جبل. فقال: (قد سن لكم معاذ فاقتدوا به، إذا جاء احدكم و قد سبق بشيء من الصلاة فليصل مع الإمام بصلاته، فإذا فرغ الإمام فليقض ما سبقه به) وإسناده صحيح.

قال الشيخ عبد الله الصديق: ويؤخذ من حديث معاذ أن مخالفة المأموم الإمامه في أفعال الصلاة كانت جائزة، إذ كان الرجل يصلى ما فاته فيختلف معه



الركوع أو السجود أو القيام، ثم يتم معه. فلما فعل معاذ ما فعل، وأمر النبي عظم اتباعه نسخ جواز المخالفة، وتعينت متابعة الإمام في أفعال المصلاة، والحكم المنسوخ لا يجوز العمل به بإجماع العلماء.

و من هنا يعلم بطلان قول ابن حزم بأن المسافر يقصر الصلاة خلف إمامه المتم، فإنه إذا قصر كان نخالفا للإمام، والمخالفة منسوخة، والعمل بالمنسوخ باطل فصلاته باطلة. كما لو استقبل في صلاته بيت المقدس، فإن صلاته باطلة. ويعلم بطلان قوله أيضا من جهة أخرى، وهي أنه من المعلوم بالضرورة أن وفود العرب كانت تفد إلى النبي علي بالمدينة وتصلي معه، ولم يقل احد (قصروا الصلاة) مع انه قال لأهل مكة في حجه: «أتموا صلاتكم فإنا قوم سفر» ولهذا نجزم بأن الوفود كانوا يتمون الصلاة معه يلي ، اذ ليس من المعقول أن يأمرهم بالتقصير ولم ينقل إلينا؛ بل هذا محال في حق الصحابه الذين كانوا حريصين على نقل اقواله و أفعاله، خصوصا ما كان منها متعلقا بالصلاة التي هي من أهم أركان الدين. و هذه حجة لازمة لمقلده ابن جزم لا يستطيعون الانفكاك عنها.

٧- الحديث السابع: روى أحمد - بسند روايته رواة الصحيح - عن ابى سعيد الخدري عن الله رأى رؤيا: أنه يكتب على فلما بلغ إلى سجدتها: قال: رأى الدواة والقلم وكل شيء بحضرته انقلب ساجدا. قال: (فقصصتها على النبي على فلم يزل يسجد بها). قال المعلق على الترغيب الشيخ مصطفى عهارة: فلم وصل إلى قوله ﴿ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعاً وَأَنَابَ ﴾.

٨ ـ الحديث الثامن: روى ابن ماجه في سننه \_ بإسناد رجالـه ثقـات \_ عـن سعيد بن المسيب أن بلالا على أتى النبي على يؤذنه بصلاة الفجر. فقيل: هـو نائم، فقال: الصلاة خير من النوم، الـصلاة خير من النوم. فأقرت في تـأذين الفجر، فثبت الأمر على ذلك. وفي رواية الطبراني أنه على قال لبلال: (ما أحسن هذا، اجعله في أذانك).



9 \_ الحديث التاسع: روى البخاري عن رفاعة بن رافع ﴿ الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله الله ع نصلي يوما وراء النبي عليه الله الله وفع رأسه من الركعة قال: (سمع الله لمن حمده) فقال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد، حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه. فلما انصرف قال: (من المتكلم؟). قال: أنا. قال: (رايت بضعة و ثلاثين ملكا يبتدرونها أيهم يكتبها أول).

قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري: واستدل به على جواز إحداث ذكـر في الصلاة غير مأثور، إذا كان لا يخالف المأثور. ا ه.

1 - الحديث العاشر: حزن رسول الله على خبيب بن عدي الأوسي و الخدسة الذين استشهدوا معه في بعث الرجيع، مع أن خبيبا قد سن صلاة يصح أن تسمي صلاة الموت. فقد ذكروا أنه لما أخرج ليقتل قال للمشركين: ذروني أصلي ركعتين. فتركوه، فصلي سجدتين. فجرت سنة لمن قتل صبرا أن يصلي ركعتين، ثم قال خبيب: لولا أن يقولوا جزع من الموت لزدت من الصلاة، ولا أبل على أي شق كان لله مصرعي. ثم قال:

ولست أُبالي حين أقتل مسلما على أي جنب كان في الله مصرعي و ذلك في ذات الإله وإن يـشــا يبارك على أوصـال شــلو ممــزع

#### تحفة

و هذه تحفه تقدم إلى الصنعاني؛ و من زعم مثله أنه لاخير في البدعة على كـل حال. قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِمْ بِرُسُلِنَا وقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وآتَيْنَاهُ الإِنْجِيلَ وجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَبَعُوهُ رَأْفَةً ورَحْمَةً ورَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلاَّ ابْنِغَاءَ رِضْوَانِ الله فَهَا رَعُوهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ (الحديد ٢٧)

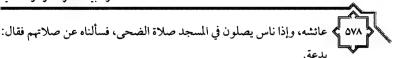


قال القرطبي: ﴿وَرَهُبَانِيَّةُ ابْتَدَعُوهَا ﴾ من قبل انفسهم، وقال قتاده: الرهبانيه التي ابتدعوها رفض النساء واتخاذ الصوامع، وفي خبر مرفوع: (هي لحوقهم بالبراري والجبال). (ما كتبناها عليهم) أي ما فرضناها عليهم ولا أمرناهم بها (الا ابتغاء الرضوان الله) قيل الاستثناء منقطع، والتقدير: ماكتبناها عليهم لكن ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (ابتغاء رضوان الله فها) أي ما قاموا بها حق القيام، وهذا خصوص، لأن الذين لم يرعوها بعض القوم، وإنها تسببوا بالترهب إلى طلب الرياسة على الناس وأكل أموالهم.

ثم قال: المسأله الثالثه: وهذه الآيه دالة على أن كل محدثة بدعة، فينبغي لمن ابتدع خيرا أن يدوم عليه ولا يعدل عنه إلى ضده. وعن أبي أمامة الباهلي واسمه صدي بن عجلان وقال: أحدثتم قيام رمضان ولم يكتب عليكم، إنها كتب عليكم الصيام، فدوموا على القيام إذ فعلمتموه ولا تتركوه، فإن ناسا من بني اسرائيل ابتدعوا بدعا لم يكتبها الله عليهم، ابتغوا بها رضوان الله فها رعوها حق رعايتها، فعابهم الله بتركها فقال: ﴿ورَهْبَانِيَةٌ ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلاَّ ابْتَعَادَ مَنْ وَمَا اللهُ عَلَيْهِمْ إِلاً

قلت: ومن هنا نفهم خطأ المفسر ابن كشير حين قبال في هذا الموضع من تفسيره: ﴿ فَهَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ﴾ أي فيا قاموا بها التزموه حق القيام. و هذا ذم لهم من وجهين: أحدهما الابتداع في دين الله ما لم يأمر به الله، الشاني في عدم قيامهم بها التزموه مما زعموا أنه قربة يقربهم إلى الله عز وجل. اه. اذ كيف يذم من ترك بدعة لم يأذن بها الله تعالى، والأصل أن ترك البدعة المدح، إلا أن يقال ما قاله الصحابي أبو أمامة الباهلي حينت ، و هو المراد. والله اعلم.

وروى البخاري بسنده إلى ابن عمر عشد في باب الضحى عن مجاهد قال: دخلت أنا و عروة بن الزبر المسجد فإذا عبد الله بن عمر جالس إلى حجرة



قال الشيخ عبد الله محفوظ: وقطعا هو لا يقصد بذلك البدعة المذمومة؛ بدليل ما رواه ابن أبي شيبة - بسند صحيح كما قال الحافظ - أنه قال: نعمت البدعة، كما قال أبوه عمر في التراويح. فهو يسري كما يسري الخليفه أن البدعة بدعتان: بدعه محمودة و مذمومة -، وأن ما كان من الخير و لم يخالف المشروع و لم يصادم نهيا فهو محمود، و غير مراد في حديث رسول الله ينطيق. و على هذا فالحديث في نظره مخصوص بالبدعه الشرعيه، و هي البدعة المضلالة المصادمة للنص أو المخالفة للمشروع، كما هي سنة الرسول تنظيق و طريقته في مشل قبول مثل ذلك في الخير. وقد روى عبد الرزاق - بسند صحيح كما قال الحافظ - أن ابن عمر قال عنها: (لقد قتل عثمان وما أحد يسبحها، وما أحدث الناس شيئا أحب

## الأمر بالمعروف والنهئ عن المنكر

إلى منها). اه.

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من قواعد الإسلام وأركانه، فلقد جاءت النصوص الشرعية الكثيرة التي تدل على وجوب الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر، و تبين الخسار الكبير الذي يصيب الأمة الساكته التي لا يتآمر أفرادها على المعروف ولا يتناهون عن المنكر وكيف أنّ الأمة الساكتة عن إنكار المنكر يصيبها البلاء مع الذين هم اهله من العصاة والفساق. وقد وصف رسول الله عني الأخير بأبلغ وصف و الدقة و هو الوبال الذي يلفنا بظلامه الا ما رحم الله: عن نعمان بن بشير بخت عن النبي يَظِيلُم قال: «مثل القائم في حدود الله و الواقع فيها كمثل قوم استهموا علس سفينه، فصار بعضهم أعلاها و بعضهم أسفلها، فكان الذين في اسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من



فوقهم، فقالوا: لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا؟ فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً". رواه البخاري والترمذي.

و لقد ذكر العلماء آداباً يجب مراعاتها في الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر، حين يقوم به العامة عادة، فقالوا: يجب أن يكون المعروف متفقاً بين العلماء على أنه معروف، و أن يكون المنكر متفقاً عليه أنه منكر عند العلماء، ليقوم القائم بالأمر أو النهي عن المنكر. أما ما كان مجال اجتهاد، و فيه اختلاف العلماء؛ فلا يجب الأمر و النهي، فإنّ لكل وجهة هو موليها، له برهانه، و له قدوته على قولمه و فعله.

وأن يكون الآمر بالمعروف و الناهي عن المنكر حكيها، بصيراً بطرق الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر، عارفاً بالنفس البشرية. ذكروا أن رجلاً دخل على الخليفة المأمون، فقال له: يا أمير المؤمنين، إني قائل لك قولاً و مغلظ عليك فلا تجد عليّ - أي لا تغضب - . قال له المأمون: لا تفعل؛ لقد أرسل الله تعالى من هو خير منك إلى من هو شرّ منّي: أرسل موسى و هارون إلى فرعون و قال لها: ﴿ فَقُولاً لَيُّناً لَعَلَّا يُمَّا لَعَلَّا مُنَا لَا تَعْمَى ﴾ .

قلت: ما أجملها عظةً، و ما أحسنها نصيحةً لمن يـأمر و ينهـى ﴿ وَمَن يُـؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدُ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً ﴾ بعد هذه المقدمة، أذكر \_ و بإيجاز \_ بعـض البـدع التي يجب أن تجتمع قلوب العلماء و الدعاة و ألسنتهم على إنكارها، لأتّها أمـور مجمع عليها، على أنها بدع ضلالة لا يجوز السكوت عليها.

الدينة فصل الدين عن الدولة، و التي رمانا بها الآخرون و تلقفها بعض
 المسلمين. و صورتها: أن يتفق العلماء، إياهم و الحاكم على أنّ للعلماء اللسان في
 الدين و الوعظ و الإرشاد، و الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر؛ و على أن



للحاكم السلطان الفعلي، و القوة، و المال، و السياسة و الإدارة، و ما إلى ذلك. لقد جمع رسول الله ينظي الحكم و السلطان و القوة و المال و السياسة، إلى المدين و الدعوة و الوعظ و الإرشاد؛ و هو ينظي القدوة الصحيحة ﴿ لَمِن كَانَ يَرْجُوا اللهَ وَالْمَيُومُ الْآخِرَ ﴾. و إنه لمن المنكر الذي لا يجوز أن يسكت العلماء عليه حتى يزول \_ بإذن الله تعالى ـ، أن ترتفع عمارات بنوك الربا في بلاد المسلمين، أكثر مما ترتفع مآذن مساجدها. و الربا من الكبائر \ ، و أن تقام بيوت الدعارة، و فنادق الفسق و المجون و القارهنا و هناك من أوطان المسلمين.

٢ ـ قصر الدعوة الإسلامية على اتجاه إسلامي معين، و فكر معين، بل و مسائل معينة؛ و دعوى أن ذلك وحده هو الإسلام، أو الأمر الذي يحتاجه المسلمون في وقت ما. و الإسلام دين عام يسع الاتجاهات الإسلامية و أفكارها الداخلة في دائرة الإسلام، و لو اختلف أنظار العلياء في بعضها. و الإسلام دين الحياة يجيب على كل سؤال، و يحل كل مشكلة، و يوجه إلى الخير في كل شيء. إن ذلك القصر و ذلك الحصر يجب على العلماء أن يعملوا على توسعته و إصلاحه و تصحيحه.

١ . يقول بعضهم إن قليل الربا أشد من الزنا و يورد لذلك ما نقل عن كعب الأحبار «درهم ربا أشد من ست و ثلاثين زنية» و قد رد ابن الجوزي الخبر من جهة المتن فضلاً عن السند. انظر تعليقاً نافعاً للشيخ شعيب على كتاب (العواصم و القواصم) جزاه الله خيرا.



بِغَافِلِ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ يسيؤون فهم حديث رسول الله يَظِيَّة: "إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم.. " مع أن المراد به "ما استطعتم": أي من المندوبات و المسنونات؛ أما الفرائض و الواجبات فلا يجوز تركها إلا لضرورة شرعية، و الضرورات الشرعية محدودة. و مجالات تعاون العلماء و الدعاة في هذا الميدان كثيرة، و غير محصورة، و الله الموفق.

٤ - من البدع المنكرة حمل النصوص الواردة في الكفار و المشركين على المسلمين المخالفين لبعض الاتجاهات المسلمة، أو المرتكبين لبعض المعاصي و المنكرات. و تلك و الله بلية ما فوقها بلية، أن يعتقد المسلم أن كثيراً من المسلمين مشركون، لأنهم يعملون أعالاً عن جهل و حسن نية، يعملها المشركون و الكافرون عن عقيدة و علم مع آلهتهم، فيجرون آية: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِالله إلّا وَهُم مُشْرِكُونَ ﴾ نعلى تلك الأصناف من المسلمين و العياذ بالله -. قال القرطبي -عند تفسير الآية السابقة -: نزلت في قوم أقروا بالله خالقهم و خالق الأشياء كلها و هم يعبدون الأوثان. قاله الحسن و مجاهد، و عامر، و المشعبي و أكثر المفسدين ... و عن الحسن أيضاً أنهم أهل كتاب معهم شرك و إيهان، آمنوا بالله تعالى و كفروا بمحمد عليه ".

فلقد ابتلي المسلمون على توالى العصور بمتشددين على جهل وغرور بأنفسهم، يكفرون بالذنب و بمخالفة الأثر، ويقاتلون على ذلك، ابتداء بالخوارج ثم الرافضة و وصولا إلى جماعات معاصرة يكفرون عموم المسلمين المخالفين لهم، ويرون هجر مجتمعاتهم و التعامل معهم. و قد يكون من ذلك الجهل اصدار الحكم دون تردد، ودون نقل كلام غيرهم.

١ . سورة البقرة: الآية ٨٥.

٢ . سورة يوسف: الآية ١٠٦.

٣. الجامع لأحكام القرآن ٩/ ٢٧٢.



يقول أحدهم: أن تارك الصلاة على أي حال كافر خارج عن الملة؛ لا يجوز لزوجته أن تقيم معه، وأن تمكنه من نفسها، وأن تترك الأولاد له، وغير ذلك. مع أن القول الراجح عند الحنابله كما قرره ابن قدامه في (المغني) \_ و هـ و القـ ول الواحد عن مالك و الشافعي \_ أن تبارك البصلاة كسلا يمهل إلى آخر وقب الضروري (إلى قبيل المغرب في حق الظهر و العصر، وقبيل الفجر في حق المغرب و العشاء) فإذا لم يصل قتل حدا يعني فيعامل معاملة قاتل النفس المعصومة، ولا يخرج عن الملة. وعند الإمام أبي حنيفة ﴿ يَضْرُبُ حتى يسيل منه الدم، ويحبس حتى يصلي. و رأينا مرارا تاركي الصلاة يضربون في ساحة المسجد النبوي ولا يقتلون أما من تركها إنكارا، وإصرارا، فانه يكفر. كما يكفر من أنكر أي أمر من أمور الدين، معلوم التواتر ضرورة، وبداهه عند العامة والخاصة. فلو نقل ذلك القائل تلك الأراء، ثم قال و هو يرى كفر من ترك الصلاة على أي حال، فيكون الأمر محتملا من عالم أهل للنظر، و تمحيص الأدلة. ثم لا بأس من التحـذير مـن تركها، فإن من يتركها كسلاً ربيا تمادي به النضلال فيتركها إنكاراً و إصراراً، فيكفر بذلك معاذ الله. والمعاصى بريد الكفر.

فيا حبذا لو تجتمع كلمة العلماء و الدعاة على تقرير معتقد أهل السنه، و هو عدم تكفير الذنب إلا لمن يستحله. و أن الله تعالى لا يخلّد في النار من عسى الله تعالى من المسلمين و مات دون توبة؛ بل إن له سبحانه أن يعفو و يغفر ابتدائ، كما قال سبحانه: ﴿ إِنَّ اللهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لَمِن يَشَاء﴾.

٥ ـ الوقوع في غيبة الآخرين و العلماء خاصة باسم النصح أولاً، ثم تتمادى النفس بغد من أحوال الناس، حتى تنتقل النفس بعد ذلك إلى الكذب؛ والافتراء على الآخرين أقوالاً لم يقولوها، و آراء لم يحملوها و لم يدينوا بها يوماً. و إنا لنجد شيئاً من ذلك في كتب التراجم، تراجم كبار الأثمة

اهـ .



و المقتدى بهم كأبى حنيفة و الشافعي و مالك و أحمد، والأشعري، و البخاري، و ابن تيمية و أمثالهم. و من يقرأ مثل «الانتقاء في فضائل الأثمة الثلاثة الفقهاء» يجد شيئاً من ذلك، و من يقرأ بتاريخ بغداد يجد كثيراً من ذلك و العياذ بالله.

و كم هو قبيح أن تذكر المثالب، و تورد النقائص في المجالس العامة، و الخطب العامة. فحق العلماء و الدعاة أن يتحققوا من معارفهم، و يحذروا الغيبة و يتجنبوا الذكب و الافتراء فيما يجدونه في الكتب غير الممحصة، أو يبلغهم من نقلة الأخبار ممن يسمون النمامين و القتاتين الذين نهانا الله تعالى عن الاستماع و الطاعة لهم، فقال: ﴿وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ \* هَمَّازٍ مَّشَّاء بِنَمِيمٍ ﴾. و قد يجدون من بعض العلماء من يسمع لهم، و ربها دعاهم إلى التهادي في ذلك؛ لأن تتقيص العلماء أضحى مرضه وعلته. و من أولى من العلماء و الدعاة أن يتحققوا فيها يقرءون و يسمعون، و هم يحفظون قول الله تعالى: ﴿ وَا أَيُّهَا اللَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَعَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلى ما فَعَلْتُمُ فاسِقٌ بِنَهَا فَتَكُمْ فاسِقٌ بِنَهَا فَتَكُمْ الناس، و الحمد لله.

و كم تسببت أقوال الفساق و نمّ النهامين في التضييق في الرزق، و التضييق في النفس، و في تخويف الآمن بإذن الله على من يخالف بعض العلماء، في مسائل؟ بينها الملاحدة و الزنادقة في أمان وسعة رزق وراحة بال منهم، و في بلادهم هم. 

٦ ـ و من البدع التي يجب التناهي عنها في كتب العلم، عند ذكر السلف الصالح من العلماء ورواة الأحاديث، الاكتفاء بمثالب الرجال و أقوال المخالفين المصالح من أعوال المنطفين و المعدلين لهم. قال الذهبي المختلف في ترجمة أبان بن زيد العطار: و قد أورده العلامة أبو الفرج ابن الجوزي في الضعفاء، و لم يدذكر فيه أقوال من وثقه. و هذا من عيوب كتابه يسرد الجرح و يسكت عن التعديل.



وقد قرأت لأحد المعاصرين لما ترجم لأبي حنيفة هي قال: أبو حنيفة ضعفه النسائي، وسكت. بل قال غيره ممن يعدّ شيخه عند ذكر أبي حنيفة هي : ضعفوا حديثه من جهة حفظه.

و قد أجاب الشيخ عبدالفتاح على نبز هذا الثاني، فقال حفظه الله بعد نقلم قول الرجل: (ضعفوا حديثه من جهة حفظه): مناف للأمانية العلمية، لأنه إن كان اعتمد في ذلك قبول البخياري و من تابعيه، فهبو قبول مبدخول لا يبصح الاعتباد عليه. كما أشرت إليه، و سيأتي سبب انحراف البخاري عنه ص٠٣٨. و على فرض سلامته من النقد و البواعث و الملابسات الخاصة، فكان حق الأمانة العلمية على الشانئ أن يذكر إلى جانبه أقوال معدليه و مو ثقيه، و هم أكثر و أشهر و أقوى معرف بالرجال. و منهم شعبة بـن الحجاج الـذي قـال في أبي حنيفة ﴿ فَاهِ كَانُ وَالله حسن الفهم جيد الحفظ. و منهم شيخا البخاري و المقدمان عليه في هذا العلم بالاتفاق و هما الإمامان الجليلان: يحيى بن معين الذي قال في الإمام: هو ثقة ما سمعت أحداً ضعفه، هذا شعبة بن الحجج يكتب إليه أن يحدث و يأمره، وشعبة شعبة. و على بن المديني اللذي قبال: أبو حنيفة روى عنه الثوري و ابن المبارك، و هو ثقة لا بأس به. فذكر ذلك السانئ الجرح دون التوثيق منافي للأمانة العلمية؛ إذ من المقرر في علم الرجال أن ذكر الجرح دون التعديل ظلم و خيانة. اه..

و قال المحقق الفقيه الشيخ محمد عوامة في تعليق على ترجمة الإمام أبى حنيفة وضح في «تقريب التهذيب»، و قد طبعه من نسخة خطيه بخط مؤلفه و نشره محققاً، فجزاه الله تعالى خيراً، قال وفقه الله تعالى ـ: و قد أطال المزي في ترجمة الإمام، بحيث استوعب أكثر من ثلاث صفحات مخطوطة، في كل صفحة خسون سطراً كبيراً من الخط الدقيق. فجاءت بمقدار ترجمة الإمام الشافعي



تاماً، و أطول من ترجمة الإمام مالك بكثير. و مما جاء فيها عن داوود بن عبد الله الخريبي، أحد الثقات العباد: «يجب على أهل الإسلام أن يدعوا الله لأبي حنيفة في صلاتهم»، و ذكر حفظه عليهم السنن و الفقه. و في «سير أعلام النبلاء»: 7/ ٤٠١: عن أبي معاوية محمد بن خازم الضرير أحد الثقات أيضاً: حب أبي حنيفة من السنة».

و مما ينبَّه إليه أن المصنف \_ يعني ابن حجر \_ و قبله المزي و الذهبي \_ و هم أثمة هذا الفن في العصور المتأخرة \_ لم يشر أحد منهم ولو إشارة خفيفة إلى مغمز في الإمام في عدالته أو ضبطه أو إمامته، لا في هذه الكتب الثلاثة التي نقلت عنها، ولا في غيرها من كتبهم؛ بل ختم المصنف ترجمته في "التهذيب" بقوله: ومناقب الإمام أبي حنفية كثيرة جداً، فرضي الله تعالى عنه و أسكنه الفردوس آمين" و ختمها الذهبي في "السير": ٢/ ٣٠٣ بقوله: "وسيرته تحتمل أن تفرد في مجلدين، خيفت ". اه. .

وانظر لزاماً «الألباني شذوذه و أخطاؤه» لمحدث الهند مولانا حبيب الرحمن الأعظمي؛ فقد استوعب الرد على المتكلمين في شأن الإمام أبي حنيفة قديماً، و أحد المعاصرين خاصة على طريقة أهل الحديث و التوثيق للأقوال فجزاه الله خيراً ص ١٣٠ إلى ١٥.

٧ ـ و من البدع التي يجب التناهي عنها قران غير الله تعالى بالله تعالى جالله تعالى المجلاً. و ذلك مثل دعوى أن الرزق هو هذا المرتب الذي يأخذه، ولولاه لمات من الجوع؛ و أن فلاناً هو الذي أنجز له موضوع كذا، ولولاه لكان كذا و كذا؛ و أنه لولا المال المدّخر عنده من قبل، لما استطاع أن يعيش أيام الغلاء هذه و أمثال ذلك، دون أن يربط الأمور بالله تعالى الذي يرزق كيف يشاء، و قدّر على ما يشاء: على يد الصديق و الحبيب، و على يد العدة و البغيض؛ و أنه هو الذي يشاء: على يد الصديق و الحبيب، و على يد العدة و البغيض؛ و أنه هو الذي يشاء: على يد الصديق و الحبيب، و على يد العدة و البغيض؛ و أنه هو الذي يشاء: على يد الصديق و الحبيب، و على يد العدة و البغيض؛ و أنه هو الذي يشاء: على يد الصديق و الحبيب، و على يد العدق و البغيض؛ و أنه هو الدني يشاء: على يد الصديق و المجيب، و على يد العدق و البغيض؛ و أنه هو الذي يشاء: على يد الصديق و المجيب، و على يد العدق و البغيض؛ و أنه هو الذي يشاء: على يد الصديق و المجيب، و على يد العدق و البغيض؛ و أنه هو الذي يشاء: على يد الصديق و المجيب، و على يد العدق و المجيب، و أنه هو الذي يشاء: على يد العدق و المجيب المجيب، و على يد العدق و المجيب و أنه هو الذي يشاء: على يد العدق و المجيب و المجيب، و على يد العدق و المجيب و أنه و المجيب و أنه المجيب و أنه هو المجيب و أنه و المجيب و أنه و أن



و الذي على العلماء والدعاة أن يوجهوا أولئك المخطئين و الجهال إلى الحق بالتعليم و الإرشاد؛ لا أن ينبزوهم بالمروق و الإشراك معاذ الله، فتتسع دائرة الخلاف، و يحرم العلماء من أجر هداية الله تعالى الناس على أيديهم، و أنه «لأن يهدي الله بك رجلا واحداً خير لك من حمر النعم». رواه البخاري. و في رواية: «خير لك من الدنيا و ما فيها». و يحرم أولئك الجهال من العودة إلى الحق و العيش به. فما أعظم خسارة الطرفين في تلك الحالة و العياذ بالله؟ !.

٨ ـ و منها كذلك ما يفعله بعض الجهال عند زيارة القبور؛ أن يسألوا الميت شفاء مرضاهم أو قضاء حاجاتهم؛ و أن يعقدوا على شباك قبر الولي و الرجل الصالح الخيطان و الأقمشة، على نية حبل المرأة العقيم و رجوع الزوج النافر، و الحب بعد البغض، و أمثال ذلك. ولو أن أولئك الجهال سئلوا برفق ولين: هل يعتقدون أن ذلك الرجل الصالح يقدر على شيء بعد أن انتقل إلى رحمه الله تعالى؟ لأجابوا: لا، إنا نعتقد أن غير الله تعالى لا يملك النفع والضر حقيقة؛ لا أثناء حياته، ولا بعد محاته. لكن هذا رجل صالح مبارك، له قدر عند الله تعالى وحده، فسأله لذلك. إن الحق مع هؤلاء أن يعلموا فيقال لهم: سلوا الله تعالى وحده، ولا بأس أن تسألوه سبحانه بصلاح ذلك الولي، و دين ذلك الرجل الصالح، و شخص ذلك الرجل الصالح، و المشرع ويعودون إلى الأمر المشرع ويعودون إن شاء الله.



9 ـ و من البدع التمسك بظواهر النصوص المثبتة للصفات النقلية، من الاستواء واليد و النزول و الضحك و نحو ذلك من المتشابه؛ ذلك لأن التمسك بظواهر هذه النصوص، على ما هو معهود فيها يختص بالآدميين بدعة مكفرة. إذ فيه تشبيه الإله بخلقه، و تجاهل للنصوص الأخرى الدالة على التنزيه، مشل: ﴿لَيْسَ كَوَفُلِهِ شَيْءٌ ﴾. كها أن حملها على معنى آخر معين، و التمسك به، و القول بأنها لا يراد بها غيره: تعصب و بدعة مذمومة؛ إذ التأويل أمر مظنون باتفاق، و القول في صفات البارى سبحانه بالظن غير جائز، فربها أولنا الآية على غير مراد الباري سبحانه فوقعنا في الزيغ، على أن ما يظنه هذا المتعصب مراداً قد يرجّح غيره أنه ليس بمراد. لذا اختار المفسر الألوسي في تلك الآيات، صرفها عن ظاهرها بلا تعيين لمعنى آخر، كها هو قول الماتريدية.

و من البدع مما يتصل بهذه الصفات جمع ما ورد منها في مكان واحد \_ كما فعل ابن خزيمة في كتاب التوحيد \_ إذ هذه الكلمات لم يجمعها رسول الله على الله المنطقة و المبتدعة، ولجمعها ولا أحد من الصحابة في مكان واحد؛ و إنها جمعها المشبهة و المبتدعة، ولجمعها من التأثير في الإيهام و التلبيس على الأفهام ما ليس لآحادها المتفرقة.

و من البدع مما يتصل بهذه الصفات القياس عليها، و إثبات ما لم يرد نصاً على ما ورد منها كإثبات الساعد أو العضد أو الكتف استناداً إلى أن هذه من لوازم اليد، و هو تشبيه ظاهر. بل إن البحث فيها يتصل بهذه الصفات و ما يراد في نفسه بدعة مذمومة.

و قال الألوسي بعد ذكر بعض الصفات النقلية كالاستواء: و مذهب السلف أنه صفات ثابتة وراء العقل، ما كُلفنا إلاّ اعتقاد ثبوتها مع اعتقاد عدم التجسيم و التشبيه، لئلا يضاد النقل العقل، بل و النقل كقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ و قوله: ﴿وَلَمْ يَكُن لَهُ كُفُواً أَحَدٌ ﴾.



١٠ ـ و من هذه البدع التي يجب التعاون على إزالتها من إذهان المسلمين
 عن طريق التعاون بين العلماء و الدعاة، بدعة اعتبار اليهودية و النصرانية و
 الإسلام دينا واحداً؛ لأن الحقيقة في الدين واحدة، يمكن أن يلتقي عليها
 المتدينون جميعا بعيداً عن التعصب و فواصل الخلاف.

من المعلوم أن أول من دعا إلى ذلك، تبعاً للفكرة الماسونية التي كان قد اعتنقها و دعا إليها، هو جمال الدين أسد أبادي المعروف بالأفضاني؛ و تبعه بعد ذلك تلميذه محمد عبده.

قال جمال الدين؛ رجعت إلى أهل الأرض، و بحثت في أهم ما هم فيه، فوجدته في «الدين»، فأخذت الأديان الثلاثة و بحثت فيها فوجدت الموسوية و العيسيوية و المحمدية (هكذا) على الاتفاق في المبدأ و الغاية، و إذا نقص في الواحد شيء من أوامر الخير، استكملته الثانية. و هنا لاح لي بارق كبير أن يتحد أهل الأديان الثلاثة، و أخذت أضع لنظريتي هذه خططاً و أسطراً، و أحرر رسائل الدعوة. ثم جمعت ما افترق من الكفر، و لممت شعث القصور، و نظرت إلى الشرق و أهله و قد خصصت دماغي لتشخيص دائه و تحري دوائه و فوجدت أقتل أدوائه انقسام أهله؛ فقد اتفقوا على أن لا يتفقوا، ولا تقوم على هذا القوم قائمة.

ورغم معرفة الأفغاني بحظر الإسلام اتخاذ الأعوان من اليهود و النصارى، فقد جعل من معاونيه يعقوب صنوع الإسرائيلي صاحب (الأحوال)؛ و أبو نظارة أديب إسحق النصراني اللبناني الذي رثاه في "العروة الوثقى"، و سليم عنجوري اللبناني النصراني الذي تسلم صحيفة "مرآة الشرق" من إبراهيم القاياتي بإيعاز من الأفغاني. و صرح بذلك الأستاذ موفق في موضع آخر: كان جمال الدين يدَّعي أن الماسونية تدعو إلى وحدة الأديان الثلاثة تحت شعار (المساواة، والإخاء، و العدالة).



لقد علم الإخوة العلماء أن جمال الدين الأسد آبادي، الذي لعب أدواراً عجيبة في حياته و بعض تلك الأدوار ما تزال في طيّ المجهول في كثير من الناس و ، قد جاء من الهند إلى مصر حيث دخل الماسونية رسمياً؛ ثم خرج منها و أنشا محفلاً ماسونياً خاصاً. و حين نعلم أن الماسونية دعوة يهودية، فلا غرابة إذن أن نجد جمال الدين يدعو إلى وحدة الأديان الثلاثة: اليهودية و النصرانية و الإسلام و كما هي دعوة الماسونية و ؛ و ذلك من أجل ضرب الإسلام و النصرانية و القضاء عليها، و تبقى اليهودية وحدها. و لكن هل كان يعلم جمال الدين بمكر اليهود ذلك، و مقصدهم هدم الإسلام؟ فذلك شأن آخر.

والأنكى و الأشد أن فكرة توحيد الأديان أثرت في تلاميذ جمال الدين المقربين: قال الأستاذ مصطفى فوزي غزال: و في أواخر سنة ١٨٨٨، عاد المرزا باقر إلى ببروت لابتلاء ابنته بالسل؛ و هناك التقى بالشيخ محمد عبده مرة ثانية، و كذلاك التقى بخادم الأفغاني القديم عارف أبوتراب. فاتفق الثلاثة على إنشاء جمعية باسم «جمعية التأليف و التقريب»؛ هدفها التقريب بين الأديان السماوية الثلاثة \_أى الإسلام و اليهودية و النصر انية \_ ، و الدعوة إلى نبـذ التعـصب في الدين، و تاليف الكتب التي تصور الأديان الثلاثة بروح الإنصاف و المحبة، و التعاون على إزالة الضغط الأورب على الشرق، وتعريف الإفرنج بحقيقة الإسلام. وقد انتمي إلى هذه الجمعية عدد من المفكرين الإيبرانيين و الأتبراك و الهنود و الإنكليز و اليهود؛ كالقس إسحاق تيلر في لندن، و الوزير مؤيد الملك في طهران، و حسن خان مستشار السفارة الإيرانية في إسطنيول، و المستر لينتر مفتش المدارس في الهند، و كان المرزا باقر و القس تيلر من أشد الأعضاء حماسا في العمل لهذه الجمعية بالقول و الكتابة، و يقال إن الشيخ محمد عبده أرسل، هو



09. 

القس يعمل له في لندن. فلما علم السلطان عبدالحميد بالأمر، كلف سفيره في لندن بالتحقيق فيه، و التعرف على أسماء موقعي الرسالة. و عندما حصل السلطان على الأسماء أوعز بنفيهم مهما يكن الحال، فقد تم إبعاد المرزا باقر فعلاً و ذهب إلى إيران حيث مات فيها سنة ١٨٩٠ أو بعدها بقليل.

و قال سعد زغلول - التلميذ الشاني لجهال الدين - : إن أبي وهبني حياة يشاركني فيها على و محروس - و هما أخواه وكانان مزارعين - ، والسيد جمال الدين وهبني حياة أشارك فيها محمداً و إبراهيم و موسى و عيسى و الأولياء و القديسين.. كأنه يشير بهذا إلى وحدة الأديان الثلاثة عنده.

قد يقول أحد الإخوة العلماء: ذلك تاريخ ذهب مع ذهاب القائلين به، ولم يبق له أثر. أقول: للأسف إنه باقي؛ و إنه يذر قرنه بين فترة و أخرى ليفتن بعض المسلمين. و قد عرف الناس مجمع قرطبة اللذي أنسأه المسلم الفرنسي رجائ جارودي، و يريد فيه التأليف بين الأديان الثلاثة. و قد عرفوا رجلاً وقع اتفاقيه الذل مع الهيود، قرر أن يجمع شيخ الأزهر و كبير اليهود و النصارى ليصلوا معاً في سيناء؟!.

والأخطر من هذا أنه قد خرج واحد من العلماء يدعو إلى شيء من هذا، ولا حول ولا قوة إلا بالله: إنه الدكتور محيي الدين عبدالحليم، الأستاذ بجماعة الأزهر الشريف. فقد قال الرجل بعد آيات منها: ﴿ قَا أَيُّهَا اللَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ اللهُ تعالى أن آمِنُوا بِهَا نَوَّلُنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمُ ﴾: و بمثل هذا الإصرار أكد كتاب الله تعالى أن الحقيقة في الدين واحدة، يمكن أن يلتقي عندها المتدينون جميعاً، بعيداً عن التعصب وفواصل الخلاف. ثم قال بعد كلام: و تضمنت رسالة الرسول على الله كل الملوك الذين يدينون بدين سهاوي كلهات تحمل معنى الود (!) و تهدف



إلى التقارب، و تعمل على ابراز روح الإخوة في الله. ثم قال أخيراً: و هكذا حين نقارن بين الرسالات الساوية الكبرى، نجد أن الأساس الذي قامت عليه الديانات واحد، و أن الأصل واحد؛ و قد جاء في القرآن ما يدل على ارتباط هذه الأديان بعضها ببعض. اه..

أقول و بإيجاز: قال الله تعالى: ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلا نَعْبُدَ إِلا اللهَ وَلا نُشْرِكَ بِهِ شَيْنًا وَلا يَتَّخِذَ بَمْضُنَا بَمْضًا أَزْبَابًا مِنْ دُونِ اللهَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾.

فهل نجد في آلاية الود والتحبب إليهم أم المفاصلة العامة و القاطعة بين المسلمين و غير المسلمين مهم كان دينهم؟!!

و قال تعالى: ﴿ يَا آَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْبَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضِهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضِهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضِهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضِهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضِهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضِهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضِهُ إِنَّ اللهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ اللهَّالِينَ ﴾، وقال سبحانه: ﴿ قُلُ اللهُ وَ لا بِالْيُومُ اللهِ تَحَتَّى يُحَرِّمُونَ مِا خَرَمَ اللهُ وَ رَسُولُهُ وَ لا يَدينُونَ دينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدِ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾، وقال سبحانه: ﴿ قُلُ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ حَتَّى لَعْشَمُ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَاةَ وَالإنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَ ﴾. كثيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَ ﴾. كثيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَ ﴾. والآيات في المحادة، وترك الموادة كثيرة.

ولقد قال رسول الله عَلَيْهُ: "والذي نفسي بيده، لايسمع بي أحد من هؤلاء اليهود والنصارى ثم لا يؤمن بالندي بعثت به إلا كان من أهل النار". رواه البخارى و مسلم. إن الكفر بالنبي عَلِيهُ كفر بالإسلام؛ ولايقبل الله تعالى من ذلك الكافر إيهاناً و لا عبادة، حتى ولو أقام على دينه الحق كها أنزل، ما لم يؤمن بالنبي الخاتم عَلِيهُ ، فإنه عَلِيهُ: "فرق بين الناس".



فأجمعوا رأيكم أيها الإخوة العلماء على قول واحد، و تعاونوا على تبليغه إلى الناس تعليها، ودعوة. إن الإسلام لا يواد غير الإسلام، و المسلمون لا يوادون غير المسلمين. و إن المسلمين متمسكون بدينهم، لايرضون لغيره أن ينزل منزلته بحال؛ قال تعالى ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَن تَابَ مَعَكَ»، ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَن تَابَ مَعَكَ»،

عرَّ فوهم أن الخلاف بين الإسلام و غيره هو في الأساس، في العقيدة، فأنى يلتقي مع غيره؛ و إن كان لا يمنع من مجادلتهم بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم. وسلوا بعض من حضروا مؤتمرات الأديان ماذا جنوا منها للإسلام، مقابل ما استفاده أولئك الذين أوهموا البسطاء و الضعفاء أن المسلمين اعتبروا دينهم، و عدوهم إخوة لهم؟؛ !.

لقد كانت اليهودية، حين بعث سيدنا محمد على الله الكفر بدعوة نسبة الأبوة إلى الله تعالى في رأى بعضهم، و تقوم على اساس الكفر بدعوة عسى عليه و على نبينا الصلاة و السلام، و تتهمه بأنه ولد زنا. وتقول في الله تعالى ما تقول مما حكى الله ذلك عنهم، و تدعي أن الله تعالى جسم كالأجسام، و تكفر بالنبي الخاتم على و رسالته إلى الخلق جميعاً. و كانت النصرانية، حين بعث سيدنا محمد على أساس من نسبة الأبوة إلى الله تعالى، أو نسبة الألوهية إلى عيسى عليه و على أساس من نبينا الصلاة و السلام، و على أن نسبة الألوهية إلى عيسى عليه و على أن النار كل من آمن أنه صلب لخلاص عيسى على صلب من قبل أعدائه لينجي من النار كل من آمن أنه صلب لخلاص البشرية من وبال الجريمة الأولى لآدم على نعوذ بالله. و تكفر بالنبي الخاتم على و رسالته إلى الخلق جميعاً. فهل تغير الدينان؛ فعادا إلى التوحيد، و الإيان بالرسول الذي ﴿ يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِندَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَالإِنجِيلِ ﴾ اللهم لا.



وهل قرأ أحد أن رسولنا عظم تعاون مع اليهود والنصاري ضد مشركي العرب أو عبدة النار من المجوس؟ اللهم لا.

> بل إنا لنجد أن رسول الله ﷺ جادل نـصاري نجـران، داعيـاً إيـاهم إلـي التوحيد و الإسلام حتى إذا قطعوا قال لهم كها حكى الله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ الله كَمَثَل آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابِ ثم قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ \* الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ و اقرأ حقيقة تلك المجادلة في تفسير روح المعاني لهـذه الآيــات، و

> و دعوته عليه لأحبار اليهود و عامتهم، كانت على كـل حـال إلـي الإيمان به ﷺ دون مهاودة، و دون مودة لهم، و دون رضاً بكفرهم على أي حال، معروفة مشهورة لا تحتاج إلى مثال.

> ١١ ـ و على أخطر من الدعوى السابقة، نجد دعوة صدّرت إلينا من أعداء الإسلام لنهلك بالقول بها و العياذ بالله تلك الدعوة هي: اعتبار اليهود و النصاري و الصابئين نـاجين عنـد الله تعـالي؛ و أنهـم يـؤجرون علـي ديـنهم و أعمالهم كالمسلمين، سواء بسواء؛ دون أن يطلب منهم قبول الإسلام و الإيمان به، و برسوله على .

> نعم لقد ذهب أحدهم إلى ديار الغرب، فقرأ عليهم آيات من كتاب الله تعالى؛ فاعتبر بذلك غير المسلمين إخوة للمسلمين، لأنهم يعتنقون دينـاً ســاوياً أنزله الله تعالى في عصر من العصور. و قرأت في ترجمة معاني القرآن الكريم إلى اللغة الألبانية شيئاً من هذا. و حجة أولئك قـول الله تعـالي: ﴿إِنَّ الَّـٰذِينَ آمَنُـوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارِيٰ وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بالله وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِـلَ صَـالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهمْ وَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهمْ وَلاَ هُمْ يَجْزَنُونَ ﴾. و هي دعوي جد خطيرة كأنها تقول لرسولنا محمد ﷺ: قد كان باطلاً دعوتك أهل الكتـاب إلى



الإسلام؛ بل و مقاتلتهم حين لم يؤمنوا، و لم يدفعوا الجزية، و أبوا إلا القتال؛ لأنهم على دين، و هم به ناجون عند الله تعالى. و تقول لإخوان النبى على بعده، و اليوم و إلى يوم القيامة: دعوا الناس على أديانهم الساوية، (فكل مين على دينه الله يعينه) و تقول و العياذ بالله إن مثل آية: (قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا و بينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا أشهدوا بأنا مسلمون) هي خطأ، أو تحتاج إلى فهم يصل إليه أهل الباطل و العياذ بالله.

أيها الأخوة العلماء؛ كتاب الله تعالى حمّال معاني متعددة، تفسر آية منها آية أخرى، و يفسر رسول الله على بينة، و هاك ما قاله بعض المفسرين في تفسير الآية. ذلك. فكان المسلمون به على بينة، و هاك ما قاله بعض المفسرين في تفسير الآية. قال ابن كثير: قال السدي: نزلت أي آية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ في أصحاب سلمان الفارسي علي النار على الله و يحدث النبي علي اذ ذكر أصحابه، فأخبروه خبرهم أي أنهم في النار فقال: كانوا يصلون و يصومون، و يؤمنون بك و يشهدون أنك ستبعث نبياً. فلما فرغ سلمان من ثنائه عليهم قال النبي علي النار فقال: كانوا يصلون و يصومون، و يؤمنون بك و سلمان، هم من النار فاشتد ذلك على سلمان، فأنزل الله تعالى هذه الآية. فكان اليهود أنَّ من تمسك بالتوراة و سنة موسى على حتى جاء عيسى، فلما جاء عيسى كان من تمسك بالتوراة و أخذ بسنة موسى في فلم يدعها و يتبع عيسى على كان مؤمناً مقبولا منه حتى جاء عمد على فمن لم يتبع محمداً على عيسى على كان مؤمناً مقبولا منه حتى جاء عمد على فمن لم يتبع محمداً على منهم و يدع ما كان عليه من سنة عيسى و الإنجيل كان هالكاً.

قلت: وهذا لاينافي ماروي عن ابن عباس ﴿ عَلَى اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مَا وَاللَّهِ مِنَ هَادُوا﴾ الآية، قال: فأنزل الله تعالى بعد ذلك: ﴿ وَمَن يَبْتَغ خَيْرَ الْإِسْلاَم دِيناً فَلَـن



يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ فإن هذا الذي قال ابن عباس إخبار عن أنه لا يقبل من أحد طريقة و لا عملاً، إلا ما كان موافقا لشريعة محمد على الله بعد أن بعثه به فأما قبل ذلك فكل من اتبع الرسول في زمانه فهو على هدى و سبيل و نجاة، فاليهود أتباع موسى على الذين كانوا يتحاكمون إلى التوراة في زمانهم. و قال: فلها بعث عيسى على وجب على بنى إسرائيل اتباعه و الانقياد له، فأصحابه و أهل دينه هم النصارى. ثم قال: فلها بعث الله محمد على خاتماً للنبين، و رسولا إلى بني آدم على الإطلاق، وجب عليهم تصديقه فيها أخبر، وطاعته فيها أمر، والانكفاف عها عنه زجر، وهؤلاء هم المؤمنون حقا.

قال الله تعالى: ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّ رَسُولُ اللهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَـهُ مُلْـكُ السَّهَاوَاتِ وَالأرْضِ لا إِلَهَ إِلا هُوَ يُحْيِي وَيُومِيتُ فَآمِنُواَ بِاللهِ وَرَسُـولِهِ النَّبِـيِّ الأمُّـيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللهَ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ شَهَنَدُونَ﴾.

أقول: فالشرائع عديدة، والدين واحد، وكل شريعة تأتي تنسخ ماكان قبلها من الشرائع؛ و واجب على الناس الموجودين في ذلك العصر اتباع السريعة القائمة و الناسخة. و مع بعثة رسولنا محمد على الناس كافة؛ فلا يقبل الله تعالى ديناً غير الإسلام، ولايقبل شريعة غير شريعة محمد عليه الصلاة و السلام.

وأخيراً؛ قد تبين لنا أن البدعة من حيث اللغة: الأمر المحدث على غير مثال سابق؛ و أن هذا الأمر المحدث قد يكون داخلاً في عموم أحكام الإسلام من الأمر بفعل الخير، و اجتناب الشر، و المدعوة إلى الله تعالى، ورد شبهات الملاحدة و المشككين في الإسلام، و إقامة المعاهد و المدارس لتدريس مختلف علوم الإسلام، وتأليف الكتب في ذلك و تصنيف المصنفات؛ و العناية الخاصة بكتاب الله تعالى من جمعه في مصحف إمام للمسلمين عامة، ثم العناية بمظاهر



معه من نقط، وشكل الحروف، و تحزيب القرآن و تجزئته، و ما إلى ذلك؛ و إقامة المعاهد و المدارس لتدريس القرآن الكريم، تجويداً، و أداء، و تعليم القراءات و ما إلى ذلك، ثم العناية باللغة العربية، تقعيداً و تنظيها، و تبويبا، و إقامة المعاهد و المدارس التدريس مختلف علوم اللغة العربية خادمة القرآن الكريم مبينة معانيه؛ ثم التصنيف في العلوم المتقدم ذكرها جميعاً؛ ثم العناية الخاصة بسيرة رسول الله علي من جمعها في كتب ورسائل، و عرضها على الناس، و إقامة المعاهد و المدارس لتدريس تاريخ الإسلام، و تاريخ البشرية في عصورها المختلفة و ما إلى ذلك من العلوم و المعاهد. كما قد يكون داخلاً في عموم نواهي الإسلام و محظوراته إن كان على عكس ما ذكرنا.

و ليس يقول مسلم إن ذلك الذي سبق ذكره ليس أموراً مستحدثة بعد رسول الله على الله على على هذا أمور مبتدعة؛ و أبادر فأقول: و ليس يقول مسلم إن ذلك الذى سبق ذكره من ذلك الصنف الذي ذكره رسول الله على الله على عديثه: «وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة». رواه أبو داود و غيره.

قال الشيخ المحدث الفقيه، الصالح التقي، الداعي إلى الله تعالى على بصيرة، و خادم السنة المطهرة في المسجد الحرام و البلد الحرام، و في بلاد أندونيسيا خاصة، و كثير من بلاد المسلمين، الدكتور السيد محمد بن علوي المالكي الحسني حفظه الله تعالى في كتابه النافع الماتع: «مضاهيم يجب أن تصحح» في رده على «حوار مع المالكي» «الذي اتهم ذلك الكتاب للحوار أو المكتوب له السيد العالم المحدث في عقيدته، و شكك في نسبه و العياذ بالله» قال حفظ الله تعالى و زاد من توفيقه .:

(تفريق ضروري بين البدعة الشرعية و اللغوية) ينتقد بعضهم تقسيم البدعة إلى حسنة و سيئة، وينكر على من يقول ذلك أشد الإنكار؛ بل إن منهم



من يرميه بالفسق و الضلال، و ذلك لمخالفة صريح قبول الرسبول على الله المدعة بدعة ضلالة». وهذا اللفظ صريح في العموم، و صريح في وصف البدعة بالضلالة.

و من هنا نراه يقول: فهل يصح بعد قول المشرع صاحب الرسالة أن «كل بدعة ضلالة» أن يأتي مجتهد أو فقيه \_مهها كانت رتبته \_ فيقول: لا، لا، ليس كل بدعة ضلالة؛ بل بعضها ضلالة و بعضها حسنة، و بعضها سيئة. و بهذا المدخل يغتر كثير من الناس، فيصبح مع الصائحين و ينكر مع المنكرين؛ و يكثر سواد هؤلاء الذين لم يفهموا مقاصد الشريعة، و لم يذوقوا لروح الدين الإسلامي. شم لا يلبث إلا يسراً حتى يضطر إلى إيجاد مخرج يحلّ له المشاكل التي تصادفه، ويفسر له الواقع الذي يعيشه: إنه يضطر إلى اللجوء إلى اختراع وسيلة أخرى، لولاها لما استطاع أن يأكل و لا يشرب، ولا يسكن، بل ولا يلبس، و لا يتنفس، ولا يتوج، ولا يتعامل مع نفسه ولا أهله، ولا اخوانه ولا مجتمعه. هذه الوسيلة هي أن يقول باللفظ الصريح: إن البدعة تنقسم إلى بدعة دينية، و دنيوية. يا سبحان الله؛ لقد أجاز هذا التلاعب لنفسه أن يخترع هذا التقسيم، أو على الأقل سبحان الله؛ لقد أجاز هذا التلاعب لنفسه أن يخترع هذا التقسيم، أو على الأقل أن يخترع هذه التسمية.

ولو سلّمنا أن هذا المعنى كان موجوداً منذ عهده النبوة، لكن هذا التسمية ـــ دينية و دنيوية ــلم تكن موجودة قطعاً في عهد التشريع النبوي.

فمن قال: إن تقسيم البدعة إلى حسنة وسيئة لم يأت من الشارع، نقول له: وكذا تقسيم البدعة إلى بدعة دينية غير مقبولة، و دنيوية مقبولة هو عين الابتداع و الاختراع.

فالشارع يقول: «كل بدعة ضلالة» هكذا بالإطلاق، و هذايقول: لا، ليست كل بدعة ضلالة بالإطلاق؛ بل إن البدعة تنقسم إلى قسمين: دينية و هي



الضلالة، و دنيوية و هي التي لا شيء فيها. و لذا لابد أن نوضح هنا مسألة مهمة و بها ينجلي كثير من الإشكال، و يبزول اللّبس إن شاء الله تعالى \_ و هي أن المتكلم هنا هو الشارع الحكيم؛ فلسانه لسان الشرع، فلا بد من فهم كلامه على الميزان الشرعي الذي جاء به. و إذا علمت أن البدعة في الأصل هي: كل ما أحدث أو اختراع على غير مثال؛ فلا يغيب عن ذهنك أن الزيادة أو الاختراع المذموم هنا هو الزياده في أمر الدين ليصير من أمر الدين، و الزيادة في الشريعة ليأخذ صبغة الشريعه، فيصير شريعة متبعة منسوبة لصاحب الشريعة. و هذا هو الذي حذر منه سيدنا رسول الله يخلي بقوله: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردّ». فالحد الفاصل في الموضوع هو قوله: «في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردّ». فالحد الفاصل في الموضوع هو قوله: «في أمرنا هذا ما ليس

ولذلك فإن تقسيم البدعة إلى حسنة و سيئة في مفهومنا ليس إلا للبدعة اللغوية التي هي: مجرد الاختراع و الإحداث. و لا نـشك جميعـا في أن البدعـة بـالمعنى الشرعي ليست إلا ضلالة و فتنة مذمومة مردودة مبغوضـة. ولـو فهـم أولئـك المنكرون هذا المعنى، لظهر لهم أن محل الاجتماع قريب و موطن النزاع بعيد.

وزيادة في التقريب بين الإفهام، أرى أن منكري التقسيم إنها ينكرون تقسيم البدعة المدعة الشرعية، و اعتبارهم ذلك ضم ورة.

و إن القائلين بالتقسيم إلى حسنة و سيئة يرون أن هذا إنها هو بالنسبة للبدعة اللغوية، لأنهم يقولون: إن الزيادة في الدين و الشريعة ضلالة و سيئة كبيرة. ولاشك في ذلك عندهم، فالخلاف شكلي.

غير أني أرى أن إخواننا المنكرين لتقسيم البدعة إلى حسنة و سيئة، و القائلين بتقسيمها إلى دينية و دنيوية لم يحالفهم الحظ في دقة التعبير. و ذلك لأنهم لما حكموا بأن البدعة الدينية ضلالة و هذا حق و حكموا بأن البدعة



الدنيوية لا شيء فيها، قد أساءوا الحكم؛ لأنهم بهذا قد حكموا كل بدعة دنيوية بالإباحة، و في هذا خطر عظيم، وتقع به فتنة و معصية، ولابد حينئذ من تفصيل واجب، و ضرروي للقضيه. و هو أن يقولوا: إن هذه البدعة الدنيوية منها ما هو خير، و منها ما هو شر؛ كها هو الواقع المشاهد الذي لا ينكره إلا أعمى جاهل. و هذه الزيادة لابد منها. و يكفي في تحقيق هذا المعنى قول من قال بأن البدعة تنقسم إلى حسنة و سيئة و معلوم أن المراد بها اللغوية، كها تقدم، و هي التي عبر عنها المنكرون بالدنيوية. و هذا القول في غاية الدقة و الاحتياط. و هو ينادي على كل جديد بالانضباط والانصياع لحكم الشرع و قواعد الدين، و يلزم المسلمين أن يعرضوا كل ما جدّ لهم و أحدث من أمورهم الدنيوية العامة و الخاصة على الشريعة الإسلامية؛ ليرى حكم الإسلام فيها، مها كانت تلك البدعة. و هذه لا تتحقق إلا بالتقسيم الرائع المعتبر عن أئمة الأصول.

فرضي الله عن أئمة الأصول، و عن تحريـرهم الألفـاظ الـصحيحة المجزئـة المؤدية إلى المعاني السليمة، دون نقص أو تحريف أو تأويل. اهـ .

قلت: بلى في تقسيم أولئك البدعة إلى بدعة دينية، و أخرى دنيوية دعوى خطرة؛ و تقسيم يجب أن يتروى المسلم كثيراً قبل أن يقول به، فضلاً عن أن ينسبه إلى الإسلام. و إليك أمثلة:

رأى بعض الناس تقسيم الحكم في الإسلام إلى شيخ ديني يأمر و ينهى، و يعظ و ينصح، يأمر بالمعروف و ينهى عن المنكر، لكن لا سلطة له ولا قوة ولا مال إلا ما يعطى، ولا شركة له في إدارة أمور الناس؛ و سلطان دنيوي يأتمر و ينتهي بأمر سلطان الدين ما يشاء، ثم له وحده السلطة، والقوة و المال، وإدارة أمور الناس وفيهم أصحاب السلطان الديني بها يراه المصلحة فضلاً عن السياسة العامة في الداخل، و الصلات، و العلاقات مع الدول الأخرى في الخارج، بها



عملية في تاريخ المسلمين أن فصل - إلى حدّ ما - بين السلطة الدينية، و السلطة الزمنية، و السلطة الزمنية، ولا حول ولا قوة إلا بالله، و قد كان يجمعها رسول الله عليه و الخلفاء بعده و هو معروف.

ثم سرى على ذلك التقسيم للسلطة في حياة المسلمين مصطلحات غريبة عن الإسلام، مثل: الدين لله و الوطن للجميع، الوحدة الوطنية، حكم الدين أو حكم رجال الدين. ثم تدرج إلى ما سمي النزاع بين العلياء و الحكام؛ و الحكام معهم المال و القوة، و لهم سياسة معينة في إدارة أمور البلاد و تنظيم العلاقات المختلفة؛ أما العلياء فلا مال لهم ولا قوة، إنها يحملون كلمة الإسلام لا غير، و على هذا التوازن غير المتوازي يعرف من الذي يملك حسم النزاع وبتره.

كما سرى حديث: «أنتم أعلم بأمور دنياكم» فأثرى هذا الفهم السقيم و الضال؛ دعوة الاستغناء عن أحكام الإسلام في قضايا إدارة أمور الناس، أو السياسة العامة، و العلاقات المختلفة في الداخل و الخارج، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

ولقد ظن بعض المغرضين أن رسول الله عظم ما كان يعرف من أمور الدنيا كثيراً، حتى إنه ما كان يعرف ما يصلح النخل، و النخل أساس الأشجار و الثهار في حياتهم. مع أنه عظم أوتي من العلم ما لا يعلمه أهل الاختصاص في اللغات، و التاريخ، و التجارة، و إدارة أمور الناس، و السياسة، و أمور الغيب خاصة؛ و الأمثلة على ذلك كثيرة؛ لكنى أكتفى اليوم بها يناسب المقام و هو أمر النخل.

روى البخاري في الأدب المفرد بسنده إلى شهاب بن عباد العصري أن بعض وفد عبد القيس سمعه يذكر، قال: لما بـدا لنا في وفادتنا إلى النبي



سرنا حتى إذا شارفنا القدوم تلقانا رجل يوضع ـ يسرع ـ على قعود له، فـسلّم، فرددنا عليه، ثم وقف فقال: عن القوم؟ فقلنا: وقد عبدالقيس فقال: مرحباً بكم و أهلا، إياكم طلبت، جنت لأبشركم؛ قال النبي ﷺ بالامس لنا إنه نظر إلى المشرق فقال: «ليأتين غداً من هذا الوجه\_يعني المشرق\_خير وفد العرب» فبت أروّغ حتى أصبحت فشددت على راحلتي، فأمعنت في السير حتى ارتفع النهار، و هممت بالرجوع، ثم رفعت رءوس رواحلكم، ثم ثني راحلته بزمامها راجعاً يوضع عوده على بدئه، حتى انتهى إلى النبي يَنْكُثُهُ و أصحابه حوله من المهاجرين و الأنصار، فقال: بأي و أمى ـ أفديك يا رسول الله بأبي و أمي ـ جئت أبشرك بو فد عبدالقيس. فقال: «أنَّى لك بهم يا عمر؟» قال: هم أولاء على أثري قد أظلوا. فذكر ذلك فقال: «بشرك الله بخير» وتهيأ القوم في مقاعدهم، وكان النبي عَلِيكُ قاعداً، فألقى ذيل ردائه تحت يده فأتكأ عليه، وبسط رجليه، فقدم الوفد ففرح بهم المهاجرون و الأنصار، فلما رأوا النبي ﷺ و أصحابه أمرحوا ركابهم فرحاً بهم، و أقبلوا سراعاً فأوسع القوم و النبي عليه متكئ على حاله، فتخلّف الأشجّـ وهو منذر بن عائذ بن منذر بن الحارث بن النعمان بن زياد بسن عصر \_ فجمع ركابهم ثم أناخها، و حطّ أحمالها و جمع متاعها، ثم أخرج عيبة لــه و ألقى عنه ثياب السفر، ولبس حلة، ثم أقبل يمشى مترسلاً. فقال النبي عَظِّيُّة: «من سيدكم وزعيمكم وصاحب أمركم؟» فأشاروا فأجمعهم إليه، وقال: «ابسن سادتكم هذا؟ » قالوا: كان آباؤه سادتنا في الجاهلية، و هو قائدنا إلى الإسلام. فلما انتهى الأشبِّ أراد أن يقعد من ناحية؛ استوى النبي عَلِي الله قاعداً، قال: «ههنا يا أشجٌّ». وكان أول يوم يسمى الأشج ذلك اليوم؛ أصابته حمارة بحافرها وهو فطيم، فكان في وجهه مثل المقر فأقعده إلى جنبه و ألطفه و عرف فضله عليهم، فأقبل القوم على النبي ﷺ يسألونه و يخبرهم حتى كان بعقب الحديث قبال:



"هل معكم من أزودتكم شيء؟ قالوا: نعم. فقاموا سراعاً كل رجل منهم إلى ثقله، فجاءوا بصبر التمر في أكفهم، فوضعت على نطع بين يديه؛ و بين يديه جريدة دون الذارعين و فوق الذارع، فكان يختصر بها قلّما يفارقها؛ فأوماً بها إلى صبرة من ذلك التمر فقال: "تسمون هذا التعضوض؟" قالوا: نعم، قال: "وتسمون هذا البرني؟" قالوا: نعم، قال: "وتسمون هذا البرني؟" قالوا: نعم. قال: "هو خير تمركم و أينعه لكم" وقال بعض شيوخ الحيّ: وأعظمه بركة، وإنها كانت عندنا خصبة الخصبة الدقل و قيل هي النخلة كثيرة الحمل نعلفها إبلنا و حميرنا، فلم رجعنا من وفادتنا تلك عظمت رغبتنا فيها و فسلناها حتى تحولت ثهارنا منها ورأينا البركة فيها.

إذن فها المراد بقوله ﷺ: "أنتم أعلم بأمور دنياكم".

اجاب عنه المحدث الصالح العلامة الفاضل عبد الله سراج الدين حفظه الله تعالى بقوله: أما قضية تأبير النخل، فقد ورد في صحيح مسلم و المسند عن أنس حيث أن النبي يَهِلله مرّ بقوم يلقحون النخل، فقال: «لو لم تفعلوا لصلح» قال: فخرج شيصاً، فمرّ بهم النبي يَهِلله فقال: «ما لنخلكم؟» قالوا: قلت كذا وكذا، فقال: «أنتم أعلم بأمر دنياكم». فمن هذا الحديث فهم بعض الناس أن النبي يَهِلله قد يخطئ في أمور الدنيا، وراح يقول: أخطأ رسول الله يَهِلله في كذا و

ولكن الحق أحق أن يتبع، وذلك أن أقواله على الخطأ و أفعاله يفسر بعضها بعضاً، ويشبه بعضها بعضاً، و أن الله تعالى حفظه عن الخطأ كما حفظه من الخطيئة. فنقول و بالله التوفيق.

أولاً: أن عظي قد نشأ في تلك الأراضي المباركة التي هي منابت النخيل، و تربى بين قوم يعلمون فنون زرع النخيل، و ما يطلبه من عنايات ولقاحات. و



كيف يتصور في حقه يَلْقُ أَن تَخفى عليه تلك العادة المطردة في إنتاج النخيل، و لزوم التلقيح له بموجب الأصول الزراعية، في حين أن ذلك ليس من خفايا معلومات الزراعة لشجر النخيل، ولا من غوامضها؟! إذن لا بد و أنه يعلم ذلك كما يعلمون؛ ولكن أراد أن يظهر لهم أمراً لا يستطيعون نيله بأنفسهم.

ثانياً: إن الرسول الكريم بين الذي نال من العلوم ما نال، و أفاض الله عليه ما أفاض حتى إنه ذكر للصحابة وبحث لهم في كل شيء، كها روى الطبراني عن أبي ذر بين قال: تركنا رسول الله بين و ما طائر يقلب جناحيه في الهواء إلا و هو ذكر لنا منه علماً. فكيف يتصور أنه يخفى عليه بين أن النخيل لا تحتاج إلى تلقيح بمقتضى العادة في علم الزراعة؟ ولكن رسول الله بين أراد أمراً آخر.

ثالثاً: إن الذي يدلنا على ذلك الأمر الآخر الذي أراده على هو النظر في أشباه هذه الواقعة الصادرة منه على و من ذلك حديث «ناولني الذارع». ففي المسند عن أبي رافع قال: صنع لرسول الله على شاة مصلية فأي بها، فقال: «يا أبا رافع ناولني الذراع». فناولته، شم قال: «ناولني الذراع». فناولته، شم قال: «ناولني الذارع» فقال: يا رسول الله، هل للشاه إلا ذراعان؟ فقال على الدوسك سكت لناولتني منها ذراعاً ما دعوت به قال: وكان رسول الله على يعجبه الذراع.

ثم قال: وهكذا في حادثة تأبير النخل لما مر الله بقوم يوبرون النخل أراد أن يكرمهم و يتحفهم، و أن يظهر لهم معجزة خارقة للعادة المطردة في إصلاح النخل بالتأبير فيكرمهم خاصة بصلاحه دون تأبير ؛ إذ هو الله تمن يعلم بموجب العادة حاجة النخيل إلى التأبير كما يعلمون، لأنه على بينهم مطلع على أمورهم. و لكن لما لم تقبل قلوب بعض أولئك النفر، ولم تستسلم كل



الاستسلام إلى قوله بيليم: «لو لم تفعلوا - أي التأبير - لصلح» بل وقفوا عند معلوماتهم الدنيوية المطردة في فن زراعة النخيل، و أن صلاحه موقوف على التأبير؛ فلم يلق الكرم محلاً قابلاً فرجع. ولذلك ردهم بيليم بعد ذلك إلى الأسباب المعتادة لديهم، المعلومة عندهم، التي وقفوا عندها ولم يجاوزوها؛ فقال هم: «أنتم أعلم بأمور دنياكم»، أي فارجعوا إلى العمل بموجب علمكم بأمور دنياكم. ألخ. من كتاب «سيدنا محمد رسول الله بيليم» ص ٣٦٧، بحث حفظ الله تعالى رسوله بيليم من الخطأ والباطل وتسديده بالحق و الصواب في جميع أحواله. وانظر فيه بحث سعة علمه بيليم وكثرة علومه التي لا يحصيها إلا الله تعالى الذي افاضها عليه ص ٩٠ إلى ١١٤، فهو بحث ممتع غنى أي غنى بالأمثله و الأدلة، بل الكتاب كله تحفة علمية، جزى الله كاتبه خيراً، و نفع المسلمين به وبعلومه في عافية، وأكرمنا و إياه بحسن الخاتمة.

ثم تمادى الأمر وازداد وضوحاً، فقيل إن العلماء \_ يعنون الدين، لأن العلماء حلة الدين \_ يمثلون التزمّت و القرار على العادات و الموروثات البالية \_ كالحجاب و منع الاختلاط بالأجانب و تحريم الربا \_ و الحياة تقوم على التطور و التقدم (إلى المجهول و هو الهاوية و الدمار). فقامت المنازعات بين الحكام و العلماء؛ ثم تدرج الأمر إلى اتهام العلماء في دينهم و أخلاقهم و سلوكهم؛ وجرى على ذلك توجيه العامة بواسطة الإعلام خاصة إلى البعد عنهم، والازدراء لهم و نسبة كل نقيصة إليهم، إلى حد اتهامهم بالفتيا بفرخة ...!!

وكان ذلك مكر اليهود بالعلماء، ينفذه في علماء المسلمين أبناء المسلمين.

و لما تم لهم ذلك على ما مكروا و كادوا، وقفو للعلماء بالمرصاد، على المنابر، و مجالس العلم، و الكتابات. فإذا وجدوا منهم دعوة للعودة إلى الإسلام الهموهم بالعالة، و خدمة مصالح الأعداء. و إذا ظهرت من العلماء مجابهة



لباطلٍ لا يصبر أولئك عنه، مثل الربا و الخمر و القهار و الظلم والانحراف؛ اتهموهم بالتطرف، وقالوا: هم الأصوليون؛ وضيقوا عليهم في كـل مجـال، فـلا يكادون يبرءون من تهمة حتى تلصق بهم أخرى يسجنون عليها بين حين و آخر، و العباذ بالله.

وإذا وجدوا العالم الضعيف، الفقير، المريض الذي يسايرهم فيها يريدون من جعل الإسلام في خدمتهم، ودعوى أنهم حماة المدين و الغير عليه، و يفي بها يناسب أولئك؛ جذبوه إلى صفوفهم، و أغروه بدنياهم و متاعها الزائل، حتى سقط، فيكون اللسان الناطق بصوت سيده؛ فتأتيه دنياهم، ويخسر بذلك آخرته، و العياذ بالله. ثم تمادوا حتى وصلوا إلى غايتهم، فقالوا: إن الأخوة الوطنية مقدمة على غيرها، ولا يثار غيرها في وجهها فسلموا قيادة الجاهير، و إدارة أمور بلاد المسلمين، و المسلمين إلى الفسقة الكفرة، شربة الخمر، لاعبي القهار، الجهلة بالدين بل غير المعروفين بالتدين و الاستقامة في حال من الأحوال.

بل سلموها إلى الكفرة المعلنين بكفرهم و المحاربين للإسلام. و أمثلة ذلك معروفة، لاتحتاج إلى ذكر. قلت: هذا في بلاد المسلمين... أما في بلاد الكافرين فلا بأس أن يكون في إيطاليا و ألمانيا حزب سياسي يسمى الحزب الديمقراطي المسيحي... أما في بلاد المسلمين....

بل الأغرب من ذلك كله، ما قرأته في صحيفة الاتحاد الصادرة بالإمارات العربية المتحدة: قال رئيس مجلس وزراء بولندا، بعد فوزه في برلمان بلاده، في أول تصريح لصحيفة روسية؛ قال تاديوش مازونيتسكي رئيس وزراء بولندا الجديد: إنه يريد أن تكون روابط بلاده بالاتحاد السوفياتي أساساً لعلاقة بين شعبين و دولتين، و بعدها تأتي العلاقات بين منظهات و مؤسسات و أحزاب. و عندما سئل عها إذا كان يعتبر نفسه اشتراكياً أو اجتهاعياً ديموقراطياً، ردّ بأنه مسيحي يتبع توجيهات الكنيسة الكاثوليكية من خلال بابا الفاتيكان.

# ۶۰۶ عتاب لطيف لرجل من العلماء

يحلو لبعض الأحبة المسادرة و الإسراع إلى تبديع بعض العلماء في أمور غتلف فيها بين العلماء، و قديما قال الإمام ابن دقيق العيد من كلام: و لعل البدع المتعلقة بأمور الدنيا لا تكره أصلاً، بل كثير منها يجزم فيه بعدم الكراهة. و إذا نظرنا إلى البدع المتعلقة بالأحكام الفرعية، لم تكن مساوية للبدع المتعلقة بأصول العقائد.

ا ـ مات أحد طلابنا من إحدى الجامعات في طريقه إلى العمرة في حادث سيارة، ودفن في المدينة المنورة في البقيع، فقمت على قبره فلقنته كما هي العادة الشريفة في بلادنا. فقام بالإنكار جماعة، ورفعوا أصواتهم دون أن يستشعروا رهبة الموقف، و مهابة الحضور. لكني مضيت فلقنته، و قرأت عليه ومن معي سورة يس، كما ورد ذلك في حديث أحمد: «اقرءوا على موتاكم يس».

ولم يعجب الأمر واحداً من العلماء فأقام النكير، و بدّعني بين طلاب تلك الجامعة. ثم دعاني فذهبت إليه. و قال: إن هذا الأمر بدعة منكرة. فقلت له: يا فضيلة الشيخ في مذهبنا أن لا نأمر بالتلقين ولا ننهى عنه، وفي المذهب الحنبلي وهو مذهبه أو مذهب فقهه \_ أن ذلك مندوب إليه. وذكرت له ماجاء في «الفروع» وغيره، فلم يبال بذلك كله. وسكت وسكت، لكنه لم يعذرني. و أنقل اليوم بالمناسبه بعض أقوال الحنابلة في الموضوع: جاء في «المغني»: قال الأثرم: قلت لأبي عبدالله: فهذا الذي يصنعونه إذا دفن الميت؛ يقف الرجل فيقول: يا فلان بن فلان، اذكر ما مت عليه، شهادة أن لا إله إلا الله. فقال: ما رأيت فعل هذا إلا أهل الشام، حين مات أبو المغيرة؛ جاء إنسان فقال ذلك. و كان أبو المغيرة يروي فيه عن أبي بكر بن أبى مريم عن أشياخهم أنهم كانوا يفعلونه. المغيرة يروي فيه عن أبي بكر بن أبى مريم عن أشياخهم أنهم كانوا يفعلونه.



ابن شاهين بإسناده في كتاب ذكر الموت، وقال ابن حجر في التخليص الحبـير: و ﴿ ٤٠٧ إسناده صالح.

> قلت: وتلقين الميت ثابت في مذهب الإمام الشافعي على أيضا. هل يقول في التلقين إنه بدعة بعد هذا قائل، إلا أن يكون جاهلاً بالمذاهب المعتبرة؟

> ٢ \_ وبلغنا أن ذلك الشيخ طلب من معالى وزير الأوقاف في بـلاده بمنـع قراءة القنوت في صلاة الفجر، ووصف ذلك أنه بدعة. وهو والله اجتراء، لا ينبغي للعالم أن يعرف به، فالقنوت في صلاة الفجر قبال بيه ماليك و الـشافعي، وهما إمامان؛ وقد كان الأول النجم، كان الثاني شيخ أحمد بن حنبل رحمهم الله تعالم جمعاً.

> وهذان نقلان ينفيان كون القنوت بدعة. قال ابن القيم: فأهل الحديث متوسطون بين هـؤلاء وبـين مـن اسـتحبه عـن النـوازل وغيرهـا، وهـم أشـعر بالحديث من الطائفتين؛ فإنهم يقنتون حيث قنت رسول الله ﷺ، و يتركونــه حيث تركه. يقتدون به في فعله وتركه، ويقولون فعله سنة، وتركه سنة. ومع هذا فلا ينكرون على من داوم عليه، ولا ينكرون فعليه ولا يرونيه بدعية، ولا فاعليه مخالفاً للسنة.. إلخ.

> وجاء في المغنى: فيصل: ولا يسسنّ القنوت في البصبح ولا غيرها من الصلوات إلا الوتر وبهذا قال الثوري و أبو حنيفة، وروي عن ابن عباس و ابــن عمر و ابن مسعود و أبي الدرداء. وقال مالك و ابن أبي ليلي و الحسين بن صالح و الشافعي: يسنّ القنوت في صلاة الصبح جميع الأيام، لأن أنساً قال: «ما زال رسوله الله عَلِيْتُهُ يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا». رواه أحمد في مسنده، وكان عمر يقنت في الصبح بمحضر من الصحابة وغيرهم. اه. .

> فهل يقول في قنوت الفجر إنه بدعة بعـد هـذا قائـل، إلا أن يكـون جـاهلاً بالمذاهب المعتبرة؟



# 

۱ \_ كان أحد العلمائ كتب رسالة في عقيدة أهل السنة، قدم لها أحد العلماء، وقد وصف فيها يد الله تعالى بأنها (عظيمة)!! كبرت كلمة. تلك الصفة توحي بتشبيه الله تعالى بخلقه، وحاشا معتقد أهل السنة أن يكون منه تشبيه و تجسيم؛ إنها هو التنزيه المطلق و الحمد الله.

٢ ـ وكتب في ٢٤ ـ ٣- ٤٠ كلمة يقول فيها: فعقيدتنا أن لله تعالى معية حقيقة ذاتية تليق به، و تقضي إحاطته بكل شيء... الخ. و قال الشيخ علي ابن عبد الله الحواس الحنبلي: إن هذه وصمة كبيرة وزلة خطيرة من الشيخ ـ هدانا الله و إياه ـ ثم قال: أما المعية، فإنه لم ينقل عن واحد منهم أنه قال: إن معية الله لخلقه ذاتية. و حاشاهم من ذلك؛ و على رأسهم الخلفاء الأربعة وحبر الأمة ابن عباس، وابن مسعود، وغيرهم من الصحابة؛ و إنها نقل عنهم نقلاً ثابتاً أنهم قالوا: إن معية الله مع خلقه معية ذاتية، بل كلهم مجمعون على أنه تبارك مع خلقه بعلمه لا بذاته... الخ.

### خاتمة

أختم هذه الرسالة الهادية الهادئة إن شاء الله تعالى بكلمة للشيخ الصالح الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي، وهي كلمة رضية حكيمة تضع الدواء النافع المقبول على الجرح فيشفى بإذن الله تعالى.

قال حفظه الله تعالى بعد كلام: ولعل أضيق تعريف للبدعة، لا يندرج فيها إلا ما تم الإجماع على أنه بدعة، و أنه المعني بنهي الكتاب و السنة، هو التعريف الذي جنح إليه الإمام الشاطبي في كتاب «الاعتصام» وهو أنها: طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشريعة، يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله عز وجل. وقد عرفها بتعريف آخر أوسع من هذا حيث دخل فيه بعض الأمور الخلافية



التي لم يتم الاتفاق بشأنها، وهو أنها: "طريقة في الدين مخترعه تضاهى الشريعة يقصد بالسلوك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية". و نحن في هذا الصدد ننطلق من التعريف الأول، تحريراً لمحل الإجماع و محل النزاع كها ذكرنا.

إذن فمها لاريب فيه عند جميع أثمة المسلمين و علمائهم أن البدعة محرمة، و عالم لا ريب فيه أيضا أن كل طريقة مخترعة؛ باسم الدين، إن في عقائده أو عباداته، داخل في معنى البدعة بيقين و باتضاق؛ إذ التزيد أو التحوير في العقائد، شأنه كشأن ذلك في العبادات، إنها يراد منه المبالغة أو الاختراع في أوجه التعبد لله عز وجل. فاختراع صلاة زائدة على ما ثبت في السرع من المكتوبات و النوافيل المقيدة، و اختراع صوم يوم بذاته لفضيلة خاصة به دون أن يرد به السرع من قرآن أو سنة، و إيجاب الاقتصار على لون واحد من الطعام على المائدة تعبداً، ورفع الصوت بالأذكار و القصائد أمام الجنائز، و الأذان عند إدخال الميت القبر، واختراع اعتقاد بأن جهنم ستفنى وينتهي عذاب الكافرين، أو بأن عذابهم أنها هو عذاب الخزي و الندامة وحده؛ كل ذلك داخل بإجماع المسلمين في معنى البدعة. و من ثم فإن التلبس به أو بشيء منه ضلالة كهال قبال سيدنا رسول الله منظة.

إذن فأين مكمن الخلاف في هذا الموضوع؟ ومن أين لأصحاب الاختلاف فيه أن يُختلفوا؟

مكمن الخلاف ينحصر في نقطتين اثنتين:

أو لاهما: العادات، هل ينسحب عليها معنى البدعة؟ إذن فكل عادة ألفها الناس وكانت على خلاف مألوفات الصحابة و عاداتهم، أو كانت على خلاف العادات التي عُرف بها رسول الله على العادات التي عُرف بها رسول الله على التحاشى عنها.



ذلك لأن العادات بحد ذاتها لاتعد شرعاً، ولا تعد بذاتها مصدراً من مصادر الشرع، لا سيها العادات الفعلية التي كلامنا فيها. وقد ذكرنا في الباب التمهيدي من هذا الكتاب نهاذج و أمثلة كثيرة من العادات التي استحدثت في عصر السلف رضوان الله عليهم، و بينا اختلاف مواقفهم منها حسب اختلاف اجتهاداتهم في النظر لقيمة الأعراف العملية السائدة في عصر رسول الله عليه، أهى حجة وداخلة بشكل ما في معنى السنة أم لا، فلا نكرر ما قلناه هناك.

ونظراً لهذا الاختلاف، وقع الخلاف كها رأينا في تعريف البدعة؛ فالتعريف الأول معتمد من قبل من يرى أن التحرر من العادات التي كانت سائدة في عصر النبوة لا يدخل في معنى البدعة، وليس من حرج على النباس أن يتميزوا في الأعراف و العادات، ما لم يتعارض مع حكم ثابت بكتاب أو سنة صحيحة أو بإجماع أئمة المسلمين.

والتعريف الثاني معتمد من قبل من يرى أن العادات التي نالت الإقرار من النبي يَظِيُّهُ وظلت سائدة في حياته، مصدر من مصادر الشرع، فالجنوح عنها إلى أي عادة أخرى ابتداع وضلال.



والخلاف في هذه النقطة الأولى ظهر في عصر السلف ذاته \_ كما سبق أن أوضحنا ذلك بشكل مطول في الباب التمهيدي من الكتاب \_ ؛ فهو ليس من مظاهر الخلاف القائم بين السلف والخلف، كما يظن كثير من الناس.

النقطة الثانية: تطبيق تفريق البدعة على الوقائع و الجزئيات. فلا شك أن السعي إلى التطبيق العملي والحكم على الجزئيات كثيراً ما يفتح آفاق النظر و النقاش، و يثير وجوه الاحتمال. فيقع الخلاف في التطبيقات من حيث تم الإجماع على المبادىء، في دائرة كونها أفكاراً مجردة و مفاهيم ذهنية؛ وهو ما يسمونه في علم أصول الفقه - تحقيق المناط - وأكثر ما يقع من خلاف بين أئمة المسلمين وعلمائهم، إنها مرده إلى الانتقال من حيث المبادىء الذهنية المجردة إلى العطبيقات العلمية و الجزئية - تحقيق المناط -.

فالبحث في تفصيل القضاء و القدر، والسؤال عن الجبر و الاختيار في حق الإنسان، أينطبق عليهما معنى البدعة؟ فيكون الخوض فيهما من البدعة التي يجب التجنب عنه، أم لاينطبق عليهما تعريفهما ومعناها، فلا ضير من البحث فيهما ولا حرج؟

واستخدام علم الكلام واصطلاحات الفلاسفة وقواعد المنطق في الدفاع عن أصول الدين وعقائد الإسلام أينطبق عليه تعريف البدعة؟ وإذن فيجب تجنبها؛ أم لاينطبق فلا حرج من استخدام ذلك كله، مع اليقظة وعدم الانحراف إلى الباطل الذي وقع فيه كثير من أصحاب هذه القواعد و العلوم؟

ومناقشة المبتدعة في بدعهم، ومحاورتهم في شأن الباطل الذي يتمسكون به؛ أيعــ تمــن البدعــة، ويــدخلان في مـضمونها و جزئياتهـا. فيقــال أن الاشــتغال بمحاورتهم و ترديد كلامهم عمل محرم، لايجوز الإقدام عليه؟ ام لايدخلان؛ في معناها فلا مانع من محاورتهم و مناقشتهم، ابتغاء الكشف عن زيف أفكـارهم و



بطلانها؟ وتفريق الباحث في مسألة القرآن بين ما فيه من المعاني النفسية، و الألفاظ المنطوق بها مع ما يلحق بها من حبر و ورق و غلاف، ليقول إن الأول قديم غير غلوق، والثاني حادث مخلوق؛ أيعد بدعة محظورة لأن هذا التفريق لم يعلم على عهد رسول الله ينظي، و من ثم يجب إطلاق القول بأن القرآن قديم غير مخلوق دون تفصيل ولا تفريق؟ أم لا يعد بدعة و إنها هو شرح وبيان لما علمه الصحابة من قبل على وجه الإجمال، و من ثم فلا مانع - لا سيها في مجال التعليم - من هذا التفريق و التفصيل؟

والتوسل بجاه رسول الله على بعد وفاته، أو بجاه من قد عُرفوا بالصلاح والاستقامة بعد وفاتهم؛ أيدخل في البدعة لأنه إحداث أمر في الدين لم يأذن به الله، ولا يدخل في شيء من مبادئه و أحكامه، بل يناقض العمود الفقري من التوحيد، وهو توحيد الله عزّ و جل توحيداً تاماً يشمل توحيد الذات والصفات؟ أم أنه يقاس على التوسل به على حال حياته، و هو شيء ثابت دلت عليه الأحادث الصحيحة و من ثم فهو ليس من البدعة من شيء؟

والتزيد في العبادات؛ ما هو ضابطه، وما هي حدوده؟ فإن ثمة أمثلة ووقائع يتجاذبها النظر، ويشبه أن يكون الأخذ بها داخلاً في معنى من معاني التزيد والاختراع؛ ويشبه أيضاً أن لا يعدّ من الاختراع أو التزيد في شيء. فالأذان الذي استحدث عثمان وشخص على داره في الزوراء لما توسعت المدينة، واحتاج أهلها إلى إعلام سابق بدخول وقت الظهور \_إذ لم يعد الأذان، الذي يؤذن على عهد رسول الله ينظ على باب المسجد عند صعوده المنبر، يبلغ أطراف المدينة \_أيعد داخلاً في البدعة، أم يعد من مقتضيات المصالح الإسلامية، ومن ضروريات تحقيق شعرة الجمعة على خبر وجه؟



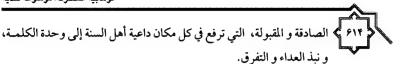
والإحرام بمناسك الحج و العمرة له كها نعلم مواقيت مكانية حددها رسول الله عليه في حكم من أحرم قبل الوصول إليها؟ أيعد مبتدعا لأنه خالف الحد الذي وضعه رسول الله عليه فهو متلبس ذلك في منهي عنه، أم يعد ملتزماً ؟ لأن المخالفة هنا إنها تتمثل في تجاوز المواقيت، وهو لم يتجاوزها ؛ وإنها ألزم نفسه بها يشبه حمى بين أيديها، وقد صح عن رسول الله عليه قوله لعائشة رضى شيا: «أجرك على قدر نصبك».

وصلاة العيد إن أديت في المساجد الجامعة، أيكون ذلك ابتداعاً من المصلين؛ لأن النبي يُظِيَّم كان يندب الناس لأدائها إلى المصلى في ظاهر المدينة؟ أم لا يدخل في حدّ الابتداع، نظراً لسير المسالة مع تطور الحاجة واختلاف الظروف، ونظر لدوران الحكم في هذه العبادة وغيرها على مبدأ رفع الحجر والتطلع إلى ما فيه اليسر؟ فهذه الأمثلة نهاذج لتطبيقات لم تتمحض فيها دلائل دخولها في تعريف البدعة، كها لم تتمحض فيها دلائل اختلافها وابتعادها عنه؛ فقيت خاضعة للنظر والاجتهاد.

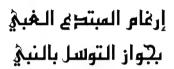
ومن ثم وقع الخلاف فيها جميعاً؛ لا بين طرفين يمثل أحدهما علماء السلف، ويمثل الآخر علماء الخلف، بل بين أثمة السلف أنفسهم، بدءاً من عصر الصحابة إلى نهاية العصر الثالث.

وها نحن نعرض لكل هذه النهاذج التي أجملناهم بشيء من التفصيل... لخ.

أما بعد، فأسأل الله تعالى أن يجعل هذه الرسالة خالصة لوجهه الكريم، ينير لي بها طريق الهدى في الحياة الدنيا، ثم المرور على الصراط، يـوم لا نـور إلاّ مـن نوره؛ ووالدي، و أهلي، و مشايخي و المسلمين. و أن يجعلها صوتاً من الأصوات



ولعل الله تعالى يجعلنا بها و أمثالها مفاتيح للخير مغاليق للشر، دعاة هداة



للامام المحدث الأصولي:

سيدي عبد الله بن محمد بن الصديق الغماري الحسني

تعليق: السيد حسن بن علي السقاف



## أحمد بن الصديق الفماري

هو شهاب الدين أبو الفيض أحمد بن محمد بن الصديق التجُكاني المنصوري الإدريسي الحسني، و يتصل نسبه من ناحية أبيه بالإمام الحسن الله. وُلِد أحمد الغهاري في مدينة (طنجة) في شهر رمضان المبارك من عام (١٣٢٠هـ/ ١٩٠١م) و حفظ القرآن الكريم و دروس العلوم الدينية التي كانت رائجة آنذاك في المغرب على يَد والده و تلميذه العربي بن أحمد، ثمة دخيل

كانت راتجه الداك في المعرب على يد والده و للميده العربي بن المحمد، سم دحل جامعة الأزهر بمصر عام (١٣٣٩هـ)، فبذل فيها جهوداً كبيرة للدراسة و التعليم و التدريس حتى عاد إلى وطنه في عام (١٣٤٤هـ) بعد أن قضى في مصر مدة خس سنوات، و اشتغل في التدريس و التأليف في المغرب لمدة أربع سنوات، فصنف كتابيه (تخريج الدلائل لما في رسالة القيرواني من الفروع و المسائل) و

فصنف حتابيه (عربج الدلائل لما في رساله الفيرواي من الفروع و المسائل) و (مسالك الدلالة على متن الرسالة). و في عام (١٣٤٩هـ) عاد إلى مصر و خلال تلك الفترة ألّف الكثير من المصنفات و كان يدرّس كتاب (فتح الباري) رغم صغر سنّه، لكنه اضطرّ إلى العودة إلى وطنه المغرب بسبب وفاة والده سنة (١٣٥٤هـ) و شغل منصب أبيه في التدريس.

كان أحمد الغهاري متبحّراً في علوم الحديث إذ كان باستطاعته حفظ خمسين حديثاً مع أسنادها و تدريسها و البحث فيها في آن واحد.

توقي أحمد الغماري في شهر جمادى الآخر من عام (١٣٨٠هـ) في القاهرة بعد مُعاناة شديدة مع المرض الذي كان يعاني منه، و دُفن فيها. استقى الغهاري علومه و تعليمه من عدد كبير من المشايخ حتى بلغ عددهم الماثة إلّا أنّ أشهرهم كان والده محمّد بن الصدّيق بن أحمد الغهاريّ الإدريسيّ الحسني، و كذلك محمد إمام بن إبراهيم السقا الشافعي و محمد بن سالم الشرقاوي و محمد بخيت بن حسين المطيعي الحنفي الصعيدي (مفتي مصر)، كما أنه حصل على إجازات في سماع الحديث و نقله من عدد كبير من المشايخ من أمثال السيد المحدّث محمد بن جعفر الكتافي (المتوفى سنة ١٣٤٥هـ) و السيد المحدّث محمد بن إدريس القادري (شارح كتاب «سنن الترمذي») و شيخ المجاعة السيد أحمد بن الخياط الزكاري و شيخ علماء الشام الشيخ بدر الدين البيباني.

### مؤلّفاته و آثاره

صنّف الغماري كثيراً من الكُتب أهمها:

١ \_ إبراز الوهم المكنون من كلام ابن خلدون؟

٢ ـ الإستعاذة و الحسبلة ممّن صحّح حديث البسملة؛

٣\_إرشاد المربعين إلى طرق حديث الأربعين؟

٤ \_ إزالة الخطر عمّن جمع بين الصلاتين في الحضر؟

٥ \_ إحياء المقبور بأدلة بناء المساجد و القباب على القبور؛

٦ - الإسهاب في الإستخراج على مسند الشهاب؟

٧ ـ الأخبار المسطورة في القراءة في الصلاة ببعض السورة؛

٨ ـ الإستعاضة بحديث وضوء المستحاضة؛

٩ \_ الأربعون المتتالية بالأسانيد العالية؛



١٠ ـ الإشراف بتخريج الأربعين المسلسلة بالأشراف؛

١١ \_ إظهار ما كان خفياً من بطلان حديث «لو كان العلم بالثريا»؛

١٢ ـ الإكتفاء بتخريج أحاديث الشفاء؛

١٣ ـ الأمالي المستظرفة على الرسالة المستطرفة في أسهاء كتب السنة المشرفة؛

١٤ \_ الإستئناس بتراجم فضلاء فاس؛

١٥ ـ الإلمام بطرق المتواتر من حديثه عليه الصلاة و السلام؛

١٦ ـ الأجوبة الصارفة لإشكال حديث الطائفة؛

١٧ ـ إسعاف الملحّين ببيان حال حديث «إذا ألّف القلب الإعراض عن الله الرّفية في الصالحين»، و غيرها.

يجيد فاطعي نژاد باحث في مؤسسة دار الاعلام لمدرسة اهل البيت ﷺ



#### بسم الله الرحمن الرحيم

#### مقدمة

الحمد لله الذي اختص سيدنا محمدا بالرسالة واجتباه، فتوسلنا واستغثنا ب إلى من اختاره واصطفاه، وجعله أفضل الخلق بالكمال، بها جمليه بيه مين الجيلال والجال، واختاره وبعثه ليظهر كلمة الحق بعد أن مد الضلال رواقمه، فلم يـز ل بإعزاز الشرع قائمًا، ولساعات زمانه في طلب رضا الله قاسمًا، لا ينحرف عن مقاصد الصواب ولا يميل، ولا يخلى مطايا جده في تقوية الدين عما تابع فيه الرسيم والذميل، إلى أن أزال عن القلوب صدأ الشكوك وجلا، وأجلى مسعاه عن كل ما أودع نفوس أحلاف الباطل والحاقيدين وجيلا، وميضى وقيد أضياء للإيهان هلال أمن سراره، ورضى لإبادة الشرك حساما لا ينبو قط غراره، فـصلى الله عليه وعلى آلـه الطـاهرين، ورضي عـن صـحابته المنتخبين، صـلاة يتـصل الأصيل فيها بالغدو، ونرى قيمتها في الأجر وافية العلو. أما بعيد: فالتوسيل والاستغاثة والتشفع بسيد الأنام، نبينا محمد ﷺ مصباح الظلام، من الأمور المنه دويات المؤكيدات، وخيصوصا عنيد الميد فيات، وعيلي ذليك سيار العلساء العاملون، والأولياء العابدون، والسادة المحدثون، والأئمة السالفون، كما قال السبكي فيها نقل عند صاحب فيض القدير (٢/ ١٣٥): ويحسن التوسل

 ◄ والاستعانة ' والتشفع بالنبي إلى ربه ولم ينكر ذلك أحد من السلف ولا من الخلف... أه. حتى نص السادة الحنابلة في مصنفاتهم الفقهية على استحباب التوسل بسيدنا رسول الله علي ونقلوا ذلك عن الإمام أحمد أنه استحبه كما في كتاب الإنصاف فيها ترجح من الخلاف (٢ / ٤٥٦) وغيره ونقبل ابن كثير في البداية (١٤ / ٤٥) أن ابن تيمية أقر أخيرا في المجلس الذي عقده له العلماء العاملون الربانيون المجاهدون بالتوسل وأصر على إنكار الاستغاثة. مع أنه يقول في رسالة خاصة له في الاستغاثة بجوازها بالنبي فيها يقدر عليه المخلوق. واعتمد الإمام الحافظ النووي استحباب التوسل والاستغاثة في مصنفاته كها في حاشية الايضاح على المناسك له (ص ٤٥٠) و(ص ٤٩٨) من طبعة أخرى وفي شرح المهذب المجموع (٨/ ٢٧٤) وفي الأذكار (ص ٣٠٧) من طبعة دار الفكر في كتباب أذكبار الحبح وص (١٨٤) من طبعية المكتبية العلميية وهيو مبذهب الشافعية وغيرهم من الأئمة المرضيين المجمع على جلالتهم وثقتهم وإني أود أن أسر د بعض الأدلة من الأحاديث الصحيحة الثابتة عنـ د علـاء المسلمين وأئمـة الحفاظ والمحدثين، والتبي لم تبضرها محاولة تلاعب المتلاعبين في الطعن في أسانيدها، وغير ذلك من طرق التلاعب والتدليس التي بينتها ومثلت عليها في بهجة الناظر في الفصل الرابع. ولا يعرف الحق كما هو معلوم بالجعجعة وكثرة الكلام ونفخ الكتب بتكثر عدد الصفحات وإنها يعرف الحق بالبراهين العلمية، والأدلة الواضحة الجلية، وإن كانت قليلة العبارات، فهي كثرة التعبيرات والاشارات، وقد أرشد إلى ذلك سيدنا رسول الله عليه في قوله «أوتيت جوامع الكلم واختصر لى الكلام اختصارا». وإنى ابدأ بعرض بعض أدلة التوسل ثم أردفها بأدلة الاستغاثة المندوبة التي أرشدت إليها السنة الغراء فأقول:

١. وقد تصحفت وصوابها الاستغاثة



#### أدلة التوسل:

(١) حديث الشفاعة المتواتر والمروي في الصحيحين وغيرهما من أن الناس يتوسلون بسيد الأنام عند اشتداد الأمر عليهم يوم القيامة ويستغيثون به ولو كان التوسل والاستغاثة من الكفر والشرك لم يشفع النبي للناس يؤمئذ ولا يأذن الله له بالشفاعة للمشركين والكفار على زعم من يكفر عباد الله بالآلاف، ويحاول تهييج العامة والسذج على من أظهر كفر من قال بقدم العالم المجمع على كفر قائله ومعتقده، وأيضا لو كان التوسل شركا أو كفرا لبينه سيدنا رسول الله يختدما أخبر أصحابه بحديث الشفاعة. فلم الم يكن كفرا بنص الأحاديث المتواترة كان امرأ مندوبا إليه في الدنيا والآخرة لأن العبرة بعموم اللوحديث المتفاقة كفر في الدنيا ليس كفرا في الأخرة قلنا له: إن الكفر كفر سواء كان في الدنيا أو في الآخرة. قبل موته يظفي وبعد موته لا فرق. وإن ادعيت الفرق فأت لنا بدليل شرعي مخصص مقبول معتر.

(٢) حديث سيدنا عنهان بن حنيف على قال: "إن رجلا ضريرا أتى النبي يلك فقال ادع الله أن يعافيني فقال: إن شئت دعوت وإن شئت صبرت وهو خير قال فادعه. فأمره أن يتوضأ ويحسن الوضوء ويدعو بهذا الدعاء: اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي لتقضى اللهم شفعه في. قال سيدنا عنهان: فعاد وقد أبصر". رواه الترمذي والنسائي والطبراني والحاكم وأقره الذهبي والبيهقي بالأسانيد الصحيحة. وللحديث تتمة صحيحة تأتي في (إرغام المبتدع الغبي).

(٣) حديث سيدنا على وشك وكرم وجهه: أن سيدنا النبي على لما دفن
 فاطمة بنت أسد أم سيدنا على وشك قال: اللهم بحقى وحق الأنبياء من قبل



الطبراني والحاكم مختصرا وابن حبان وغيرهم وفي المناده روح بن صلاح قال الحاكم ثقة وضعفه بعضهم والحديث صحيح.

(٤) وروى الإمام البخاري في صحيحه: أن سيدنا عمر و استسقى عام الرمادة بالعباس عم النبي على ومن قوله توسلا به: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا على وإنا نتوسل إليك بعم نبينا قال فيسقون. وفي الحديث إثبات التوسل به على وبيان جواز التوسل بغيره كالصالحين من آل البيت ومن غيرهم. كما قال الحافظ في فتح الباري (٢ / ٤٩٧)

#### وأما أدلة الاستغاثة

(١) فها روى البخاري في صحيحه وغيره من حديث سيدنا عبد الله بن عمر ويضي في حديث الشفاعة بلفظ: (أن الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الأذن فبينا هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد علي فيشفع ليقضي بين الخلق فيمشي حتى يأخذ بحلقة الباب فيومئذ يبعثه الله مقاما محمودا يحمده أهل الجمع كلهم). وهذا صريح في الاستغاثة وهي عامة في جميع الأحوال، مع لفت النظر أنه على حي في قبره يبلغه سلام من يسلم عليه وكلام من يستغيث به لأن الأعمال تعرض عليه كما صح فيدعو الله لأصحاب الحاجات.

(٢) روى الإمام أحمد بسند حسن كها قال الإمام الحافظ ابن حجر في الفتح (٨ / ٥٧٩) عن الحارث بن حسان البكري وفيت قال: خرجت أنا والعلاء بن الحضر مي إلى رسول الله ينظير ... الحديث وفيه فقلت أعوذ بالله وبرسوله أن أكون كوافد عاد، قال أي سيدنا رسول الله وما وافد عاد؟ وهو أعلم بالحديث ولكنه يستطعمه ... الحديث وقد استغاث الرجل بالله وبرسوله ولم



يكفره سيدنا رسول الله على وقد خالف الألباني ذلك فكفر كل مستغيث به على الله وقد خالف الألباني ذلك فكفر كل مستغيث به على أن توسله ص ٧ الطبعة الثانية وقلده في هذه البدعة أصحابه والمتعصبين له وأنكروا على من كفر من العلماء مثبت قدم العالم نوعا ومن قال بالحد والجهة والاستقرار وغير ذلك من طامات نسأل الله لهم الهداية وأن يردهم إلى دينه وإلى الحق ردا جميلا. وأن يخلصهم من أهوائهم وعنادهم الذي بنوه على سوء فهم كبيرهم الذي علمهم السحر أو فساد قصده وقد يجتمعان.

 (٣) قوله ﷺ في حديث الأعمى الصحيح عندما علم الرجل أن يقول: (يا محمد إنى أتوجه بك إلى الله). في كل زمان ومكان.

وهذه استغاثة صريحة، وقد اعتمدها العلماء المحدثون والحفاظ في كتب السنة في صلاة الحاجة حاثين الأمة عليها.

(٤) جاء في البخاري أن النبي ينظم قص على أصحابه قصة السيدة هاجر هي وابنها في مكة قبل أن تبنى الكعبة بعد أن تركهما سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام وفي ما قصه أنها لما سمعت صوتا عند الطفل قالت: إن كنت ذا غوث فأغث فاستغاثت فإذا بجبريل السلح فغمز الأرض بعقبه فخرجت زمزم. ولم يقل النبي ينظم أنها كفرت كما يزعم الألباني ولم ينبه أن تلك الاستغاثة منها كفر البتة. وهي تعلم أن صاحب الصوت لن يكون رب العالمين المنزه عن الزمان والمكان. وهناك أدلة كثيرة بجواز التوسل والاستغاثة وندبهما أفردتها برسالة خاصة أسميتها (الإغاثة بأدلة الاستغاثة) وقد اقتصرت هنا على بعضها وفيها بيان لمن ألقى السمع وهو شهيد هذا إذا كان قلبه نظيفا لا يحب رمى عباد الله بالشرك بمجرد مخالفتهم لمزاجه وأراد اقتفاء النبي منظم، وأختم الاستدلال ببيان مسألة هامة جدا وهي استدلال أخير على التوسل والاستغاثة من أحد الصحابة بعد وفاة النبي عظم ورأسهم سيدنا عمر بسن

±1 { 7 7 9 }

﴾ الخطاب ﴿ فَيْكُ وهو ما ذكره الحافظ ابن حجر العسقلاني في فـتح البـاري (٢ / ٤٩٥) حيث قال: روى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح (وصححه أيضا ابن كثير في البداية والنهاية ٧/ ٩٢ من طريق البيهقي) عن أبي صالح السيان عن مالك الدار وكان خازن عمر قال: أصاب الناس قحط شديد في زمن عمر فجاء رجيل إلى قبر النبي ﷺ فقال يا رسول الله استسق لأمتك فإنهم قد هلكوا فأتي الرجيل في المنام فقيل له ائت عمر واقرئه السلام وأخبره أنهم يسقون إسناده صحيح وقد ضعف هذا الأثر الصحيح الألباني بحجج أوهبي من بيت العنكبوت في توسله ص (١١٩ ـ ١٢١) وزعم أن مالك الدار مجهول. ونقل ترجمته من كتـاب الجرح والتعديل لابن أبي حاتم فقط ليوهم قراءه أنه لم يرو عنه إلا رجيل واحبد وهو أبو صالح السيان، وقد تقرر عند الألباني بيا ينقله عن بعض العلماء من غير المتفق عليه أن الرجل يبقى مجهولا حتى يروى عنه اثنان فـأكثر. ثـم قـال لينـصر هواه إن المنذري والهيثمي لم يعرف مالك الدار فهو مجهول ولا ينصح السند لوجود مجهول فيه ثم تبجح قائلا: وهذا علم دقيق لا يعرفه إلا من مارس هذه الصناعة. ونحن نقول له بل هذا تدليس وغش وخيانــة لا يدريــه إلا مــن امــتلأ قليه حقدا وعداء عيلي السنة والتوحييد وأهلهها. وقيد تبعيه عيلي هيذا الغيش والتدليس وزاد عليه أحد الأغبياء المتعبصبين اللاهشين وراء بريق الدراهم في كتاب له ملأه من هذه البضاعة. تخيل فيه أنه رد التوسل وهيهات وهـو لم يقـرأ العلوم وخاصة ملحة الأعراب على أحد ولم يكن له في حياته أستاذ يهذب أو شيخ يدرب إلا التلقي من صفحات دفاتر هذا الألباني. ونقول في بيان نسف ما قاله الألباني من جهالة مالك الدار: إذا صرح المنذري والهيثمي بأنها لا يعرفانه فنقول للباحث عن الحق إذن لم يصرحا بتوثيق لـه أو تجريح لأنهم الا يعرفانـه. لكن هناك من يعرفه وهم ابن سعد والبخاري وعلى ابن المديني وابن حبان



والحافظ ابن حجر العسقلاني وغيرهم. فهل يا الباني ينقل كلام من عرف أم كلام من جهله؟!!. العجيب أن الألباني يجبذ كلام من جهل حالبه ويختاره ويفضله على كلام من علم حاله الذي يستره الألباني ولا يحب أن يطلع عليه أحد. وما سأنقله من أقوال الأئمة الحفاظ الذين عرفوه في توثيقه كاف في إثبات ما يقوله السيد عبد الله الغماري وغيره من المحدثين والمشتغلين في علم الحديث من أن الألباني يعرف الصواب في كثير من الأمور لكنه غياش مدلس خيائن مضلل لا يؤتمن على حديث واحد. وقد صرح بذلك كثير من أهل العلم كالسيد أحمد الغماري والسيد عبدالله والسيد عبد العزيز المحدثون والشيخ عبد الفتاح أبو غدة والمحدث حبيب الرحمن الأعظمي محدث الهند والباكستان والشيخ إسهاعيل الأنصاري والشيخ محمد عوامة والشيخ محمود سعيد والسيخ شعيب الأرناؤوط وغيرهم عشرات من أهل هذا الفن والمشتغلين بـه. فأهـل الحـديث شهدوا بأن هذا الرجل لا يعتمد كلامه في التصحيح والتضعيف لأنه يصحح ويضعف حسب الهوى والمزاج وليس حسب القواعد العلمية ومن تتبع أقوالم وما يكتبه تحقق ذلك. ويكفيني أن أقـول في مالـك الـدار إن ابـن سـعد قـال في الطبقات (٥ / ١٢): مالك الدار مولى عمر بن الخطاب روى عن أبي بكر وعمر ثم قال وكان معروفا.

وقال الحافظ ابن حجر في الإصابة في ترجمته ترجمة رقم (٨٣٥٦): لـه إدراك أي أنه معدود من الصحابة ويكفيه في ذلك توثيقا ثم ذكر أنـه روى عنـه أربعـة رجال وهم أبو صالح السهان وابناه عون وعبد الله ابنا مالك وعبـد الرحمن بـن سعيد بن يربوع المخزومي. ثم قال: قال علي بن المديني: كان مالك الدار خازنا لعمر أه بمعناه ملخصا. وبذلك نعلم أن سيدنا عمر وسيدنا عثمان قـد وثقـاه إذ قد ولياه بيت مال المسلمين وفي ذلك أقوى توثيق له أيضا. ــ وقـد نقـل الحافظ

الخليلي في كتابه الإرشاد الاتفاق عل توثيق مالك الدار فقال هناك: متفق عليه أثنى عليه التابعون. فقد ذهب كلام الألباني هباء وللموضوع توسع في رسالة لنا خاصة أسميناها بالباهر. والله يقول الحق وهو يهدى السبيل.

حسن بن علي السقاف

#### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الأكرمين، ورضي الله عن صحابته والتابعين. وبعد، فإن الشيخ الألباني سامحه الله تعالى صاحب غرض وهوى، إذا رأى حديثا أو أثرا لا يوافق هواه فإنه يسعى في تضعيفه بأسلوب فيه تدليس وغش '، ليوهم قراءه أنه مصيب، مع أنه مخطئ بل خاطئ غاش، وبأسلوبه هذا ضلل كثيرا من أصحابه الذين يثقون به ويظنون أنه على صواب، والواقع خلاف ذلك. ومن المخدوعين به من يدعى حمدي السلفي الذي يحقق المعجم الكبير، فقد أقدم بجرأة على تضعيف أثر صحيح لم يوافق هواه كها لم يرافق هوى شيخه "

١. كما ضعف الأثر الصحيح الذي قال عنه ابن حجر العسقلاني في الفتح (٢ / ٤٩٥): روى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن أبي صالح عن مالك الدار وكان خازن عمر قال: (أصاب الناسد قحط شديد في زمن عمر، فجاء رجل إلى قبر النبي تيكم فقال: يا رسول الله استسق لأمتك فإنهم قد هلكوا، فأتي الرجل في المنام فقيل له ائت عمر واقرته السلام وأخبرهم أنهم يسقون) ضعفه الألباني بجهالة مالك الدار مع أنه ثقة بإجماع الصحابة وغيرهم زمن سيدنا عمر وسيدنا عثمان حين على المنطقة ولم يجرحه أحد البتة وغير ذلك عما بسطناه في غير هذا الموضوع فهذا الأثر صحيح وقد صعفه الألباني لأنه مخالف لهواه بحجج واهية غير مقبولة حسب الموازين العلمية، فتأمل.

٢ . وقد أساء هذا المقلد غاية الإساءة في ترجمة الحافظ أحمد الغاري في مقدمة تعليقاته على (فتح
 الوهاب بتخريج أحاديث الشهاب) فاتهمه وبهته بها هو برئ منه.

٣. مع أنه من المعلوم لا يجوز التصحيح والتضعيف إلا من الحافظ كما هو في كتب المصطلح.

5, {pr.}

ببيان بطلان كلام الخادع والمخدوع به، وعلى الله اعتمادي، وإليه تفويضي واستنادي. روى الطيراني في المعجم الكبير (٩ / ١٧) من طريق ابن وهب عين شبيب عن روح بن القاسم عن أبي جعفر الخطمي المدنى عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف حيف : أن رجلا كان يختلف إلى عثمان بين عفان عين في حاجة له فكان عثمان لا يلتفت إليه، ولا ينظر في حاجته، فلقي عثمان بن حنيف فشكا إليه ذلك، فقال له عثمان بن حنيف: ائت الميـضأة فتوضــأ ثم ائت المسجد، فصل فيه ركعتين، ثم قل: اللهم إن أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد على ألم منه الرحمة، يا محمد أني أتوجه بك إلى ربي فتقضى لي حاجتي، وتذكر حاجتك، ورح إلى حتى أروح معك. فانطلق الرجل فصنع ما قال له، ثم أتى باب عثمان بن عفان فجاء البواب حتى أخذ بيده، فأدخله على عثمان بين عفان فأجلسه معه على الطنفسة، وقال له ما حاجتك فذكر حاجته، فقضاها لـه، ثم قال: ما ذكرت حاجتك حتى كانت هذه الساعة، وقال: ما كانت لك من حاجة فائتنا. ثم إن الرجل خرج من عنده فلقى عثمان بن حنيف، فقال له: جزاك الله خيرا، ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت إلى حتى كلمته في. فقال عثمان بن حنيف: والله ما كلمته ولكن شهدت رسول الله عَلِيْتُهُ وأتاه رجل ضرير فشكا إليه ذهاب بصره. فقال له النبي عَلِيهُ: أو تصبر؟ فقال: يا رسول الله إنه ليس لي قائد وقد شق علي. فقال له النبي ﷺ: اثـت الميـضأة فتوضـأ ثـم صـل، ركعتين، ثم ادع مهذه الدعوات) قال عثمان بن حنيف: فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث، حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضر قط. صححه الطبراني، وتعقبه حمدي السلفي بقوله: لا شك في صحة الحديث المرفوع، وإنها الـشك في هذه القصة التي يستدل بها على التوسل المبتدع، وهي انفرد بها شبيب كما قال



الطبراني، وشبيب لا بأس بحديثه، بشرطين أن يكون من رواية ابنه أحمد عنه، وأن يكون من رواية ابنه أحمد عنه، وأن يكون من رواية شبيب عن يونس بن يزيد. والحديث رواه عن شبيب ابن وهب وولداه إسهاعيل وأحمد، وقد تكلم الثقات في رواية ابن وهب عن شبيب، في شبيب، وابنه إسهاعيل لا يعرف، وأحمد وإن روى القصة عن أبيه إلا أنها ليست من طريق يونس بن يزيد، ثم اختلف فيها على أحمد، ورواه ابن السني في عمل اليوم والليلة والحاكم من ثلاثة طرق بدون ذكر القصة، ورواه الحاكم من طريق عون بن عهارة البصري عن روح بن القاسم به، قال أي شيخنا محمد ناصر الدين الألباني:

وعون هذا وإن كان ضعيفا فروايته أولى من رواية شبيب لموافقتها لروايـة شعبة وحماد بن سلمة عن أبي جعفر الخطمي\. أه.

وفي هـذا الكـلام تـدليس وتحريـف نبينـه فـيا يـلي. (أولا): هـذه القـصة رواهـا البيهقـي في دلائـل النبـوة ' مـن طريـق يعقـوب بـن سـفيان حـدثنا

١. وفي هذا الكلام من الألباني كتبان لتبام ما رواه وذكره الحاكم في المستدرك (١/ ٥٢٦): والقول فيه قول شبيب فإنه ثقة مأمون أه، فكتم الألباني هذا ورمى خصومه بكتم ما فيه عكس مصالحهم كما يدعى، كما فعل مثلا في مقدمته الجديدة التي أسفرت عن أخلاقه في آداب زفافه الذي خالف فيه الحدث والإجماع. سهل الله الرد عليه قريبا.

٧. أنظر دلائل النبوة بتحقيق القلعجي (٦/ ١٦٦ – ١٦٨) وقد أورد البهيقي في الدلائل (٦/ ١٦٧) القصة أولا من طريق إسهاعيل بن شبيب حدثنا أبي عن روح بن القاسم شم (ص ١٦٨) ثم ثني بذكر أن القصة مروية من طريق أحمد ابن شبيب، وقال: وهذه زيادة ألحقتها به في شهر رمضان سنة أربع وأربعين. فتكون القصة مروية عند البيهقي في الدلائل من طريق أحمد ابن شبيب عن أبيه عن روح، وقد صحح الحاكم في المستدرك (١/ ٧٢٧) هذا السند على شرط البخاري وأقره على ذلك الذهبي، وهو الموافق لكلام الحافظ في التقريب (٢٧٣٩) طبعة محمد عوامة): لا بأس بحديثه من رواية ابنه أحمد عنه... وقول الحافظ ابن حجر في مقدمة فتح الباري (ص ٤٠٤): قلت: أخرج البخاري من رواية ابنه عن يونس أحاديث. ولم يخرج من روايته عن

· (\*\*\*)

غير يونس ولا من رواية ابن وهب عنه شيئا. أه. أقول: وقول الحافظ: (ولم يخرج من روايته عن غيريونس أحاديث) ليس تصريحا من الحافظ بضعف رواية شبيب عن غيريونس ولا إشارة كيا توهم الألبان واستنبط في (التوسل أنواعه وأحكامه ٨٧ الطبعة ا لثانية) لوجوه: ١) إنـه أراد أن يدفع عن رواية شبيب أي شائبة طعن لأنه ذكر عن ابن عدى أن روايته عن يونس مستقيمة وقد رويت في البخاري عن يونس وهي المشهود لها بالصحة والاستقامة ولم تقع عن غيره، فليس في ذلك كله أي طعن إشارة أو تلميحا برواية شبيب غير يـونس، وإنــا المراد بيــان أقــوي رواياتــه وأكثرها استقامة هي التي وقعت في البخاري. وأما قول الحافظ: (ولا من رواية ابن وهب عنيه شيئا) فمراده أنه لما نقل الطعن في رواية ابن وهب عن شبيب بأن فيها مناكبر أراد أن يبرئ روايته في البخاري من طريق ابن وهب عنه، فلما ذكر الحافظ أن رواية شبيب من طريق ابن وهب عنه منكرة، ولم ينقل في روايته عن يونس الأيلي طعن اتضح المراد الذي قررناه، والذي يوافق: ٢) ما ذكره الحافظ في التقريب عنه، أنه إذا روى الحديث من طريق ابنه أحمد عنه فهو لا بأس به. ٣) إن الحافظ كالحاكم والذهبي حكموا على رواية أحمد بن شبيب عن أبيه عين روح بأنها عيلي شرط البخاري، ومعنى ذلك أنها صحيحة وهذا الذي يوافق كلام الحافظ، ويبطل ما استنبطه الألباني من كلام الحافظ في مقدمة فتح الباري فليتأمل. ٤) إن الحافظ أيضا صحح هذه القصة، كالمنذري في الترغيب والترهيب (١/ ٤٧٦) بإقراره للطبراني، والهيثمي في مجمع الزوائيد (٢/ ٢٧٩) أيضا، وقبلها الإمام الحافظ الطبران في معجمه البصغير (١/ ٣٠٧ البروض البداني) وغبرهم. ٥) إنه لم ينقل الألبان عن حافظ واحد أنه نص على تضعيف القصة مع ملاحظة هؤلاء الحفاظ من الأثمة الأعلام كالمنذري والهيثمسي وغيرهما لم ينبصوا عبلي أن هذا بدعة أو شرك، بل ذكروها في أبواب صلاة الحاجة ناصين على التصحيح مقرين له، غير معقبين عليه بالضعف والنكارة أو الشرك والبدعة كها فعل الالباني القاصر في هذا العلم. ٦) وقد تقرر في علم المصطلح اتفاق الحفاظ على عدم جواز التصحيح والتضعيف لغير الحافظ، ولا عبرة بقول أمثال الألباني الذين هم ليسوا حفاظا ولم يتلقوا هذا العلم عن أهله، فهل نصغي للأثمة الحفياظ أهل هذا الشأن أم إلى الألباني الذي ظهر خطله؟ ١. وبهذا كله يسقط قول الألباني في توسله ص ٨٨ حيث قال: ومن عجائب التعصب واتباع الهوى أن الشيخ الغياري أورد روايات هذه القصة في المصباح ص ١٢ ـ ١٧ .. ثم لم يتكلم عليها مطلقا لا تصحيحا ولا تضعيفا والسبب واضح، أما التصحيح فغير ممكن صناعة وأما التضعيف فهو الحق ولكن...) أه كلامه بشينه وزينه، وقـد تين أن التصحيح هو الصحيح الثابت صناعة وأن التضعيف هو لتعصب الألباني واتباع هواه



أحمد بن شبيب ' بن سعيد ثنا أبي عن روح بن القاسم ' عن أبي جعفر الخطمي عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف أن رجلا كان يختلف إلى عثمان بن عفان هيئك ، فذكر القصة بتمامها. ويعقوب بن سفيان هو الفسوي الحافظ الإمام الثقة، بل هو فوق الثقة، وهذا إسناد صحيح.

فالقصة صحيحة جدا، وقد وافق على تصحيحها أيضا الحافظ المنذري في الترغيب (ج ٢ / ١٦٠) والحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد (٢ / ٢٧٩). (ثانيا): أحمد بن شبيب من رجال البخاري، روى عنه في الصحيح وفي الأدب المفرد، وثقه أبو حاتم الرازي وكتب عنه هو وأبو زرعة، وقال ابن عدي: وثقه أهل البصرة وكتب عنه علي ابن المديني أ. وأبوه شبيب بن سعيد التميمي الحبطي البصري أبو سعيد من رجال البخاري أيضا ° روى عنه في الصحيح وفي الأدب المفرد. وثقه أبو زرعة وأبو حاتم والنسائي والذهلي والدارقطني والطبراني في الأوسط. قال أبو حاتم: كان عنده كتب يونس بن زيد، وهو صالح الحديث لا بأس به: وقال ابن عدي: ولشبيب نسخة الزهري عنده عن يونس

وما يوحيه إليه شيطانه، وبان أن هذه الوصمة هي صفة الألباني وليست صفة الإمام الحافظ المحدث الحجة سيدي عبدالله والحمد لله. تماما كها قالوا: رمتني بدائها وانسلت.

١ . أحمد بن شبيب قال الذهبي في الميزان (١ / ١٠٣ ـ ١٠٤): صدوق، ثم نقل عن الأزدي أنه قـال
 منكر الحديث، ثم رد عليه وقال: قلت: قد وثقه أبو حاتم اه قلت: وهو من رجال البخاري كــا
 فى الجمع (١ / ١٠ \_ ١٨).

٢ . قال الحافظ في التقريب (١٩٧٠ طبعة محمد عوامة): ثقة حافظ من رجال البخاري ومسلم وأبي
 داود والنسائي وابن ماجة.

٣. في الطبعة الواقعة في ٤ مجلدات في (١ / ٤٧٦).

أنظر تهذيب التهذيب (١ / ٣١ - ٣٢).

٥ . وقد انغر كاتب متعصب بكلام الألباني في أكتوبة أسهاها بالزهر ص ٧٩ بأن شبيب متكلم في
 حفظه كها أوهم كلام بعضهم في التهذيب ٤ / ٢٠٠ فأبان عن غباء وتدليس.



£° للى عن الزهرى أحاديث مستقيمة. وقال ابن المديني: ثقة كــان يختلـف في تجــارة إلى مصر وكتابه كتاب صحيح، هذا ما يتعلق بتوثيق شبيب، وليس فيه اشتراط صحة روايته بأن تكون عن يونس بن يزيـد، بـل صرح ابـن المـديني بأنـه كتابــه صحيح. وابن عدى إنها تكلم على نسخة الزهري عن شبيب فقط، ولم يقصد جميع رواياته، فيا ادعاه الألباني تدليس وخيانة. يؤكد ذلك أن حديث البضرير صححه الحفاظ ولم يروه شبيب عن يونس عن الزهري! وإنها رواه عن روح بين القاسم، ودعواه ضعف القصة بالإختلاف فيها حيث لم يبذكرها بعيض البرواة عند ابن السني والحاكم، لون آخر من التدليس ' لأن من المعلوم عند أهل العلم أن بعض الرواة يروى الحديث وما يتصل به كاملا، وبعضهم يختصر منه، بحسب الحاجة. والبخاري يفعل هذا أيضا، فكثيرا ما يذكر الحديث مختصر ا أو يوجد عند غيره تاما. والذي ذكر القصة في رواية البهيقي إمام فذ يقول عنـه أبـو زرعة الدمشقى: قدم علينا رجلان من نبلاء الناس أحدهما وأرحلهما يعقوب بن سفيان ليعجز أهل العراق أن يرو مثله رجلا. وتقديمه رواية عون الضعيف على من زاد القصة، لون ثالث من التدليس والغش. فإن الحاكم روى حديث الضرير من طريق عون مختصر اثم قال: تابعه شبيب ابن سعيد الحبطي عن روح بن القاسم زيادات في المتن والإسناد، والقول فيه قول شبيب فإنه ثقة مأمون، هذا كلام الحاكم، وهو يؤكد ما تقرر عند علماء الحديث والأصول أن زيادة الثقة مقبولة، وأن من حفظ حجة على من لم يحفظ ٤٠. والألباني رأى كلام الحاكم لكن

١. ولا شك أن تدليسه على الطلبة والضعفاء في هذا الفن له ألوان وأشكال.

٢ . أنظر ترجمته في تهذيب التهذيب (١١ / ٣٣٨).

٣ . أنظر ترجمته في تهذيب التهذيب (٨ / ١٥٤).

كما تقرر عند الحفاظ وأهل الشأن.



لم يعجبه لذلك ضرب عنه صفحا، وتمسك بأولوية رواية عون الـضعيف عنـادا و خيانة `.

> (ثالثا): تبين مما أوردناه وحققناه في كشف تدليس الألباني وغشه أن القبصة صحيحة جدا رغم محاولاته وتدليساته وهي تفيد جواز التوسل بالنبي ينطخ بعد انتقاله، لأن الصحابي راوي الحديث، فهم ذلك، وفهم الراوي له قيمته العلمية، وله وزنه في مجال الاستنباط. وإنها قلنا إن القصة من فهم الصحابي، على سبيل التنزل، والحقيقة أن ما فعله عثمان بن حنيف من إرشاده الرجل إلى التوسل، كان تنفيذا لما سمعه من النبي عَلَيْهُ، كما ثبت في حديث الضرير.

> قال ابن أبي خيثمة ` في تاريخه: حدثنا مسلم بن إبر اهيم ` ثنا حماد بن سلمة ` أنا أبو جعفر الخطمي ° عن عمارة بن خزيمة " عن عثمان بن حنيف عين : أن رجلا أعمى أتى النبي عَلِي فقال: إنى أصبت في بصرى فادع الله لي قال: اذهب فتوضأ وصل ركعتين ثم قل اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيي محمد نبي الرحمة يا محمد إني استشفع بك عن ربي في رد بصرى اللهم فشفعني في نفسي وشفع نبيي في رد بصري وإن كانت حاجة فافعـل مثـل ذلـك إسـناده صـحيح. والجملة الأخيرة من الحديث تصرح بإذن النبي ﷺ في التوسل به عند عـروض

١. كما ضرب صفحا عن ترجمة مالك الدار في الإصابة وطبقات ابن سعد وثقات ابن حبان وكم لذلك من اشتباه.

٢. هو الحافظ الحجة الثقة أحمد بن أبي خيثمة زهير بن حرب النسائي أبو بكر الحافظ ابن الحافظ، قال الدارقطني، ثقة مأمون. أنظر سير أعلام النبلاء (١١/ ٤٩٢).

٣ . من رجال الستة، أنظر تهذيب التهذيب (١٠٩ / ١٠٩).

٤ . في التقريب (١٤٩٨) ثقة عابد. من رجال مسلم والأربعة.

٥ . اسمه عمير بن يزيد بن عمير ترجمته في التهذيب (٨/ ١٣٤). وهو ثقة.

٦ . ترجمته في التهذيب (٧/ ٣٦٤) وهو ثقة.



حاجة تقتضيه. وقد أعل ابن تيمية هذه الجملة بعلل واهية. بينت بطلانها في غير هذا المحل '، وابن تيمية جرئ في رد الحديث الذي لا يوافق غرضه. ولو كان في الصحيح '.

مثال ذلك: روى البخاري في صحيحه حديث: كان الله ولم يكن شيء غيره وهو موافق لدلائل النقل والعقل والاجماع المتيقن. لكنه خالف رأيه في اعتقاده قدم العالم، فعمد إلى رواية للبخاري أيضا في هذا الحديث بلفظ كان الله ولم يكن شيء قبله فرجحها على الرواية المذكورة، بدعوى أنها توافق الحديث الآخر أنت الأول فليس قبلك شيء. قال الحافظ ابن حجر ": مع أن قيضية الجمع بين الروايتين تقتضي حمل هذه الرواية على الأولى لا العكس، والجمع مقدم على الترجيح بالاتفاق. أه. قلت: تعصبه لرأيه أعهاه عن فهم الروايتين اللتين لم يكن بينها تعارض، لأن رواية كان شيء. مثال ثان: حديث أمر رسول الله ينظي بسد الأبواب الشارعة في المسجد وترك باب على الشائل، حديث صحيح، أخطأ ابن الجوزي بذكره في الموضوعات. ورد عليه الحافظ في القول المسدد أ. وابن تيمية

١. بينها في كتابه (مصباح الزجاجة \_طبعة عالم الكتب ص ٣٧) ودحض كلام ابن تيمية ومنه يتبين سقوط كلام الألباني في (توسله ص ٨٣) حيث اعترض على الشيخ وأنه وضع القاعدة التي جلبها من نخبة الفكر في غير محلها. والحمد لله.

٧. أو صحيحا في غير صحيح البخاري ومسلم: كحديث السيدة عاتشة أن النبي ﷺ: كان يقصر الصلاة في السفر ويتم ويفطر ويصوم) قال الدار قطني: هذا إسناد صحيح. وانظر سنن البيهقي (٣/ ١٤٢) والجوهر النقي أسفل الصحيفة للتركياني، فقال ابن القيم في زاد المعاد: وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: هو كذب على رسول الله ﷺ. أفاده السيد عبد الله في كتابه الصبح السافر (ص ٣٧) فانظره. وتأمل. وفي لسان الميزان (٦/ ٣١٩) ذكر الحافظ ابن حجر في ترجمة يوسف بن الحسن الرافضي، أن ابن تيمية رد أحاديثا جيادا وغير ذلك.

٣ . في فتح الباري (١٣ / ٤١٠).

٤ . القول المسدد (طبقة عالم الكتب ص ١٠ ــ ١١).



لانحرافه عن علي عليه كما هو معلوم. لم يكفه حكم ابن الجوزي. بوضعه فزاد من كيسه حكاية اتفاق المحدثين على وضعه، وأمثلة رده للأحاديث التي يردها لمخالفة رأيه كثيرة يعسر تتبعها.

(رابعا): ونقول على سبيل التنزل: لو فرضنا أن القصة ضعيفة تطيبا لخاطر الألباني، وأن رواية ابن أبي خيثمة معلولة كها في محاولة ابن تيمية '، قلنا في حديث توسل الضرير كفاية وغناء، لأن النبي حين علم الضرير ذلك التوسل، دل على مشروعيته في جميع الحالات. ولا يجوز أن يقال عنه: توسل مبتدع، ولا يجوز تخصيصه بحال حياته علي أ، ومن خصصه فهو المبتدع حقيقة لأنه عطل حديثا صحيحا وأبطل العمل به، وهو حرام. والألباني عفا الله عنه جرئ على دعوى التخصيص والنسخ لمجرد خلاف رأيه وهواه. فحديث الضرير لوكان خاصا به، لبينه النبي علي أنه كها بين لأبي بردة أن الجذعة من المعز تجزئه في الأضحية ولا تجزئ غيره، كها في الصحيحين. وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز '.

#### اعتذار وجوابه

قد يقال: الداعي إلى تخصيص الحديث بحال حياة النبي على ما فيه من ندائه، وهو عذر مقبول. والجواب: أن هذا اعتذار مردود ، لأنه تواتر عن النبي على التشهد في الصلاة، وفيه السلام عليه بالخطاب ونداؤه (السلام

١ . أي لو سلم ذلك جدلا، مع كون ادعاء ضعف القصة وما أشبه ذلك باطلا قطعا.

٢ . كما هو مقرر في الأصول.

٣. كما وضح ذلك المصنف في كتابه «القول المقنع في السرد عمل الألباني المبتدع» (ص ١٣ ــ ١٨)
 فلينظر فإنه مهم.



عليك أيها النبي) وبهذه الصيغة علمه على المنبر النبوي أبو بكر وعمر '، وابن الزبير ومعاوية، واستقر عليه الإجماع كها يقول ابن حزم ' وابن تيمية ' والألباني لابتداعه خالف هذا كله، وتمسك بقول ابن مسعود، فلها مات قلنا السلام على النبي، وخالفة التواتر والاجماع، هي عين الابتداع. مع أنه صح عن النبي عليه أن أعهالنا تعرض عليه أ، وكذلك صلاتنا عليه يله أن تعرض عليه، وثبت أن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغونه سلام أمته، وثبت بالتواتر والاجماع أن النبي عليه حي في قبره °، وأن جسده الشريف لا يبلى، فكيف يمتنع مع هذا نداؤه في التوسل به أوهل هو إلا مثل ندائه في التسهد!. ولكن الألباني عنيد

١ كما ثبت ذلك بالأسانيد الصحيحة في الموطأ ومصنف ابن أبي شيبة ومصنف عبد الرزاق ومعاني
 الأثار.

٢. كما في الفصل في النحل لابن جزم (١/ ٨٩).

٣ . في كتابه الجواب الباهر.

٤. كما جاء في الحديث الصحيح: حياتي خير لكم تحدثون ويحدث لكم تعرض علي أعالكم فيا رأيت من خير حمدت الله وما رأيت من شر استغفرت لكم وهو من رواية سيدنا عبد الله بن مسعود، وأوله: إن لله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام ثم قال: وقال رسول الله يظفى: (حياتي...) الحديث. قال العراقي في طرح التثريب: إسناده جيد أه. أي صحيح. وقال الهيشمي في مجمع الزوائد: رجال إسناده رجال الصحيح أه. وقال السيوطي في الخصائص الكبرى: إسناده صحيح وكذا علي القارئ والخفاجي، وقد جمع الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١١ / ١٨) بنه وبين حديث وإنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ونقل الجمع عن خسة من الحفاظ، فانظره.

أنظر نظم المتناثر من الحديث المتواتر (طبعة دار الكتب العلمية) ص ١٣٥، حديث رقم (١١٥)
 حياة الأنبياء في قبورهم.

آل العلامة ابن حجر الهيثمي في قصيدة له شرحها الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطي: تبواترت الأدلة والنقول فها يحصي المصنف ما يقول بأن المصطفى حي طرئ هلال ليس يطرقه أفنول وأن الجسم منه بقاع لحد كورد لا يدنسه الذبول وأن الهاشمي بكل وصف جميل لا يغيره الحلول ويسمعهم إذا صلوا عليه بأذنيه فقصر يا ملول ومن لم يعتقد هذا يقينا فهو زنديق جهنول عبيند



شديد العناد، والألبانيون عندهم عناد، وصلابة في الرأي، أخبرني بـذلك عـالم ( ٢٣٩ ) الباني حضر على في تفسير البيضاوي وشرح التحرير لابن أمير الحـاج، وكـان وديعا هادئ الطبع، وهو تلميذلي.

> هذا موجز ردنا لدعوي الألباني. أما من يدعى حمدي السلفي فليس هنـاك، وإنها هو مجرد مخدوع يردد الصدا '.

(خامسا): والذي أقرره هنا، أن الألباني غير مؤتمن في تصحيحه وتضعيفه، بل يستعمل في ذلك أنواعا من التدليس والخيانة في النقل، والتحريـف في كــــلام العلماء '، مع جرأته على مخالفة الإجماع'، وعلى دعوى النسخ بدون دليل، وهذا يرجع إلى جهله بعلم الأصول، وقواعد الاستنباط، ويـدعى أنـه يحـارب البـدع مثل التوسل بالنبي عَلِيُّ وتسويده في الصلاة عليه ، وقراءة القرآن على الميت!!

هيتمي مستجير بمن حطت بساحته الحمـول وجـاء في حـديث أوس بـن أوس مرفوعـا: إن الله حرم على الأرض أجساد الأنبياء وهو حديث صحيح رواه أبو داود والنسائي وابن ماجة

١ . يعني لا صلة له بعلم الحديت ولا معرفة وإنها هو مقلد هذا الجاهل.

٢. ويتضح ذلك لمن طالع كتاب: تنبيه المسلم إلى تعدي الألباني على صحيح مسلم وكتاب وصول التهاني للمحقق البحاثة محمود سعيد وبيان نكث الناكث للسيد المحدث عبد العزيز الغياري متعنا الله بحياته. وغير ذلك من الكتب المفيدة.

٣. وقد صنفت في الرد عليه في إنكاره الإجماع كتابا أسميته «احتجاج الخائب بعبارة من ادعمي الإجماع فهو كاذب، فلينظر.

٤ . إعلم أن حديث لا تسيدوني في الصلاة كذب موضوع نبص على ذلك جماعة منهم الحافظ السخاوي في المقاصد الحسنة وعلى القاري في موضوعاته الكبرى والصغرى، والعجلوني في كشف الخفاء وابن حجر الهيتمي في المنهاج القويم. وعندنا معاشر الشافعية تسويد النبي ﷺ في الصلاة الإبراهيمية وغيرها سنة، وقد اعتمد ذلك الرملي والزيادي والحلبي وابن ظهيرة، وقال ابن حجر في الاستيعاب: الأولى سلوك الأدب أي فيأتي بسيدنا، إفادة العلامة الكردي في الحواشي المدينة (١ / ١٧٤ طبعة مكتبة الغزالي) وكذا غيره.



كنه يرتكب أقبح البدع بتحريم ما أحل الله، وشتم مخالفيه بأقذر الشتائم خصوصا الأشعرية والصوفية، وحاله في هذا كحال ابن تيمية، تطاول على الناس فأكفر طائفة من العلهاء، وبدع طائفة أخرى، ثم اعتنق هو بدعتين لا يوجد أقبح منهها: إحداهما قوله بقدم العالم '، وهي بدعة كفرية ' والعياذ بالله تعالى.

والأخرى انحرافه عن علي عليه "، ولذلك وسمه علماء عصره بالنفاق، لقول النبي على لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق وهذه عقوبة من الله لابن تيمية ألذي يسميه الألباني شيخ الإسلام °، ولا أدري كيف يعطى هذا

١ قال ذلك في عدة من كتبه كمنهاج السنة (١ / ١٠٩) والموافقة (٢ / ٧٥) من الطبعة الواقعة في هامش منهاج السنة في مجلدين.

٢. بإجماع العلماء وقد نقل ذلك خلائق حتى ابن حزم في مراتب الإجماع (١٦٧) وهذا الإجماع مدعم بنصوص الكتاب والسنة والتي فصلناها في كتابنا، (التنبيه والرد على معتقد قدم العالم والحد) فليراجع.

٣. نقل الحافظ ابن حجر العسقلاني في الدرر الكامنة (١/ ١١٤) إن ابن تيمية خطأ أمير المؤمنين عليا كرم الله وجهه في سبعة عشر موضعا خالف نيص الكتباب، وأن العلماء نيسبوه إلى النفاق لقوله هذا في سيدنا علي، ولقوله أيضا فيه: أنه كان غذو لا، وأنه قاتل للرياسة لا للديانة فمن شاء فليراجع الدرر الكامنة. وقال ابن تيمية في منهاج السنة (٢/ ٢٠٣) ما نصه: (وليس علينا أن نبايع عاجزا عن العدل علينا ولا تاركا له...) وانظر لزاما التوفيق الرباني في الرد على ابن تيمية الحراني (ص ٥٥) والفرق بين الفرق (ص ٣٥٠-٥١).

أنظر كتاب الصبح السافر في تحقيق صلاة المسافر للسيد عبد الله بن محمد بن الصديق مؤلف هذا الكتاب (ص ٥٤).

أنظر القول المقنع في الرد على الألباني المبتدع للمؤلف ص (٩). والألباني حريص كل الحرص
على تلقيب ابن تيمية بشيخ الإسلام مع أنه لقب مبتدع لا أصل له عن السلف إلا ما جاء بإسسناد
واه عن عبد الله بن أبي رأس المنافقين: أنه رأى أبا بكر ضيئ وجماعة من الصحابة، فقال
لأصحابه انظروا كيف أصرف هؤلاء السفهاء فتقدم إلى أبي بكر فصافحه وسهاه شسخ الإسلام



اللقب وهو يعتقد عقيدة تناقض الإسلام؟!! وأظن بل أجزم أن الحافظ ابن ناصر لو اطلع على عقيدته وما فيها من طامات، لما كتب في الدفاع عنه كتاب الرد الوافر '، لأنه كتبه وهو مغرور بمن أثنى عليه، وكذلك الآلوسي ابن صاحب التفسير، لو عرف عقيدته على حقيقتها، ما كتب جلاء العينين. وشواذ الألباني في اجتهاداته الآثمة، وغشه وخيانته في التصحيح والتضعيف حسب الهوى، واستطالته على العلماء وأفاضل المسلمين. كل ذلك عقوبة من الله له، وهو لا يشعر، فهو من الذين (يحسبون أنهم يحسنون صنعا ألا ساء ما يظنون). نسأل الله العافية عما ابتلاه به، ونعوذ بالله من كل سوء. والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله الأكرمين.

(إلحاق) قال الدارمي في سننه ": حدثنا أبو النعمان ثنا سعيد بن زيد ثنا عمر و بن مالك النكري حدثنا أبو الجوزاء أوس بن عبد الله قال: قحط أهل المدينة قحطا شديدا، فشكوا إلى عائشة، فقالت انظروا قبر النبي علي فافتحوا منه كوى إلى السهاء حتى لا يكون بينه وبين السهاء سقف ففعلوا. فمطرنا مطرا

نفاقا ومداهنة، ثم إن الإسلام دين الله أنزله على رسوله (محمد ﷺ) فكيف يكون أحد شيخا له؟! والعجيب في أمر هذا الألباني أنه يحرص على ابن تيمية بهذا اللقب المبتدع ويعيب على الذين يسودون النبي ﷺ في الصلاة عليه ويعتبر لفظ السيادة (الواردة في القرآن والسنة) بدعة؟! ويعتبر الذين يذكرونها مبتدعة! مع أن سيادته ﷺ ثابتة بالتواتر. ومعلومة بالضرورة لكل مسلم اه

المأقول: وكتاب الرد الوافر هذا من فرح بها فيه فقد فرح في غير مفرح حقا، وماذا يفيد ثناء الناس على رجل ثبت الزيغ في كتبه؟! ومن قال بقدم العالم وقيام الحوادث بذات الله تعالى وغيرها من الطامات المستشنعة لا ينفعه مديح المادحين و لا ثناء المثنين وخصوصا إذا علم أيضا أن أقوال من نقل ثناءهم لديه، مسطرة في كتبهم ومؤلفاتهم بذمهم عليه. فليستيقظ المخدعون.

٢ . رواه الدارمي في سننه في المقدمة (١ / ٤٢) وكذا (١ / ٤٣) باب ٥ من الطبعة الهندية بإسناد



وسمنت الإبل حتى تفتقت من الشحم فسمي عام الفتق. فعف الألباني هذا الأثر بسعيد بن زيد، وهو مردود لأن سعيدا من رجال مسلم ووثقه يجيى بن معين '.

وضعفه أيضا باختلاط أبي النعمان ٢، وهو تضعيف غير صحيح لأن

١. ذكر الألباني تضعيفه في كتاب (التوسيل أنواعيه وأحكاميه الطبعية الثانيية ص (١٢٨): واحتج بحجج باطلة على عادته في تمويهاته، حيث نقل كلام ابن حجر في التقريب الذي يوافق هواه ولم ينقل من هنالك أنه من رجال مسلم في صحيحه، فلننتبه إلى هذا التدليس وهذه الخيانة التي تعود عليها هذا الرجل الذي يصف أعدائه بكتيان الحق وما يخالف آرائهم كما في مقدمته الجديدة لآداب زفافه والتي حلاها بها دل على اختلاطه من هجر وخان. ثم أردف ذلك بنقل ترجمة سعيد بن زيد من الميزان للذهبي زيادة في الكتم والتعمية، وقد خان فلم يذكر ما ذكر الحافظ ابن حجسر في تهذيب التهذيب (٤/ ٢٩) من نقل أقوال موثقيه زيادة على أنه من رجال مسلم في المصحيح فقد قال البخاري حدثنا مسلم هو ابن إبراهيم ثنا سعيد بن زيد أبو الحسن صدوق حافظ. وقال الدوري عن ابن معين ثقة، وقال ابن سعد: كان ثقة، وقال العجلي: بصرى ثقة وقال أبو زرعة سمعت سليمان بن حرب يقول ثنا سعيد بن زيد وكان ثقة، وقال أبو جعفر الدارمي ثنا حبان بن هلال ثنا سعيد بن زيد وكان حافظا صدوقا، وقال ابن عدى: وليس له من منكر لا يأتي به غيره وهو عندي في جملة من ينسب إلى الصدق اه. فإذا تأملنا هذه النقول في توثيقيه ووصيفه بـالحفظ والصدق وخصوصا من البخاري ومسلم الذي روى له في صحيحه، ثم تأملنا قبول الألباني في اقتصاره على نقل كلام بعض الجارحين عرفنا حقا أنه معدوم الأمانة العلمية وأنه متغافل، يرممي الأخرين بالتغافل حيث رمي الإمام المحدث عبد الله كما في توسله ص (١٢٩) في الحاشية بالتغافل ولم يكن كذلك. وقد أثبت الله تعالى لنا أن هذه وصمة الألباني المخلط والحمد لله.

٧. فقد خان في ذلك، ونقل في توسله ص (١٢٨) أن البرهان الحلبي ذكر أب النعمان في (الاغتباط بمن رمى بالاختلاط ص ٢٣) تعمية على مقلديه ومن يقرأ له، وينبغي أن نعلم أن المذكورين عن رموا بالاختلاط في الكتاب المذكور منهم من ضرهم الاختلاط في حديثهم ومنهم من لم يضره الاختلاط في حديثه لأنه لم يحدث زمن الاختلاط أو غير ذلك ومنهم أب و النعمان، وقد وضح ذلك الذهبي كما في الميزان (٤/ ٨) فنقول للإلباني الخساف المتهور المتغافل: لم يغفل الشيخ الغماري عن ذلك الاختلاط لأنه محدث حافظ ولكنك غفلت أبها اللماز الهماز فتب إلى الله



اختلاط أبي النعمان لم يؤثر في روايته، قال الدارقطني: تغير بأخرة وما ظهر له بعد اختلاط حديث منكر وهو ثقة. وقول ابن حبان: وقع في حديثه المناكير الكثيرة بعد اختلاطه، رده الذهبي فقال: لم يقدر ابن حبان أن يسوق له حديثا منكرا والقول فيه ما قال الدارقطني '، وابن تيمية كذب أثر عائشة، ولا عبرة به، لجرأته على تكذيب ما يخالف هواه. والحمد لله رب العالمين.

نقد قرب الرحيل وما أظنك تذكره كما لا أظن أنك تقرأ قرآنا لتتعظ فيا خيبة من خدع بك ويا خسارة من اتبع هواك (تنبيه): وأما جواب الألباني عما قاله في توسله ص (١٢٨) على النقطة الثانية من أن (الأثر موقوف على عائشة ولو صح لم تكن حجة) أ. ه. فجوابه: أنه صحيح بلا شك وريب، وهو حجة من وجهين: الأول: أن بصحته سقط كلام الألباني وتمويه في التضعيف وثبت أن التوسل مذهب للسيدة عائشة أم المؤمنين أيضا وغير ذلك عا لا نود الأن الإطالة به. وفغيه أن الصحابة توسلوا واستغاثوا به على عدم وته. والثاني: أنه اتفاق من حضر من المسلمين صحابة عن كانوا صحابة وغيرهم وفي ذلك تثبيت مع أثر عثهان بين حنيف في إرشاد الرجل للتوسل بعد وفاة النبي على أو أثر ابن أبي شيبه الصحيح عن مالك المدار الثقة ما يثبت أن الصحابة بحيث ومن بعدهم توسلوا به على بعد وفاته بلا ريب. وأما ما نقله الألباني من التعليل المهلهل عن ابن تبمية فباطل كما رده المصنف مع أن ابن تيمية رجع عن تحريم التوسل فأباحه وبقي عرما للاستغاثة بعد استتابته بمحضر من العلماء كما نقل ذلك تلميذه ابن كشير في البداية والنهاية (١٤٤ / ٤٥) فليراجع.

١ . حيث قال كها في الميزان (٤ / ٨١): تغير بآخرته، وما ظهر له بعد اختلاطه حديث منكر وهو ثقة أه. أقول وهو من رجال البخاري ومسلم والأربعة. فتأمل والحمد لله رب العالمين.



# إكياء المقبور من أكلة كواز بناء المساكح والقباب على القبور

تاليف:

أحمد عبد الله الصديق الغماري

تحقيق: قادىرسعادتى



#### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه ونشكره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن سيدنا محمد عبده وأشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره الكافرون صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم كلها ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون.

أما بعد فإنك سألت عن حكم البناء على القبور هل هو جائز كها جرى عليه عمل السلف والخلف شرقاً وغرباً أو هو ممنوع كها يذهب إليه القرنيون ومن يستصوب رأيهم ويستحسن مذهبهم من أهل هذه البلاد ممن خفي عليه أمرهم وراج عليه تمويههم فقام يدعو إلى هدم ما بني من القباب على قبور الأولياء والصالحين متمسكاً في ذلك بأحاديث أرسلها وهي.

ما رواه الجماعة إلا البخاري وابن ماجة من حديث أبي الهياج الأسدي عن على الشخار أنه قال له أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله على لا تـدع تمشالاً إلا طمسته ولا قبراً مشر فا إلا سويته .

١. بفتح القاف وسكون الراء نسبة إلى قرن الشيطان الوارد في صحيح البخاري.

۲ . صحیح مسلم، ج۳، ص ۲۱



وما رواه أبو داود والترمذي من حديث جابر بن عبد الله خين قال: نهى النبي عليها وأن توطأ النبي عليها وأن توطأ وكذلك هو عند أحمد ومسلم والنسائي بنحوه.

وما رواه أبو داود عن القاسم قال: دخلت على عائشة عضى فقلت يا أمه بالله اكشفي لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة مبطوحة ببطحاء العرضة الحمراء [.

وما رواه أبو داود في المراسيل عن صالح بن أبي صالح قال رأيت قبر النبي ﷺ مرفوعاً شبراً أو نحو شبر '.

وما رواه الآجري في صفة قبر النبي ﷺ عن غنيم بن بــــطام قــال: رأيــت قبر النبي ﷺ في زمن عمر بن عبد العزيز فرأيته مرتفعاً نحواً من أربع أصابع^.

وذكرت أنه أشكل عليك أمر هذه الأحاديث ولم تدر وجه الجمع بينها وبين ما اتفقت عليه الأمة المعصومة في اتفاقها من الخطأ على بناء الأحواش والقباب والمساجد قديهاً وحديثاً بمشارق الأرض ومغاربها على القبور، ورجوت أن نبين لك على وجه الجمع بين ذلك ونوضح لك الحق في المسألة، ونذكر لك من دلائل القول المختار ما يسفر عن وجه الصواب ويزيح عنه كل شك وارتباب.

۱ . سنن ابي داود، ج۲، ص۲۱٦

۲ . سنن الترمذي، ج۲، ص۲۵۸

٣ . مسند احمد، ج٣ ، ص٣٩٩

٤ . صحيح مسلم، ج٣، ص٦٢

٥ . سنن النسائي، ج٤، ص٨٧

٦ . سنن ابي داود، ج٣، ص٢١٥

٧ . المراسيل لابي داود، ص٣٠٣

٨. الشريعه، ج٥، ص ٢٣٩١



فأجبناك إلى ما سألت على قدر الوسع والطاقة وما أرانا الله تعالى من وجمه الصواب في المسألة ورسمناه لك في هذا الجزء الذي سميناه.

إحياء المقبور من أدلة جواز بناء المساجد على القبور

ونرجو الله تعالى أن ينفع به كل من وقف عليه ممن تحلى بحلية الإنصاف وتخلى عن رذيلة التعصب والاعتساف إنه كريم وهاب.

تقديم أحمد الغيارى



## فصل في جواز الدفن

أعلم أن البناء على القبر إما يكون قبل الدفن بأن يدفن الميت في بيت أو مسجد أو حوش أو قبة أعدها لدفنه، وإما أن يكون البناء حادثاً بعد الدفن، وهذا الأخير إما أن يكون حول القبر قريباً منه على قدره أو بعيداً عنه متسعاً، وهذا الثاني إما أن يكون مسجداً يصلي فيه وإما أن يكون قبة أو حوشاً والميت إما من عامة الناس وإما من العلماء والأولياء الصالحين.

أما الدفن في البناء فلا شبهة في جوازه كها نبص عليه الفقهاء إلا أحمد بن حنبل على رأى مع الجواز أن الدفن في مقابر المسلمين أولى مراعاة لعمل أكثر الناس، ورأى أن دفس النبي على في البناء لأجل التميين اللائق بمقامه الأرفع على وهذا لا يخفى ما فيه لأنه تخصيص بدون محصص.

وقد روى ابن سعد في الطبقات قال أخبرنا محمد بن ربيعة الكلابي عن إبراهيم بن زيد عن يحيى بن مهامة هو عثمان بن عضان قال بلغني أن رسول الله يَشْطُهُ قال: "إنها تدفن الأجساد حيث تقبض الأرواح"، ومعلوم أن الأرواح تقبض غالباً في البيوت فمقتضى هذا أن الدفن في البناء أولى لكن وقع في هذه الرواية اختصار فقد روي الحديث من وجوه متعددة مرسلاً وموصولاً من حديث أبي بكر الصديق حيث عرفوعاً بلفظ «ما مات نبي إلا دفن حيث

۱ . الطبقات الكبرى، ج۲، ص۲۹۳



پقبض " وفي لفظ "ما توفى الله نبياً قط إلا دفن حيث تقبض روحه " رواهما ابن سعد وغيره وهو صريح في عدم تخصيص النبي تيلي بذلك وقد اتفق الصحابة على دفن أبي بكر وعمر عيف مع النبي تيلي فلم يبق بعد هذا وجه لما قالم أحمد على.

### فصل في البناء بعد الدفن

وأما البناء بعد الدفن إذا كان في الملك فكرهه الجمهور كراهة تنزيه إذا أمن نبش سارق أو سبع أو سيل وقصد به إحكام البناء والبقاء والزينة وإلا جاز عندهم، وزاد المالكية التصريح بحرمته إذا قصد به المباهاة وأجازه آخرون مطلقاً، ولو قصد به المباهاة كما في الدر المختار وحواشيه. وقيد الأكثرون جوازه إذا قصد به التمييز وصرح أكثرهم بحرمته ووجوب هدمه إذا وقع في الأرض الموقوفة للدفن ومنهم من قيده بها إذا كان كبيراً زائداً على قدر القبر وهذا أمر خارج عن حكم البناء نفسه، وفصل جماعة بين ما كان فوق القبر نفسه وبين ما كان حوله دائراً به كالحوش فأجازه الأكثرون، ومنهم من قيد بها إذا كان صغيراً على قدر الحاجة ولم يسقف ولم تطل أسواره ومنهم من صرح بجوازه ولو كان بيتاً وهو قول المحققين من أهل المذاهب الأربعة وغيرهم.

قال ابن حزم في المحلى: فإن بني عليه بيت أو قائم لم يكره ذلك اهـ.

وقال ابن مفلح في كتاب الفروع من فقه الحنابلة: وذكر صاحب المستوعب والمحرر: لا بأس بقية وبيت وحظيرة في ملكه لأن الدفن فيه مع كونه كذلك مأذون فيه اهدوهو قول ابن القصار وجماعة من المالكية كها حكاه الحطاب في شرح المختصر.

١ . الطبقات الكبرى، ج٢، ص٢٩٢

۲ . الطبقات الكبرى، ج۲، ص۲۹۳



#### فصل في نصوص علماء المذهب

وهذا في حق عامة الناس وأما الأولياء والصالحون فنص جماعة على جوازه، بل استحبابه في حقهم تعظيماً لحرمتهم وحفظاً لقبورهم من الامتهان والانـدثار الذي يعدم معه الانتفاع بزيارتهم والتبرك بهم.

وقد أفتى العزبن عبد السلام بهدم القباب والبيوت والأبنية الكثيرة الواقعة في قرافة مصر، لأنها واقعة في أرض موقوفة على دفن المسلمين واستثنى من ذلك قبة الإمام الشافعي قال: لأنها مبنية في دار ابن عبد الحكم وهذا منه ذهاب إلى جواز بناء القباب على مثل قبر الإمام الشافعي هيئ إذا كان ذلك في الملك ولم يكن في أرض الحبس.

بل أفتى الحافظ السيوطي باستثناء قبور الأولياء والمصالحين ولو كانت في الأرض المحبسة ووافقه جماعة بمن جاءوا بعده من فقهاء الشافعية وقد ذكر هو ذلك في جزئه الذي سهاه «بذل المجهود في خزانة محمود» فقال: الوجه الرابع أن من قواعد الشرع أنه يجوز أن يستنبط من النص معنى يخصصه وذلك معلوم. فإذا كان هذا في نص الشارع ففي نص الواقف أولى فيقال إن مقصود الواقف تمام النفع وتمام الحفظ، فإذا وجد من يحتاج إلى الانتفاع بها في تصنيف وذلك لا يمكن على الوجه الأتم في المدرسة ووثق بتهام حفظه وصونه جاز الإخراج له، ويحص عموم قوله تعالى: ﴿أَوْ لا مَسْتُمُ النَّسَاءَ ﴾ واستثنى منه المحارم بالمعنى المستنبط عموم قوله تعالى: ﴿أَوْ لا مَسْتُناء المحارم من آية أو حديث سوى هذا الاستنباط فكذلك هنا. وقد ذكر الحافظ عهاد الدين بن كثير في تاريخه أن في بعض السنين فكذلك هنا. وقد ذكر الحافظ عهاد الدين بن كثير في تاريخه أن في بعض السنين

١ . النساء (٤): ٣٤



ببغداد منع معلموا الأطفال من تعليمهم في المساجد إلا رجلاً واحداً كان موصوفاً بالخير فاستثنوه من المنع، وأنهم استفتوا الماوردي صاحب الحاوي من أثمتنا والقدوري من أثمة الحنفية وغيرهما فأفتوا باستثنائه واستدلوا بأن الرسول على أمر بسد كل خوخة في المسجد إلا خوخة أبي بكر فقاسوا استثنائهم لهذا الرجل على استثناء خوخة أبي بكر، وهذا الاستنباط دقيق لا يدركه إلا الأثمة المجتهدون كالماوردي والقدوري ونحوهما. وقد استندت إلى قولهم هذا قديماً حين استفتيت في أبنية القرافة فأفتيت بهدمها كما هو المنقول إلا مشاهد الصالحين فاستندت في هذا الاستثناء إلى ما صنعه الماوردي والقدوري والقدوري اهد.

وهذا إنها هو لأجل كونها واقعة في الأرض الموقوفة وأما ما لم يكن فيها فقوله فيه الجواز مطلقاً.

وفي حواشي البحيرمي على شرح الخطيب على متن أبي شجاع: ولو وجدنا بناء في أرض مسبلة ولم يعلم أصله ترك لاحتهال أنه وقع بحق قياساً على ما قرروه في الكنائس. نعم استثنى بعضهم قبور الأنبياء والشهداء والصالحين ونحوهم قاله البرماوي. وعبارة الرحماني: نعم قبور الصالحين يجوز بناؤها ولو بقية لإحياء الزيارة والتبرك قال الحلبي ولو في مسبلة وأفتى به وقال أمر به الشيخ الزيادي مع ولايته اهـ.

وفي المنتزع المختار من الغيث المدرار المفتح لكمائه الأزهار في فقه الأئمة الأطهار يعني الزيدية مع حواشيه: والثاني من المكروهات الأناقة بقبر الميت وهو أن يرفع بناؤه زائداً على قدر شبر فإن ذلك مكروه، وإنها يكره إذا كان الميت غير فاضل مشهور الفضل ولا بأس بها يكون تعظيهاً لمن يستحقه كالمشاهد والقباب



التي تعمر للأثمة والفضلاء فلو أوصى من لا يستحق القبة والتابوت بأن يوضع ﴿ 600 ﴾ على قبره قال المؤيد بالله يمتثل لأنه مباح وقيل لا اهـ'.

> وفي شرح العميري على العمل الفاسي والعمل بالبناء على القبور جاز أيـضاً وقد كتب شيخ شيوخنا سيدي عبد القادر الفاسي: في ذلك بها نص المراد منه ولم يزل الناس يبنون على مقابر الصالحين وأئمة الإسلام شرقاً وغرباً كما هو معلـوم وفي ذلك تعظيم حرمات الله واجتلاب مصلحة عباد الله لانتفاعهم بزيارة أوليائه ودفع مفسدة المشي والحفر وغير ذلك، والمحافظة على تعيين قبـورهم وعدم اندراسها، ولو وقعت المحافظة من الأمم المتقدمة على قبـور الأنبيـاء لم تندرس وتجهل بل اندرس أيضاً كثير من قبور الأولياء والعلماء لعدم الاهتمام بها وقلة الاعتناء بأمرهم اهم ذكر ذلك لمن سأله عن البناء على ضريح مولانا عبـ د السلام بن مشيش نفعنا الله به وما يؤثر في النهي عن البناء على القبر إنها ذاك حيث يكون القصد به المباهاة والمفاخرة اهـ.

> وفي مسائل المسناوي أنه سئل عن البناء على قبر الرجل والمرأة اللذين ترجى بركتها في الحياة وبعد الموت بقصد التمييز والتعظيم لقبره ومقامه ويكون البناء حسناً بالتزليج هل يجوز ذلك أم لا؟ وعلى الجواز فهل من أنفق على ذلك البناء من ماله أو صنعه بيده يثاب على ذلك أو لا ثواب له؟. فأجاب إن البناء على من ذكر بقصد ما ذكر جائز بل مطلوب إذا كان في أرض مملوكة للباني لما ذكره بعض المحققين من شيوخ شيوخنا أن فيه جلب مصلحة الانتفاع بالصالحين ودفع مفسدة امتهانهم بالحفر والمشي وغير ذلك. إذ لولا البناء لاندرست قبـورهم كمها

١ . وفي البحر الزخاري ـ من الكتب المعتمدة عند الزيدية \_: مسألة الإمام يحيى ولا بـأس بالقبـاب والمشاهد على قبور الفضلاء لاستعمال المسلمين ولم ينكر اهـ.



على الدرست قبور الأنبياء هيشه فتبطل زيارتهم وهي مطلوبة شرعاً \_كما لا يخفى وقد أشار إلى مطلوبيتها وما فيها من الفوائد الشيخ الإمام العارف الرباني أبو

إسحاق إبراهيم التازي الوهراني في قصيدته التي أولها.

زيارة أرباب التقى مرهم يبري ومفتاح أبواب السعادة والخير

وفي نوادر الأصول عن فاطمة للجنا أنها كانت تأي قبر حمزة شخيف في كل عام فترمه وتصلحه لئلا يندرس أثره فيخفى على زائره وفي فتاوى ابن قداح: إذا جعل على قبر من أهل الخير علامة فهو حسن والعلامة المميزة هو البناء الخاص لاشتراك غيره اهـ.

وفي شرح السجلهاسي على العمل الفاسي: مما جرى به العمل بفاس وغيره تحلية قبور الصالحين بالبناء عليها تعظيماً، كما أفتى به الإمام سيدي عبد القادر الفاسي والد الناظم ثم ذكر فتواه السابقة، ثم قال جواز البناء على القبور منقول عن ابن القصار وإذا كان ذلك على مطلق القبور مع عدم قصد المباهاة كان البناء بقصد تعظيم من يعظم شرعاً أجوز، بل حيث كان القصد بالبناء التعظيم ينبغي أن يكون مشرفاً بالبناء على البيوت بالنقش والتزويق، لأن ذلك كله من كهال التعظيم العباحيار.

وفي شرح الرسالة لجسوس ويكره البناء على القبور وقد يجرم وقد يجوز إذا كان للتمييز ويستثنى قبور أهل العلم والصلاح فيندب لينتفع بزيارتهم.. بـذلك جرى العمل عند الناس شرقاً وغرباً من غير نكير اهـ.

وفي شرح التوبشتي على المصابيح: وقد أباح السلف البناء على قبور المشايخ والعلماء المشهورين ليزورهم الناس وليستريحوا بالجلوس فيها اهـ.

١ . نوادر الاصول في احاديث الرسول، ج١، ص١٢٦



وفي شرح زين العرب على المصابيح أيضاً: وقد أباح السلف البناء على قبور العلماء المشهورين والمشايخ المعظمين يزورها الناس وليستريحوا إليها بالجلوس في البناء الذي على قبورهم مثل الرباطات والمساجد اهـ.

وفي مصباح الأنام وجلاء الظلام للعلامة علي بن أحمد الحداد: ومن قبال بكفر أهل البلد الذي فيه القباب وإنهم كالصنم فهو تكفير للمتقدمين والمتأخرين من الأكابر والعلماء والصالحين من جميع المسلمين من أحقاب وسنين شخالفاً للإجماع السكوتي على الأنبياء والصالحين عصور ودهور صالحة. قبال تلميذ ابن تيمية الإمام بن مفلح الحنبلي في الفصول: القبة والحظيرة في التربية يعني على القبر إن كان في ملكه فعل ما شاء وإن كان في مسبله كره للتضييق بلا فائدة ويكون استعمالاً للمسبلة فيما لم توضع له اهد. قال ابن القيم الحنبلي: ما أعلم تحت أديم السهاء أعلم في الفقه على مذهب أحمد من ابن مفلح اهد. وقوله في المسبلة بلا فائدة إشارة إلى أن المقبور غير عالم وولي أما هما فيندب قصدهما للزيارة كالأنبياء عيشه وينتفع الزائر بذلك من الحر والبرد والمطر والربح والله أعلم لأن الوسائل لها حكم المقاصد.

# فصل في صحة الوقف لضرائح الأولياء

قال ابن حجر في التحفة في كتاب الوصايا: ويظهر أخذا مما مر ومما قالوه في النذر للقبر المعروف جواز صحتها كالوقف لضريح الشيخ الفلاني ويصرف في مصالح قبره والبناء الجائز عليه ومن يخدمونه أو يقرءون عليه. ويؤيد ذلك ما مر آنفاً من صحتها ببناء قبة على قبر ولي وعالم. أما إذا قال الشيخ الفلاني ولم ينو ضريحه ونحوه فهي باطلة أي الوصية اها، ونص أيضاً على أن القبة في غير مسبلة على العالم والولي من القرب، فقال في التحفة في باب الوصية: وإذا أوصى



جهة عامة فالشرط أن لا يكون معصية.. إلى أن قال وشمل عدم المعصية القربة كبناء مسجد ولو من كافر ونحو قبة على قبر عالم في غير مسبلة اه... ومنعه في المسبلة على العالم ونحوه رده عليه الحلبي المحشي على المنهج وعبارتم، واستثنى قبور الأنبياء عليه والصحابة عليه والعلماء والأولياء في فلا تحرم عمارتها في المسبلة لأنه يحرم نبشهم والدفن في محلهم، ولأن في البناء تعظيماً لهم وإحياء لزيارتهم ولا تغتر بها وقع لابن حجر كغيره في هذا المحل أي في المسبلة لا في المملوكة اه...

قال طاهر بن محمد العلوي: وإنها جعل ابن حجر وغيره القبة على السولي في غير المسبلة والموقوفة قربة لأن العلماء نصوا على أن تمييز العالم والصوفي حياً وميتاً مطلوب أخذا من قوله في حق نساء النبي عليه ويُدُينَ عَلَيْهِنَّ مِن عصور جَلاَبِيبِهِنَّ ذٰلِكَ أَذْنَىٰ أَن يُعْرَفْنَ فَلاَ يُؤْذَيْنَ ﴾ وقد علمت أن القبة من عصور وقرون عليهم وعلى الأنبياء عليه قال ابن حجر في شرح العباب: وأما المحرمات فلم يعهد في زمان من الأزمنة إطباق جميع الناس خاصتهم وعامتهم عليها كيف وهذه الأمة معصومة من الاجتماع على ضلالة وإذا عصمت من ذلك كان إطباقهم جميعاً خاصتهم وعامتهم على أمر حجة على جوازه في أي زمان كان سواء الأزمنة الأولى أم الأزمنة المتأخرة، وكلام الأصوليين صريح في أن الإجماع الفعلى حجة كالقولي اهـ.

#### فصل في جواز تزيين المساجد

وفي رسالة الشيخ الطيب ابن كيران: وقد اختار غير واحد من السيوخ الجواز في بناء القباب على الصالحين وتعليق ستور الحرير وغيره وإيقاد المصابيح ونحو ذاك، ثم ذكركلام الفاسي السابق وأقوال المالكية التي ذكرها الخطاب ثم



قال: وفي مسائل الصلاة من نوازل البرزلي سئل عز الدين عن نصب الشموع والقناديل في المساجد للزينة لا للوقود وعن تعليق الستور فيها هل هو جائز أم لا؟. وكذلك فعل مثله في مشاهد العلماء وأهل الصلاح فأجاب: تزيين المساجد بالشمع والقناديل لا بأس به لأنه نوع من الإحترام والإكرام، وكذلك الستور وإن كانت من الحرير احتمل أن تلحق بالتزيين بقناديل الذهب والفضة واحتمل أن يجوز ذلك قولاً واحداً لأن أمر الحرير أهون من الذهب والفضة. ولذلك يجوز استعمال المنسوج من الحرير وغيره إذا كان الحرير مغلوباً ولا يجوز مشل ذلك في الذهب والفضة، ولم تزل الكعبة تستر إكراماً لها واحتراماً فلا يعد لحاق غيرها من المساجد بها وإن كانت الكعبة أشد حرمة من سائر المساجد. وأما مشاهد العلماء وأهل الصلاح فحكمها حكم البيوت فيا جاز في البيوت جاز فيها وما لا فلا اهـ.

# فصل في الخلاف في جواز البناء حول القبور

وفي رسالة الشيخ إسهاعيل التميمي التونسي: وأما البناء على القبور إذا كان حولها كالقبة والبيت والمدرسة وكان في ملك الباني فذهب اللخمي إلى المنع وذهب ابن القصار إلى الجواز ووافقه ابن رشد على ذلك فنقل عنه الموافق البناء على نفس القبر مكروه وأما البناء حوله فإنها يكره من جهة التضييق على الناس ولا بأس به في الأملاك اهـ. ومن المعلوم في المذهب تقديم قول ابن رشد على اللخمي قضاء وفتياً لا سيها وقد وافق في ذلك ابن القصار وهو من كبار الأثمة النظار، وقد أشار بن ناجي إلى ترجيحه واعترض على المازري تشهيره للمنع قائلاً: لا أعرف من قال به إلا اللخمي قال يمنع بناء البيوت لأن ذلك مباهاة ولا يؤمن أن يكون فيها من الفساد. ولقائل أن يقول لا خلاف بينهها، لأن



99. اللخمي علل بالمباهاة وعدم أمن الفساد وابن القصار لا يخالفه في ذلك، والكلام مفروض في الجواز الذاتي إذا سلم المحل عما يؤدي إلى المنع. فالقولان في وفاق ويصير البناء على قبور الصالحين قبة أوبيتاً أو مدرسة أو نحوها جائزاً من حيث ذاته وظاهر كلام من تكلم على الجواز أنه يجوز بناء مسجد عليه. ونقل بعض شراح الرسالة عن جمال الدين الأفقهي أنه استثنى بناء المسجد ولعله لما ورد من النهي في ذلك، والنهي معلل بسد الذريعة لأنه يـؤدي إلى الـصلاة إلى القبر فيؤدي إلى عبادتها فالمنع فيه عرض يزول بزوال ذلك العارض وكلامنا في جوازه من حيث ذاته اهـ.

هذا محصل ما لفقهاء المذاهب الأربعة وغيرها في المسألة. والصحيح الذي يدل عليه الدليل ويقتضيه النظر أن البناء حول القبر جائز سواء كان حوساً أو بيتاً أو قبة أو مسجداً، وما يذكره الفقهاء من الشروط والاحترازات أمر خارج عن حكم البناء في ذاته، لأنها عوارض لها حكم خاص بها يوجد بوجودها وينتفى بانتفائها ككونه في الأرض الموقوفة أو المسبلة أو قصد به المباهاة أو الزينة ونحو ذلك عمايذكرونه فإنه لا تعلق له بحكم البناء فلا نتعرض له لأنه خروج عن الموضوع، وإنها المقصود بيان حكم البناء في ذاته وهو جائز حول القبر بالكتاب والسنة والإجماع والقياس كها سنذكره بعد أن نقدم مقدمة تمهد السبيل لقبول تلك الأدلة وتزيح الأشكال الواردة عليها من النصوص المعارضة لها بتحقيق معناها وبيان مراد الشارع ومقصوده منها بياناً يجمع بين ما يبدوظاهراً من التعارض سنها فنقول:

اعلم أن الخلاف في جواز البناء حول القبور إنها نشأ من الخطأ في الاستدلال وعدم إحكام النظر في الدليل من جهة عدم فهم معناه وتحقيقه أولاً، ثم من جهة عدم فهم مراد الشارع من ذلك المعنى المفهوم ثانياً، ثم من جهة الإعراض عن



النظر في الأدلة المعارضة له ثالثاً. فإن النهي الوارد في البناء على القبور واتخاذ المساجد عليها غير عام في نفسه ولا في كل زمان بل هو خاص بنوع من أنواعه ثم هو غير تعبدي بل هو معقول المعنى معلل بعلل يوجد بوجودها وينتفي بانتفائها شأن كل حكم معلل كما هو معروف. ومع هذا فهو أيضاً معارض بها هو أقوى منه مما يجب النظر في الجمع بينهما وجوب العمل بالنص والتمسك بالدليل ويجرم الإعراض عن أحدهما والتمسك بالآخر حرمة الإعراض عن النص ومخالفة الدليل لأن الكل شرع مفترض طاعته. واجب قبوله والعمل به فالإعراض عن أحدهما دون دليل مسوغ إعراض عما أوجب الله طاعته وفرض على العبد اتباعه وتفريق بين المتماثلين وترجيح بين الدليلين بدون مرجح وهو باطل بالإجماع.

## فصل في بيان الخطأ في فهم المعنى وفي فهم مراد الشارع

أما الخطأ في المعنى فإن القائل بالكراهة فهم أن النهي عن البناء عام والدليل يدل على أنه خاص بالبناء الواقع فوق القبر نفسه دون الواقع حوله، لأن ذلك هو الذي يدل عليه معنى حرف (على) الموضوع للاستعلاء. فالبناء على القبر هو الذي علاه وكان فوقه لا ما كان حوله دائراً به قريباً منه على قدر حرم القبر فكيف بها يكون واسعاً بعيداً عنه كالحوش والقبة والمدرسة، فإن اللفظ لا يتناوله وعلى فرض أن هناك ما يدل على العموم فهو عام مخصص لورود الأدلة الدالة على تخصيصه أو على إرادة الخصوص به وهى متعددة كها سأذكره.

وأما الخطأ في فهم مراد الشارع ومقصوده فإن القائـل بالكراهـة لا يخلـو أن يكون أعرض عنه وجمد على الظاهر كأنه تعبدي غـير معقـول المعنـي ولا ظـاهر

١. فهو إما عام مخصوص أو عام أريد به الخصوص.



العلة وليس هو كذلك بالاتفاق، لـورود النـصوص بالعلـة أو يكـون أخطـأ في تعيين مراد الشارع وتحقيقه أو أصابه ولكنه أخطأ في عدم تنقيحه، فإنه لا بد مـن تحقيقه ثم تنقيحه حتى لا يعم ما هو خارج عنه غير داخل في حكمه أو أخطـاً في اطراد العلة وهي غير مطردة ولا موجودة في كل بناء، وإنها هي موجودة في نـوع من أنواعه فإن العلها اختلفوا في العلة التي من أجلها نهى النبي عظيم عن البناء على القبر على أقوال:

#### بيان العلة التي اختلف في النهي من أجلها .

وسرد الأقوال فيها وهي ثمانية

# القول الأول

إن العلة في ذلك كون الجص والآجر عما مسته النار ولا ينبغي أن يقرب ذلك من الميت إما تفاؤلاً كما كان النبي على يجب الفأل الحسن ويستبشر به في الأقوال والأفعال والصفات والأسماء وسائر الأشياء، وإما لمعنى يعرفه المشارع فيما مسته النار. ولذلك أوجب منه الوضوء في أول الأمر شم نسخه للضرورة ورفع الحرج والمشقة، بل من الفقهاء من لا يقول بنسخه ويتمسك بوجوب الوضوء منه، ولهذا المعنى لم يخصصوا النهي بظاهر القبر بل كرهوا البناء بالأجر داخل القبر لأن العلة واحدة بل هي داخل القبر أولى لقرب ما مسته النار من الميت وملاصقته لجسمه، وكأنهم أخذوا هذا من وضع النبي على الجريدة الرطبة على القبرين وقال: «لعله يخفف عنها مالم تيبسا» في فوا أن ما مسته النار أشد من اليابس بالشمس والهواء. وهذا القول حكاه الحافظ العراقي في شرح الترمذي وذكره جمع من الفقهاء في كتبهم.

۱ . صحيح البخاري، ج۱، ص٦١



ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه عن زيد بن أرقم وجماعة.

قال ابن أبي شيبة ثنا معتمر بن سليهان عن ثابت بن زيد قال حدثني حمادة عن أنيسة بنت زيد بن أرقم قال: مات ابن لزيد يقال له سويد فاشترى غلام له أو جارية جصاً وآجرا، فقال له زيد: ما تريد إلى هذا؟. قال: أردت أن أبني قبره وأجصصه. قال: جفوت ولغوت لا يقربه شيء مسته النار".

وقال أيضاً حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن ليث عن خيثمة عن سويد بسن غفلة قال: إذا أنا مت فلا تؤذنوا بي أحداً ولا تقربوني جصاً ولا آجراً ولا عوداً ولا تصحبنا امرأة .

وقال أيضاً حدثنا هشيم أخبرنا مغيرة عن إبراهيم أنه كان يكره الأجر<sup>1</sup>. وقال أيضاً حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن منصور عن إبراهيم قال: كانوا يكرهون الأجر في قبورهم<sup>0</sup>.

حدثنا وكيع عن سفيان عن مغيرة عن إبراهيم قال: كانوا يستحبون اللبن ويكرهون الآجر ويستحبون القصب ويكرهون الخشب<sup>7</sup>.

#### القول الثاني

إن العلة فيه وجود الثقل على الميت والمطلوب التخفيف عنه. قالوا: ولهذا أمر النبي عَلِي الله بتسوية القبر وعدم وضع التراب فوقه . ونص الفقهاء على أنه يكره أن يجلب له تراب زائد على الذي خرج منه.

قال ابن أبي شيبة حدثنا عبد الأعلى عن محمد بن إسحق عن تمامة بن شفى

۱ الی ٦ . المصنف لابن ابی شیبه، ج۳، ص٥٦

۷. صحيحح مسلم، ج۳، ص٦١



۶۶۴ کم قال خرجنا غزاة في زمن معاوية إلى هذا الدرب وعلينا فضالة بن عبيد، قال فتوفى ابن عم لي يقال له نافع فقام معنا فضالة على حفرته، فلما دفناه قال: خففوا عن حفرته فإن رسول الله المطلق كان يأمر بتسوية القررا.

## القول الثالث

إن العلة كون البناء فيه تمييز عن سائر قبور المسلمين حوله.

قال ابن أبي شيبة حدثنا شريك عن أبي فزارة عن مولى ابن عباس قال: قال لي ابن عباس: إذا رأيت القوم قد دفنوا ميتاً فأحدثوا في قبره ما ليس في قبور المسلمين للمين فسوه بين قبور المسلمين للمين على هذا أيضاً بعض الفقهاء كالعدوى في حاشيته على شرح الرسالة وغيره.

# القول الرابع

إن البناء يمنع من دفن الغير معه، لأن قبور أهل الحجاز والأرض الصلبة على كيفية اللحد، كما رغب فيه النبي على بقوله: «اللحد لنا والشق لغيرنا» رواه أحمد والطحاوي من حديث جرير. والأربعة من حديث ابن عباس أ. واللحد إذا وضع البناء عليه لم يبق سبيل إلى دفن الغير فيه. ذكره بعض الفقهاء وشراح الحديث وأشار إليه السرخسي في المسوط.

۱ . المصنف لابن ابي شيبه، ج٣، ص٢٨

۲ . المصدر نفسه، ج۳، ص۲۸

٣ . مسند احمد، ج٤ ، ص٣٦٣

٤ . سنن ابن ماجه، ج١، ص٩٦، سنن ابى داود، ج٣، ص٩١٣، سنن الترمـذى، ج٢، ص٢٥٥،
 سنن النسائى، ج٤، ص٨٠



#### القول الخامس

إن فيه تشبهاً بفعل الكفار من أهل الكتاب والمشركين من أهل الجاهلية، لأنهم يضعون الرخام على قدر القبر أو يبنون فوقه. وقد بنيت الشريعة في كثير من أحكامها على مخالفة الكفار والمشركين ذكره ابن قدامة في المغني وأشار إليه ابن مفلح في الفروع.

#### القول السادس

إنه في الزينة الدنيوية ولا ينبغي فعل ذلك بمن انتقل إلى الآخرة، وهذا نـص عليه الشافعي في الأم، والسرخسي في المبسوط، وابن قدامة في المغني، وكثير مـن الفقهاء الحنفية.

#### القول السابع

إنه يدعو إلى الجلوس على القبر. والجلوس عليه منهي عنه لما فيـه مـن أذايـة الميت بامتهانه ولهـذا اسـتحبوا أن يكـون القـبر مـسنهاً ولا يكـون مـسطحاً لأن التسنيم يمنع من الجلوس، ذكره بعضهم.

#### القول الثامن

إنه يحول بين الميت وسماع النداء والذكر وتلاوة ما يتلى على قبره من القرآن وسلام المسلم عليه. ذكره ابن قدامة في المغني ونقله الحطاب عن بعض فقهائهم.

وذكره جمع من الشافعية واستدلوا بحديث عبد الله بن مسعود عن النبي ينطق أنه قال: «لا يزال الميت يسمع الأذان مالم يطين قبره» . ومعلوم أن



طمس القبر بالبناء أشد من طمسه بالطين والحديث المذكور هكذا يحتجون به من غير عزو ولا بيان حال وهو عند الحاكم في تاريخ نيسابور والديلي في مسند الفردوس من طريقه، ثم من رواية محمد بن القاسم بن مجمع ثنا أبو مقاتل السمر قندي ثنا محمد بن ثابت الأنصاري عن كثير بن شنطير عن الحسن عن عبد الله بن مسعود به. و قد أورده ابن الجوزي في الموضوعات و أعله بأن الحسن لم يسمع من ابن مسعود وكثيراً ليس بشيء وبأن أبا مقاتل قال ابن مهدي لا تحل الرواية عنه قال ابن الجوزي: غير أن المتهم بوضعه هو محمد بن القاسم فإنه كان عالماً رأساً في الكذابين الوضاعين اهولم يتعقبه الحافظ السيوطي بشيء وهكذا يحتج الفقهاء في أكثر مسائلهم بالموضوع والمنكر والواهي بعد اتفاقهم على عدم جواز الاحتجاج به.

فهذه العلل إنها يأتي أكثرها في البناء الواقع فوق القبر، لأنه الذي يقع به الثقل والطمس المانع من السهاع والتشبه بالكفار ويمكن من الجلوس على القبر ويمنع من الدفن معه ويلتصق بالقبر وفوق الميت ما مسته النار لا مكان حول القبر بعيداً عنه كالقبة والبيت والمدرسة ونحوها. أما التعليل بكونه من الزينة التى لا تنبغى لأهل الآخرة فعلة باطلة من وجهين:

أحدهما: أن البناء على القبر ليس من الزينة في شيء ولا يراد به الزينة وإنها يراد به حفظ القبر من الدوس والامتهان واندثار الأثر الذي لا يعرف معه القبر، وإذا قصد به بعضهم الزينة وفعل به ما هو منها فذاك أمر زائد على البناء، فيكون الحكم متعلقاً به لا بنفس البناء.

ويقال حينتذ في تزيين بناء القبر وتزويقه والتغالي فيه مكروه أو محرم لا أصل البناء



الآخر: أن كون الزينة الدنيوية لا تنبغي لأهـل الآخـرة دعـوي مجـردة عـن الدليل فهي باطلة. فأن الشارع أمر بتزيين الميت وتحسين كفنه وتطييبه. ونص الفقهاء على استحباب تقليم أظافره وإصلاح شعر لحيته ورأسه ونحو ذلك من أمور الزينة التي لم تطلب للحي إلا في العيدين والجمعة. وأيـضاً فلـو فرضـنا أن البناء من زينة الدنيا فهو في الدنيا لأهل الدنيا، لأن ظاهر المقبرة من الدنيا، وإنها الآخرة باطنها فهو تعليل باطل. وكذلك التعليل بالتمييز فإن التمييز وصف لازم لكل شيء إذ ما من شيء إلا وله ما يميزه عن غيره، ولو سلمنا كراهته فإن ذلك خاص بها لا نفع فيه ولا حاجة تـدعو إليـه إلا قـصد التمييـز عـن النـاس والترفع عنهم، وليس البناء على القبر كذلك. نعم يقع التمييز بالقباب للأولياء والمالحين، لأن الشرع أمر بتعظيمهم وحض على تمييزهم وتخصيصهم بالاحترام، بل أمر بتمبيز كل من له رتبة ومنزلة ولو كانت دنيوية فقيال: «أنزلوا الناس منازلهم» وكذلك كانت معاملته عَلِيُّكُ مع الخلق، ودلت أصول شريعت على ذلك ونص عليه الفقهاء والصوفية والأولياء الـذين هـم أبعـد النـاس مـن التصنع والتزلف كما بيناه في غير هذا الموضع، فلم يبق مقبولاً إلا العلل الأخرى وهي خاصة بالبناء الواقع على نفس القبر فوقه لا الذي حوله دائيراً بــه، فلــذلك كان مخطئاً من حمل النهي على العموم وأدخل فيه القباب والمدارس والأحواش، لأنها غير داخلة في النهي.

#### فصل في النهي عن بناء المساجد على القبور

وهذه العلل إنها هي في النهي الوارد في مطلق البناء، وأما النهمي عـن بنـاء المساجد على القبور فاتفقوا على تعليله بعلتين:

۱ . سنن ابی داود، ج٤، ص٢٦١



إحداهما: أنه يؤدي إلى تنجيس المسجد لأن غير المقبرة أطهر منها كما يقول الشافعي في الأم و غيره.

الأخرى: وهو قول الأكثرين بل الجميع حتى من نص على العلة السابقة أن ذلك قد يؤدي إلى الضلال والفتنة، لأنه إذا وقع في المسجد وكان قبر ولي مشهور بالخير والصلاح لا يؤمن مع طول المدة أن يزيد اعتقاد الجهلة فيه ويودي بهم فرط التعظيم إلى قصد الصلاة إليه إذا كان في قبلة المسجد فيؤدي بهم ذلك إلى الكفر والإشراك.

قال الشافعي في الأم: وأكره أن يبنى على القبر مسجد وأن يسوى ويصلى عليه وهو غير مسوى أو يصلى إليه وإن صلى إليه أجزأه وقد أساء. وأخبرنا مالك أن رسول الله على قال: "قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا من قبور أنبيائهم مساجد لا يبقى دينان بأرض العرب» أ. فأكره هذا للسنة والآثار، وإنها كره - والله تعالى أعلم - أن يعظم أحد من المسلمين يعني يتخذ قبره مسجداً، ولم تؤمن في ذلك الفتنة والضلال على من يأتي بعد، ولئلا يوطأ ولأن مستودع الموتى من الأرض أنظف اهـ.

وقال ابن قدامة في المغني: لأن تخصيص القبور بالصلاة عندها يشبه تعظيم الأصنام بالسجود لها والتقرب إليها، وقد روينا أن ابتداء عبادة الأصنام تعظيم باتخاذ صورهم ومسحها والصلاة عندها اهـ.

وقال الحكيم الترمذي في نوادر الأصول في الأصل الخامس عشر بعد أن أورد حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في قول النبي عظي لفاطمة المحكاد «لو بلغت معهم الكدى - أي المقبرة - لما رأيت الجنة حتى يراها جدك أبو أبيك " ما

١ . الأم، ج١، ص٣١٧

٢ . نوادر الاصول في احاديث الرسول، ج١، ص١٢٣



نصه: بعث الله محمداً عَيْكُمْ بمحو آثار الجاهلية وكان من شأنهم إذا مات لهم ميت أن يخمشوا الوجوه وينتفوا الشعور ويشقوا الجيوب ويخرقوا البيوت فقال رسول الشعور واللاتي ينعين بأصوات الحمير ونهاهم عن زيارة القبور لحداثية عهدهم بالكفر لما في زيارة القبور من الفتنة حتى استحكم إسلامهم وصاروا أهل يقين وبر وتقوى وصيارت القبيور لهم معتبرا بعيدان كانيت مفتتنيا خيلي عينهم و قال علي الله الله عن زيارة القبور فزوروها فإن لكم فيها معتبراً» وسكت عن ذكر النساء لضعفهن ورقتهن وسرعة افتتانهن، وكان ﷺ يمنعهن من حضور الجنائز. وفي حديث أبي بكر أن رسول الله عَلَيْ رأى نسوة في جنازة فقال لهن: «ارجعن مأزورات غير مأجورات» فعين أنس قبال: خرجنا مع رسول الله يَظِينُه في جنازة فرأى نسوة فقال: «أتحملنه». قلن لا قال «أتدفنه»؟ قلن لا قال: «فارجعن مأزورات غير مأجورات» وعن ابن عباس عيس الله قال: «لعن رسول الله عليه الله وارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج» و فبقى الحظر عليهم إلى آخر الدهر. فإن تخلت امرأة عن هذه الأمور فأتت قبراً لترمه أو تسلم أو تدعو أو تعتبر فهي خارجة من النهي، ثم روي عن فاطمة المنكا أنها كانت تأتى قبر حمزة ﴿ فَيْكُ فِي كُلُّ عَامَ فَتَرَمُهُ وتصلحه. وروى عن غير واحدة من النساء أنها كانت تأتي قبور الشهداء فتسلم عليهم<sup>7</sup>.

١. مسند احمد، ج٤، ص٢١٤

٢ . نوادر الاصول، ج١ ص١٢٥

٣. المصدر نفسه

٤ . السنن الكبرى للبيهقى، ج٤، ص١٣٠

٥ . أي بإسناده إليها.

٦ . نوادر الاصول، ج١، ص١٢٥



فأما مرمة القبر فلئلا يندرس أثره فينبش عنه إذا ذهب رسمه فتبطل الزيارة وهي حق من الحقوق ليس كالذي يسلم من بعد، والتشديد الذي جاء في حديث فاطمة أنراه في بدء الأمر ولا نعلم ذلك يحرم الجنة، لكن معناه أن من فعل ذلك كان يخاف عليه أن يسلبه الله الإيهان فإذا سلبه لم ير الجنة أبداً، وأعظم نعمة الله على عبده الإسلام وللإسلام سنن ومنار كمنار الطريق فإذا عمل عملاً يكون فيه إحياء سنن الجاهلية التي أطفأها الله تعالى بسيف رسول الله يما فقد كفر منه الإسلام، والكفور محقوت غير مأمون عليه السلب. فكأن إتيان المقابر من سنن الجاهلية فغلظ الزجر لتموت تلك السنن اهولا يحصى من نص من خشية العبادة.

# فصل في التعليل بخشية عبادة القبر

وإذا ثبت ذلك فالعلة المذكورة قد انتفت برسوخ الإيهان في نفوس المؤمنين وتنشئتهم على التوحيد الخالص واعتقاد نفي الشريك مع الله تعالى، وأنه سبحانه وتعالى المنفرد بالخلق والإيجاد والتدبير والتصريف. لا فاعل غيره ولا مؤثر في ملكه سواه وأن المخلوق الحي لا قدرة له على جلب منفعة لنفسه ولا دفع مضرة عنها إلا بخلق الله تعالى وإيجاده فضلاً عن الميت المقبور، وبانتفاء العلمة ينتفي الحكم المترتب عليها، وهو كراهة اتخاذ المساجد والقباب على قبور الأولياء والصالحين، فإن من يتخذها عليهم لا يفعل ذلك لأجل أن يعبدهم ويتخذ قبورهم مساجد يسجد إليها من دون الله تعالى، أو يجعلها قبلة يصلى إليها، بل هذا ما سمع في هذه الأمة ولا وجد قط من مسلم يدين بدين الإسلام.

١ . المصدر نفسه، ج١، ص ١٢٥



وإنها قصد بتلك القباب مجرد الاحترام وتعظيم قبور الصالحين وحفظها من الامتهان والاندراس الذي ينعدم به الانتفاع بزيارتهم والتبرك بهم، فإذا فرض وجود من بنى قبة أو مسجداً على قبر ليعبده ويتخذه قبلة فهذا كافر مرتد يجب قتله وهدم ما بناه، لأنه لم يبن مسجداً بل بنى كنيسة في صورة مسجد مع أن شيئاً من هذا لم يقر هذه الأمة والحمد شه.

وكون بعض جهلة العوام يأتي عند قبور الصالحين من التعظيم ما يشبه صورته صورة العبادة لا يكون موجباً لكراهة البناء، لأن ذلك لم يأت من جهة البناء ولا هو العلة فيه، إنها علته الجهل بطرق التعظيم والحد اللاثق به شرعاً، ولو كان البناء هو علة ذلك للزم ألا يتخلف عند وجوده مع أن جل من يزور الأولياء المتخذ عليهم القباب والمساجد لا يوجد منه ذلك، وإنها يوجد من قليلين جداً من بعض جهلة العوام. كها أنه يلزم أن لا يوجد إلا عند القبور المبني عليها مع أننا نرى بعض الجهلة يفعل ذلك أيضاً ببعض قبور الأولياء التي لم يبن عليها مسجد ولا قبة و ليس عليهم بناء أصلاً، ونراهم يحلفون بهم وينطقون في حقهم بها ظاهره الكفر الصراح بل هو الكفر حقيقة بلا ريب ولا شك.

وهم مع ذلك بعيدون عن قبورهم بل وعن مدنهم وعن أقطارهم فكثير من جهلة العوام بالمغرب ينطق بها هوكفر صراح في حق مولانا عبد القادر الجيلاني هيئت الموجود ضريحه ببغداد وبعد ما بين العراق والمغرب بعد ما بين المشرق والمغرب وكلهم لم يروا قبر الجيلاني ولا رأوا من رآه ولا من رأى من رآه إلى ما شئت من الإضافات، وكذلك نرى بعضهم يفعل ذلك مع من يعتقده من الأحياء فيسجد له ويقبل الأرض بين يديه في حال سجوده ويجعل يديه من ورائه علامة على التسليم وفرط التضرع والإلتجاء ويطلب منه في تلك الحال الشفاء والغنى والذرية ونحو ذلك عما لا يطلب إلا من الله تعالى.



بل رأيت أنا من يفعل هذا بقبور الأولياء ورأيت من يفعله مع الأحياء منهم فلو كان جهلهم هذا يوجب تحريم البساء على القبر لأوجب تحريم السلاح والولاية وتقوى الله تعالى التي ينشأ عنها اعتقادهم المؤدي إلى افتتان الجهلة بهم.

فإن عندنا بالمغرب من يقول عن القطب الأكسر مولانيا عبيد السلام ابين مشيش ﴿ فَهُ إِنَّهُ الذِّي خلق الدين والدنيا!. ومنهم من قال والمطر نازل بـشدة: يا مولانا عبد السلام ألطف بعبادك!!. فهذا كفر لم ينشأ عن مسجد ولا قبة فإن القطب ابن مشيش عين ليس عليه مسجد ولا زاوية ولا قية، وإنها هو على رأس جبل بعيد عن الأبنية وحوله حوش بسيط غير مسقف، وداخيل الحوش شجر وعشب وأحجار. والقبر لا يظهر له أثره ولا يعرف موضعه أحد، ومع هذا وصل اعتقاد العوام فيه إلى ما سمعت!. وكم من ولي عليه قبة عظيمة ومسجد ضخم واسع لا يزوره أحد بالإضافة إلى أنه يعتقد فيه إلى هذا الحد فإذا ليس ذلك من البناء ولا من القبة و المسجد، وإنها هو فرط الاعتقاد الـذي قـد ينشأ من ظهور الكرامات المتتابعة على يد ذلـك الـولى حتـي يحـصل هـا التـواتر وترسخ مكانته في نفوس الناس سواء الموجود في بلاده أو البعيد عنه، فلم يبق للمسجد والقبة في ذلك أثر أصلاً، وهؤ لاء القرنبون النجديون قد هدموا القباب التي كانت بمكة والمدينة على الشهداء ومشاهير أهل البيت، وصبروا قبورهم مستوية بالأرض ومع ذلك فالنباس يهرعون لزيبارة تلك القبور ويتوسلون بها ويستغيثون عندها.

ولولا أن ابن سعود جاعل خفراء على مثل قبر حمزة سيد الشهداء وشخف يمنعون الناس من تقبيل القبر والسجود له ورفع الصوت بالاستغاثة به لما انقطع ذلك ولا ذهب بانهدام القبة فحمزة وشخف هو حمزة بقبة أو دون قبة وفاطمة الزهراء هي فاطمة بنت رسول الله على بقبة أو بدون قبة ، وخديجة أم



المؤمنين كذلك ومالك هو الإمام مالك. وهكذا سائر المدفونين بالبقيع والمعلاة من المشاهير لا دخل للبناء والقبة والمسجد في تعظيمهم وزيارتهم، وإنها الباعث على ذلك هو الاعتقاد الناشئ عن ولايتهم وصلاحهم ومكانتهم السامية عند ربهم الذي وضع لهم المحبة والاعتقاد في القلوب.

فكان على الجهلة القرنيين المبتدعة الضالين أن يهدموا الاعتقاد ويقلعوا أشره من النفوس ويقضوا على الصلاح والولاية والتقوى والخشية التي يكرم الله تعالى صاحبها، بوضع ذلك في القلوب حتى يستريجوا من تعظيم المخلوق والتوسل والاستغاثة به.

أما هدم البناء فلا يأتي لهم بنتيجة ولو أتى بها لما احتماجوا إلى حراس عنمد القبور يمنعون من ذلك بعد الهدم.

فأنا زرت قبر حمزة علين بعد هدم البناء الذي عليه بأزيد من خمس عشرة سنة ووجدت الحارس قائماً عند قبره يمنع الزوار من القرب من القبر والتمسح به وتقبيله، ولم يكف مضي خس عشرة سنة على الهدم في قلع ذلك من النفوس. وهكذا يبقى ذلك ما بقي الإيهان وعبة الله تعالى ورسوله وعبة أوليائه وأصفيائه. والمقصود أن البناء لا دخل له في تحقيق علة النهى وثبوتها في هذه العصور المتأخرة، بل ذلك قد زال من البناء وانتقل إلى المحبة والاعتقاد فلم يسق

العصور المناحرة، بل دنك قد ران من البناء والنص المحبه والاعتماد فتم يبنى حكم متعلق بالبناء، وكان المتمسك بظاهر النهي المعرض عن تحقيق علته ومراد الشارع منه نحطئاً في حكمه غير مصيب في اجتهاده وفهمه.

# فصل في معارضة الأحاديث في النهي عن اتخاذ المساجد على القبـور بأدلة أقوى

وأما المعارضة فإن القائل بالكراهية تمسك بالنهي ولم يلتفت إلى ما يعارضه من الأدلة، وذلك مما يوجب الخطأ في الحكم وعدم الإصابة في الاجتهاد. فإن



الجمع بين الدليلين واجب مفترض والإعراض عن أحدهما دون ثبوت النسخ
 حرام والحكم باطل.

فإن النهي عن البناء ورد ما يعارضه مما هو أقوى منه ثبوتاً ودلالة فلا يقبـل حكم مع الإعراض عنه وذلك الدليل متعدد نذكر منه هنا خمسة عشر دليلاً.

# الدليل الأول على جواز بناء المساجد على القبور:

قول الله تعالى في قصة أصحاب الكهف ﴿ وَكَذْلِكَ أَعْثَرُنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا اَنَ وَعَدَ الله حَقَّ وَأَنَ السَّاعَةَ لاَ رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بَنْبَاناً رَبُّهُمْ أَعْلَمُ مِحِمْ قَالَ اللَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَتَتَخِذَنَ عَلَيْهِم عَلَيْهِم بَنْبَاناً والذين غلبوا على أمرهم هم المؤمنون على الصحيح، لأن المسجد إنها يبنيه المؤمنون، وأما الكافرون فقالوا ابنوا عليهم بنيانا، والدليل من هذه الآية إورار الله تعالى إياهم على ما قالوا وعدم رده عليهم، فإن الله تعالى إذا حكى في كتابه عن قوم ما لا يرضاه ذكر معه ما يدل على فساده وينبه على بطلانه إما قبله وإما بعده، فإذا لم ينبه على ذلك دل على رضاه تعالى به وعلى صحته إن كان عملاً وصدقه إن كان عملاً

كقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالُوا مَاأَنْزَلَ اللهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِن شَيْءٍ﴾ ۚ فإنـه أعقبـه بقولـه: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ﴾ ۗ.

وقوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا للهِ عِمَّا ذَرَأَ مِنَ الحُرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيباً﴾ ' فإنه أشار إلى فساد ما زعموا بقوله بزعمهم ﴿ صَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ و قول ه تعالى ﴿ وَقَالُوا له لِذِهِ

١ . الكهف (١٨): ٢١

٢ و٣. الانعام (٦): ٩١

٤ . الانعام (٦): ١٣٦



أَنْمَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ ﴾ الآية فرده بقوله تعالى: ﴿سَيَجْزِيهِم بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ '. وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ لهٰذَا إِلَّا إِفْكٌ افْـتَرَاهُ وَأَعَانَـهُ عَلَيْهِ قَـوْمٌ آخَرُونَ ﴾ ' فرده بقوله: ﴿فَقَدْ جَاؤُوا ظُلْماً وَزُوراً ﴾ '.

وقوله تعالى: ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَتَبِعُونَ إِلَّا رَجُلاً مَسْحُوراً ﴾ فعقبه بقوله ﴿انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا ﴾ وإلى غير ذلك من الآيات التي يطول ذكرها.

وإن من تأمل القرآن وجده لا يقر على باطل يحكيه قولاً كان أو عملاً إذ كتابه كله حق ونور وهدى وبيان وحجة لله على خلقه فلا يحكي فيه ما ليس بحق ثم يقره ولا ينبه على بطلانه فإذا ذكر نبأ وأقره دل على صحته وصدقه. ولهذا احتجوا في كثير من المسائل بمثل هذا، فاحتج أهل الأصول على أن الكفار خاطبون بفروع الشريعة بقوله تعالى حكاية عنهم ﴿ لَمْ نَكُ مِنَ المُصَلِّنَ \* وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ ﴾ الآية قالوا فلو كان باطلاً لرده عند حكايته، واحتج الفقهاء على جواز الجعل والضيان بقوله تعالى: ﴿ وَلَين جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴾ لا عتهاد قول القتيل دمي عند فلان بقصة البقرة، وعلى النكاح بالخدمة والمنافع بقوله تعالى حكاية عن شعيب ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَىٰ الْبَنتَيَّ هَاتَيْنِ والمنافع بقوله تعالى عن هؤلاء القوم على أن تَأْجُرَنِ ثَمَانِيَ حِجَجٍ ﴾ لل غير هذا، فلها حكى الله تعالى عن هؤلاء القوم على أن تَأْجُرَنِ ثَمَانِيَ حِجَجٍ ﴾ الى غير هذا، فلها حكى الله تعالى عن هؤلاء القوم

١ . الانعام (٦): ١٣٨

٢ و٣ . الفرقان (٢٥): ٤

٤ . الأسم اء (١٧): ٤٧

٥ . الأسراء (١٧): ٨٨

٦ . المدثر (٧٤): ٤٣ ـ ٤٤

۷ . يوسف (۱۲): ۷۲

٨ . القصص (٢٨): ٢٧



۶۷۶ ﴾ أنهم قالوا: ﴿لَتَتَخِذَنَ عَلَيْهِم مَّسْجِداً ﴾ اولم يرده ولا تعقبه بذم دلَّ على أنه جائز لا حظر فيه.

فإن قيل هذا مسلّم لو لم يردّ شرعنا بذمّ ذلك، فقد صح عن النبي على : أن قال: «قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا من قبور أنبيائهم مساجد لا يبقى دينان بأرض العرب» وصح عنه على أنه قال \_ لأم سلمة عنى حين ذكرت له كنيسة رأتها بأرض الحبشة، وما رأت فيها من الصور \_ «أولئك قوم إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عندالله ". وصح عنه يلي : أنه قال: «ألا إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ألا فلاتتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك» أ.

فالجواب عن هذا من وجوه:

## الوجه الأول:

أن الله تعالى حكى ذلك عن المؤمنين والنبي على حكاه عن اليهود والنصارى وفرق بين حال الفريقين، فإن المؤمنين فعلوا ذلك للتبرك بآثار الصالحين الذين أكرمهم الله تعالى بهذه الآية وحفظ أرواحهم وأجسامهم تلك القرون الطويلة. واليهود والنصارى يفعلون ذلك للعبادة والإشراك مع الله تعالى. فالدليلان غير متواردين على محل واحد. فإن النبي على العن اليهود والنصارى على الخارة قبور أنبيائهم مساجد يعبدون فيها تلك القبور ويسجدون

۱ . الكهف (۱۸): ۲۱

٢ . المصنف لعبد الرزاق، ج٦، ص٥٥

۳ . مسند ابن راهویه، ج۲، ص۲٦٤

٤ . المصنف لابن ابي شيبه، ج٢، ص٢٦٩



إليها أو يجعلونها قبلة لاتخاذهم الأنبياء شركاء مع الله تعالى فيها يستحقه من العبادة. والدليل على هذا قوله بيلي في نفس الحديث: «لا يبقى دينان بأرض العرب» أ. أي لا تفعلوا مثلهم فتكفروا فيكون بأرض العرب دينان وقد حكم الله تعالى وأمر أن لا يبقى بأرض العرب إلادين واحد: دين الإسلام وعبادة الله تعالى وحده والكفر لا يكون لمجرد اتخاذ المساجد على القبور ولو للتبرك، وإنها يكون باتخاذها للعبادة والإشراك بالله تعالى. هذا مما لا يشك فيه مسلم وإلا كانت الأمة كلها كافرة. ولم يصدق خبر الرسول على بأنه لا يبقى دينان بأرض العرب فإن المساجد اتخذت على القبور بعده بقليل بل وفي حياته على كما سيأي، العرب فإن المساجد على قبره الشريف في عصر كبار التابعين وأفضل القرون بعد قرنه على بشهادته. وأما الآية فأشارت إلى جواز اتخاذ المساجد على قبور الصالحين للتبرك بهم وزيارتهم وحفظ مآثرهم كها ذكره جمع من المفسرين فدليل الكتاب في واد ودليل السنة في واد آخر يؤيده.

#### الوجه الثاني:

وهو أنه لو كان كل من بنى على المسجد قبراً ولو للتبرك والزيارة ملعوناً كها في الحديث لكان هؤلاء المؤمنون الذي حكى الله عنهم ملعونين أيضاً داخلين في لعنة النبي يَلِيُّهُ على من فعل الذي حكاه الله عنهم، ولو كانوا كذلك لما سكت الله تعالى عن ذمهم ولعنهم والإشارة إلى ضلالهم وخروجهم عن الصراط المستقيم فيها أتوا كها عرف من عادته في كتابه الكريم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. ومن الباطل الإقرار على حكاية المحرم الملعون فاعله، فدل ذلك على أن ما فعله هؤلاء القوم هو غير ما يفعله اليهود والنصارى الذي

١ . المصنف لعبد الرزاق، ج٦، ص٥٥



لعنهم الله تعالى على لسان نبيه ﷺ، وأن فعلهم جائز لا شبهة فيه، كما أنه لا شبهة لنا فيه لا من جهة ذكره في كتابنا المنزل بشريعتنا اللازمة لنا المأخوذة من منطوقه ومفهومه وتصريحه وتلويحه يؤيده أيضاً.

## الوجه الثالث:

وهو أنه عطى قال: «أولئك كانوا إذا مات فيهم الرجل الصالح اتخذوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تماثيل» أ. فاتخاذهم الصور والتماثيل فيه دليل على أنهم يفعلون ذلك لأجل عبادتهم، وقد شهد العيان بذلك وأثبت التاريخ مثله. وأنهم ابتدأوا عبادة الأصنام بعبادة صور الصالحين وقبورهم، وهذا لا يوجد منه شيء عند المسلمين.

## الوجه الرابع:

أن النبي على قال: "من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء. والذين يتخذون القبور مساجد" رواه أحمد من حديث عبد الله بن مسعود. وقد ثبت بالسنة أن الذين تدركهم الساعة وهم أحياء كلهم كفار مشركون عبدة أصنام، وأن الساعة لا تقوم حتى لا يبقى على وجه الأرض من يوحد الله تعالى ولا ينطق باسمه، وأن القرآن يرفع من الصدور، وتنفخ ريح حمراء فتقبض روح كل مؤمن ويبقى همج رعاع لا يدينون بدين فعليهم تقوم الساعة، فاقتران الذين يتخذون القبور مساجد بهم دليل على كفرهم ومشاركتهم إياهم في العلة التي بها

۱ . مسند ابن راهویه، ج۲، ص۲٦٤

۲. مسند احمد، ج۱، ص ٤٠٥



كانوا شرار الخلق. وما يذكره أهل الأصول من ضعف دلالـة الاقـتران تمـسكاً ﴿ ٤٧٩ ﴾ ببعض الصور المفيدة لذلك، هو أضعف من ضعف دلالـة الاقـتران في زعمه فلا ينبغى الالتفات إليه لأنه مكابرة للحس.

> فإن قيل إن الكفار كلهم شرار الناس إذ لا شر أعظم من الكفر بالله تعالى فكيف جاز تخصيص هؤ لاء من بينهم.

> > فالجواب:

إنَّ ذلك لا يعالمُم في الشر والفساد واختصاصهم بجرائم وعظائم مضافة إلى الكفر، أما الذين تدركهم الساعة وهم أحياء فقد دلت السنة وذكرت من أوصافهم وفساد أخلاقهم وارتكابهم من الموبقات مالم يأته أحد من الكفار وما هو محرم في سائر الأديان، بل وما لا تساعد عليه الإنسانية بقطع النظر عن الديانة، فلذلك كانوا شرار الناس، وقد شهد العبان والحمد لله بصدق ما أخسر به النبي عَلِيْ فإن أشراط الساعة قد ظهرت، وأماراتها قد تتابعت، وظهرت طلائع أولئك الأشرار الذين عليهم تقوم، وهم العصريون المفسدون الزنادقة الملحدون، الذين يسمون المؤمنين المتمسكين بالدين جامدين رجعيين، فرأينا من كفرهم وإلحادهم ومروقهم وفجورهم وفساد أخلاقهم وقلة حيائهم وشدة وقاحتهم وتمتكهم ومحاربتهم للدين، وعنادهم في كفرهم وازدرائهم بالدين وأهله ورفعتهم قدرمن يحارب الدين ويخرق حدوده ويهتبك البشريعة ويسعى في القضاء عليها وإطرائه والمبالغة في مدحه، والكذب في وصفه بها ليس فيه، وغير ذلك من أوصافهم الممقوتة التي يشهد معها كل مؤمن بالله ورسوله أنهم شرار الخلق، هذا وهم في بداية أمرهم، فكيف إذا وصلوا إلى نهايت عند قيام الساعة. كما أننا نرى الكفار أيضاً قد مرقوا من دينهم الباطل وظهر من أخلاقهم الفاسدة وابتداعهم وتهتكهم وفجورهم مالم يكن في أسلافهم وما هو معـدود في



على كفرهم وأما الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد للسجود إليها وعبادتها فإنهم كفرهم وأما الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد للسجود إليها وعبادتها فإنهم كفروا بعد الإيهان وأشركوا بعد التوحيد وجهلوا بعد العلم وارتدوا عن الدين بعد اعتناقه والتحقق من الحق ومعرفته فكانوا شر خلق الله تعالى ولذلك كان من ارتد بعد إيهانه يقتبل ولا تقبل توبته، وكان اليهود مغضوباً عليهم والنصارى ضالين، وكان الكافر العالم أشد الناس عذاباً يوم القيامة.

# والوجه الخامس:

إن النبي يَنِينَ قال في الذين يتخذون القبور مساجد «أولشك شرار الخلق» وثبت بالكتاب والسنة المتواترة أن أمته خير أمة أخرجت للناس، وأنها أشرف الأمم وأفضلها على الإطلاق، وأنهم عدول يتخذهم الله تعالى شهداء على الأمم السابقة «وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس» "كنتم خير أمة أخرجت للناس، وذكر الله لهم من الفضل ما رغبت الأنبياء والمرسلون فيه وقنوا أن يكونوا من أمته على وأخبر على أنهم لا يجتمعون على ضلالة، وإن من لم يتبع سبيلهم فهو من أهل النار «ومن يتبع غير سبيل المؤمنين» الآية. وأن ما رأوه حسناً فهو عند الله حسن وكثير من أمثال هذا وقد علم الله تعالى في سابق علمه وما قضاه وقدره في أزله أن هذه الأمة ستتفق وتجمع أولها عن آخرها على علمه وما قضاه وقدره في أزله أن هذه الأمة ستتفق وتجمع أولها عن آخرها على بناء المسجد على قبر نبيها أشرف الأنبياء و أفضل المرسلين، كم علم ذلك بإعلام

۱ . مسند ابن راهویه، ج۲، ص۲۶۶

٢ . النقره (٢): ١٤٣

٣. آل عمران (٣): ١١٠

٤ . النساء (٤): ١١٥



الله تعالى إياه وأشار إليه كما سيأتي، وأنهم سيتفقون أيضاً سلفاً وخلفاً عـلى اتخـاذ المساجد على قبور الأولياء والصالحين والعلماء والعاملين، ومن أولئك الأولياء نفسهم من يتخذها على من قبله من شيوخه وييزوره في حيال بنياء المساجد والقباب عليهم بل ويشد الرحال من البلاد البعيدة إلى زيارتهم، وقد شد الإمام النووي الرحلة من الشام إلى مصر لزيارة قبر الإمام الشافعي الذي عليه مسجد وقبة، وكم له من ألف نظير في المشرق والمغرب. فيلزم من هذا التناقض بين خبر الله تعالى وخبر الرسول، وأن تكون هذه الأمة خير أمـة أخرجـت للنـاس تـأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، وشر أمة أخرجت للنياس تتفيق عيلي فعيل المنكسر وتبني على قبر نبيها المسجد، وكذلك على قبور الأولياء والصالحين منها، وتكون أمة وسطا عدولاً، وأمة فاسقة متفقة على عصبان الله تعالى ورسوله ومخالفة أمره جهراً، وتكون أمة مرحومة مغفوراً لها كما قال النبي ﷺ وأمة ملعونـة باتخاذهـا المسجد على قبر نبيها كما لعن اليهود والنصاري الـذين اتخـذوا قبـور أنبيـائهم مساجد، ويكون أولياء الأمة وعلماؤها العاملون أصحاب المناقب والكرامات الظاهرة أحباء الله تعالى وأصفياءه الذين لا خوف عليهم ولا هم يجزنون، في حال كونهم أعداء الله تعالى وعصاته ومحاربيه بمخالفة أمره والاتفاق على المنكر المحرم الملعون فاعله، وأن الأمة لا تجتمع على ضلالة حتى يكون إجماعها على أمر حجة ودليلاً شرعياً كالكتاب والسنة، وأن الأمة تجتمع على الضلالة وتتفق على المنكر ومخالفة الله تعالى وأمر رسوله وهذا محال.

#### الوجه السادس:

أنه معلل بخشية العبادة كها تقدم وكها هو مصرح به في الحديث نفسه فـالا يكون تشريعاً عاماً في كل زمان بل هو التشريع المؤقت بزمن خشية وجود العلة،



وهو زمن قرب عهد الناس بالإشراك دون الزمان الذي لم يعد أهله شركاً ولا دار في خلدهم شيء منه، بل نشأوا على الإيهان واليقين والتوحيد واعتقاد انفراد الله تعالى، فهو غير معارض لدليل الله تعالى، فهو غير معارض لدليل الكتاب العام في كل زمان، بل هو مخصص لعمومه بزمن ارتفاع خشية العبادة، وهو زمن استقرار الإيهان وانتشار التوحيد ورسوخ العقيدة رسوخاً لا يتطرق معه أدنى خلل ولا شك في وحدانية الله تعالى وتفرده بكل معاني الألوهية والربوبية.

ومثل هذا في الشريعة كثير جداً وهو التشريع المؤقت الذي يسشرع لعلة شم يزول بزوال علته، إلى أنه تارة يكون منصوصاً عليه من السارع نفسه وهو الناسخ والمنسوخ، وتارة لا ينص السارع على زوال الحكم ونسخه لاحتمال وجود العلة في كل وقت، ولكنه يشير إلى أن ذلك الحكم غير لازم على الدوام إنها يلزم عند وجود علته فيقول أو يفعل ما يخالف الحكم الأول حتى يظن في بادئ النظر أن بين الأمرين تعارضاً، والواقع أن الحكم الأول كان عند وجود علته، والثاني وقع عند انتفائها، ولذلك كان بعض الصحابة إذا أشكل عليه الأمر وقال للنبي ليل إنك يا رسول الله قد فعلت كذا أو قلت كذا أو نعلي عمل يخالف قوله أو فعله الحاضر يجيبه للل بقوله. إنها فعلت ذلك لأجل كذا، ولما رأيت من كذا. وهكذا يكون النهي الوارد عنه في حق من توجد منه علمة النهي والإذن والجواز في حق من تنوجد منه علمة النهي

# ومن النوع الأول:

نهيه على عن زيارة القبور أولاً. لما كانوا قريبي عهد بالشرك، فلما استقر الإيمان في نفوسهم أباح لهم زيارتها للاعتبار والتذكر والزهد في الدنيا، ولكنه مع ذلك أمرهم أن لا يقولوا عند القبور من مخاطبة الأموات ما لا يوافق التوحيد



ولا يقره الإيان فقال: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإنها تذكركم الآخرة» وفي حديث آخر «فإنها تزهد في الدنيا» قال «ولا تقولوا هجراً» وكذلك نهيه يَنْ عن أكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث وعن إدخارها لأجل مجاعة ألمت بالناس، فلها ذهبت قال «كنت نهيتكم عن لحوم الأضاحي بعد ثلاث، فكلوا وادخروا فإنها نهيتكم من أجل الدافة» وكذلك نهى في أول الأمر عن القران بين التمرتين لما كان الحال بالمدينة ضعيفاً، ثم أباح ذلك لما وسع الله عليهم.

## ومن النوع الثاني:

وهو الأكثر \_ نهيه عَلِي النساء عن زيارة القبور فإنه لما أباحها للرجال خص النساء باستمرار النهي وشدد عليهن في ذلك لكونهن ناقصات عقل ودين، ولأن تشبثهن بالعقائد الباطلة شديد فقال: «لعن الله زوارات القبور» وقال لنسوة رآهن في المقبرة «أتدفن؟ أتحملن؟ ارجعن مأزورات غير مأجورات» ولكنه مع ذلك مريوماً بالمقبرة فوجد امرأة جالسة عند قبر ابنها تبكي فقال لها «اتقي الله واصبري» فقالت إليك عني فإنك لم تصب بمصيبتي وكانت لم تعرفه فتركها وانصرف ولم ينهها عن زيارة القبر كها قال لغيرها ارجعن مأزورات فردك لانها إنها زارت قبر ولدها لما تجد في نفسها من الحزن وعدم الصبر على

۱ . مسند احمد، ج۱، ص۱٤٥

۲ . سنن ابن ماجه، ج۱، ص ۱ ۰ ۵

۳. الام، ج١، ص١٧، مسند احمد، ج٥، ص٣٦١

٤ . سنن الترمذي، ج٣، ص٣٣

٥ . السنن الكبرى للبيهقي، ج٤، ص٧٨

٦ . تاريخ بغداد، ج٩، ص١٠٤

۷ . صحیح البخاری، ج۲، ص۷۹



وراقه فلم يتطرق إلى زيارتها ما يخشى من الفتنة بزيارة القبور المعظمة كقبور الشهداء التي كان غيرها من النسوة يزرنها وكذلك من يأي منهن بعد عن ينزرن قبور الأولياء والصالحين فإن العلة وهي خشية الإفتتان موجودة فيهن فلنذلك نهاهن ولعنهن ولم ينه زائرة قبر ابنها.

وكذلك نهى يَشْ عن نعي الميت كها رواه الترمذي وابن ماجة من حديث حذيفة بسند حسن حتى كان كثير من الصحابة والتابعين يوصي عند موته أن لا يعلم بموته تمسكاً بهذا النهي ولكن مع هذا نعى النبي يَشْ النجاشي في اليوم الذي مات فيه بالحبشة ونعى زياد وجعفر أيضاً لما قتلا كما في الصحيح فكان نهيه عن النعي أولاً لقطع عوائد الجاهلية وقلع أثرها من النفوس ثم نعى بنفسه لذهاب العلة وعدم وجودها.

ونهى على عن الطيرة وسهاها شركاً ونفى وجودها بالكلية فقال «الطيرة شرك الطيرة شرك» ثلاثاً وقال أيضاً «لا عدوى ولا طيرة» ومع هذا فكان، يجب الفال وهو من نوع الطيرة فقد قال عروة بن عامر القرشي ذكرت الطيرة عند رسول الله يكل فقال «أحسنها الفال ولا ترد مسلماً فإذا رأى أحدكم مايكره فليقل اللهم لايأتي بالحسنات إلا أنت ولا يدفع بالسيئات إلا أنت ولاحول ولا قوة إلا بك» رواه أبو داود وقال بريدة كان النبي على لا يتطير من شيء وكان إذا بعث عاملاً سأل عن اسمه فإذا أعجبه اسمه فرح به ورؤي بشر ذلك في

۱ . سنن الترمذي، ج۲، ص۲۲۸

۲ . سنن ابن ماجه، ج۱، ص٤٧٤

۳. صحيح البخاري، ج۲، ص۸۸

٤ . سنن ابي داود، ج٤، ص١٧

٥ . صحيح البخاري، ج٧، ص١٧

٦ . سنن ابي داود، ج٤، ص١٨



وجهه وإن كره اسمه رؤي كراهية ذلـك في وجهـه وإذا دخـل قريـة سـأل عـن اسمها فذكر مثله في العامل رواه أبو داود'. وقال أنس بن مالك قبال رجل يبا رسول الله إنا كنا في دار كثير فيها أموالنا فتحولنا إلى دار أخرى فقل فيها عددنا وقلت فيها أموالنا فقال رسول الله يَشْطُتُهُ «ذروها ذميمة» فنهى عن التطير وسياه شركاً لما كان يعتقده أهل الجاهلية من تأثير الأشياء بذاتها وطبعها، ومعتقد ذلك مشرك جاعل مع الله فاعلاً ومؤثراً غيره وكان مع ذلك يحب الفال الذي هو من نوعها لاعتقاده أنه مرسل كما قال علي «الفال مرسل والعطاس شاهد عدل» رواه الحكيم في النوادر" من حديث الرويهب، ومعناه أنه مرسل من قبل الله تعالى مشم أ للعبد بها سبحدثه الله تعالى له من خبر بعد ذلك فكان عليه يستسشر به لعلمه ان الله تعالى أراد في ذلك الامر ما هو خير وصلاح وبركة ونجاح، وكان يكره الفال القبيح لعلمه أن الله تعالى أراد خلاف ما يريده العبد منه، ولذلك كان لا يرجع عنده ويأمر بعدم الرجوع عند التطير لعلمه أن ما قدره الله تعالى وأمضاه هو واقع لا محالة سواء رجع المتطير عن ذلك الأمر أو أمـضاه، بخـلاف أهل الجاهلية فإنهم كانوا يعتقدون أن الحوادث مربوطة بـذلك صـادرة عنهـا وأنهم إذا رجعوا عند التطير لا يصيبهم شيء مما قدره الله تعالى وأمضاه.

وكذلك نفى ﷺ العدوى في أحاديث متعددة وقال مع ذلك «فسر مسن المجدوم فرارك من الأسد» وقال «لا يوردن ممرض على مصح» ونفى الغول لما

۱ . سنن ابی داود، ج۲، ص۱۹

۲ . المصدر نفسه، ج٤، ص٢٠

٣ . نوادر الاصول، ج٣، ص٦

٤ . مسند احمد، ج٢، ص٤٤٢

٥ . صحيح البخاري، ج٧، ص٣١



جهجه الله كان يعتقده فيه أهل الجاهلية من العقائد الباطلة وأثبته في حديث قال فيه "إذا تغولت لكم الغيلان فنادوا بالأذان فإن الشيطان إذا سمع النداء أدبر ولم حصاص» وأمر أبا أيوب وأبا هريرة أن يمسكاه لما كان يدخل إلى ببتها ويأكل لها من تمر الصدقة ويقول له أجب رسول الله على كما هو معروف وثابت في السنن وغرها.

ونهي عن الرقى والتهائم والتولة وسهاها شركاً ' وأمر بها في أحاديث أحرى " ونهي الله تعالى عن الاستقسام بالأزلام وشرع لنبيه ﷺ الاقتراع بالعودة وهـو من نوع الاستقسام إلا أن أهل الجاهلية كانوا يعتقدون أن الأصنام هي التي كانت تختار لهم وما شرعه النبي يَنْظِيُّهُ فهو لاعتقاد المؤمنين أن الله تعالى هو الذي يختار لهم بها يخرج من العود فهو خروج من مراد العبـد واختيـاره، إلى مـراد الله واختياره، وكم لهذا من نظير يطول ذكره ويتعذر إحصاؤه وعدَّه، بـل هـو مفـرد بالتآليف العديدة التي منها ما هو في عدة مجلدات وقد أراد النبي عظي أن يهدم الكعبة ويبنيها على أساس إبراهيم عليه الصلاة والسلام ثم تأخر عن ذلك لكون القوم حديثي عهد بجاهلية، ولذلك لما قدم عهدهم بها هدمها عبد الله ابن الزبير وبناه كما كان ﷺ عزم أن يبنيها عليه وقد ترجم البخاري في صحيحه للحديث الوارد بهذا بقوله: باب من ترك بعض الاختيار مخافة أن يقصر فهم الناس عنه فيقعوا فيها هو أشد منه ثم أسند عن الأسود قال لي ابن الزبير كانت عائشة تـسر إليك كثيراً فما حدثتك في الكعبة؟ فقلت قالت: قال النبي عَلِيُّكُمْ «يا عائشة لـولا

١ . كنز العمال، ج٦، ص٧٠٦

۲ . سنن ابی داود، ج٤، ص٩

٣ . المصدر نفسه، ج٤، ص١٠

٤ . المائده (٥): ٣



قومك حديثو عهدهم بكفر لنقضت الكعبة فجعلت لها بابين باب يدخل الناس ﴿ ٥٨٧ ﴾ وباب يخرجون» ففعله ابن الزبير`.

> والمقصود أن مبنى الشريعة على مراعاة مصالح العباد الدينية والدنيوية ومن مصالحهم الدينية نهيهم عن كل ما يخل بعقيدتهم وإخلاص توحيدهم لله تعالى وإن كان مباحاً في نفس الأمر لقيام سبب به يؤدي إلى المحظور فإذا انتفى السبب رجع الفعل إلى إباحته الأصلية ومنه بناء المساجد على القبور.

#### الوجه السابع:

وإذا ثبت أنها معللة بخشية العبادة واتخاذها قبلة عند الصلاة فالنهي حينئذ يكون خاصاً بها جعل القبر في قبلته، أما ما جعل القبر فيه ملاصقاً لجداره الغربي بحيث لا يمكن الصلاة إليه أصلاً فهو خارج عن النهي وكثير من المساجد على قبور الأولياء هي بهذه الكيفية.

فبان من هذه الوجوه عدم معارضة الأحاديث لدليل الآية وثبت المطلوب منها وهو الجواز وقد أجاب العلامة التميمي في رسالته عن حديث «لعن الله اليهود والنصاري» وحديث «أولئك شرار الخلق عند الله» السابقين بقوله: وأما الحديثان الشريفان فالأول منهما النهى فيه عن بناء المساجد على القبر ليس صريحاً وإنها هو كها قال شيخ الإسلام لازم لاتخاذها مساجد كما اتخاذ المساجد عليها يلزمه اتخاذ القبور مساجد قال وبذلك طبابق ترجمة البخاري فيفيد أن النهى عن بناء المساجد معلل بإفضائه إلى جعل القبر مسجداً المؤدى إلى عبادته فيكون من باب الذرائع،

۱ . صحیح البخاری، ج۱، ص۶۰



والحديث الثاني يفهم منه أن بناء المساجد ذمه معلل بها لزمه عرفاً من جعـل التصاوير فيه وعبادة تلك الصور لأنه معنى مناسب للحكم وقد التفت إليه الشرع في غير هذا المحل فيحصل الوقوف بأنه العلة كما تقرر في مسالكها قال شيخ الإسلام في هذا الحديث إن الإمام الشافعي حمله على الكراهة وذلك يؤيد ما قلناه من سد الذرائع لأن الإمام لا يقول بالذرائع فلما وجد علة النهي راجعة إليها حمله على الكراهة لتلك القرينة الصارفة عن الحرمة وإذا كبان النهبي فيها لسد الذرائع فلا تعارض ما تقدم من دليل الجواز لأن سد الذرائع لا ينافي المشروعية فكثيراً ما يكون الشيء مشروعاً بالأدلة الواضحة ويجر إلى أمر ممنوع فيمنع من تلك الحيثية حتى إذا زالت رجع للأصل وعلى هذا يتنزل ما قالم الأستاذ ابن لب في بعض فتاويم من أن النهبي في هذه المسألة مخافة أن تعبد القبور، كما اتفق لمن سلف قبل هذه الأمة وأفتى بجواز بناء مسجد بمقبرة اندثرت إذ أمن نبش القبور بأن يكون البناء فوقها دون حفر يبصل إلى موضع العظام للأمن في هذه من خشية العبادة المعلل ما النهي وعلى هذا إذا بني المسجد على القبر بلصق الحائط المواجه للقبلة بحيث لا تمكن البصلاة فيه إلا أن يكون القبر خلف المصلى كما هو بزوايا كثيرة في بعض أعمال أفريقية جاز للأمن من الصلاة إليه. وإذا نظرت إلى أن عبادة غير الله تعالى علم من الدين ضر ورة منعها وإخراجها المسلم من الدين كانت الذريعة هنا من القسم الملغي لأن ترتيب المقصد فيه على الوسيلة بعيد انتهى.

الدليل الثاني: إنَّ الله قضى باتخاذ المسجد على قبر نبيه.



ببطلانه لأهل الإيهان فلو كان اتخاذ المسجد عليه ﷺ ممنوعاً متخذه لحمى الله تعالى جانب نبيه ﷺ منه ولصرف العباد عنه كها صرفهم عن غيره فلما لم يفعل ذلك دل على أنه جائز ومطلوب ومن اعتقد خلاف هذا فهو قرني ممقوت لم يذق للإيهان طعهاً ولا عرف من منزلة النبي ﷺ العليا ومكانته السامية عند ربه شيئاً فهو مدخول العقيدة نختل الإيهان.

# الدليل الثالث: أمر النبي عليه أن يدفن في البناء

إن النبي يَهْطُنُهُ أمر أن يدفن في البناء فقال «ما قــبر نبــي إلا حيـث يمــوت» ` وحدث بهذا الصديق عِيْثُ حين اختلف الصحابة عِيْثُ في موضع دفنه فقـال قوم في البقيع وقال آخرون في المسجد وقال آخرون يحمل إلى أبيه إبراهيم فيدفن معه فلم حدثهم الصديق عليك بما عنده في هذا أجمعوا رأيهم واتفقوا عليه ودفنوه في بيت عائشة عِنْظ وهو دليل صريح على وجود البناء حول القبر وأن النهى خاص بها كان فوقه لأنا بالضرورة نعلم أن النهى عن البناء ليس هـو عـن فعل الفاعل وبناء البناء، وإنها هو عن وجود نفس البناء على القبر وإذا جوز الشارع وجود الميت داخل البناء فقد جوز البناء إذ لا فارق بين أن يوجـد بعـد الدفن أو قبله لأن الغاية واحدة والصورة متفقة وهي وجود القبر داخل البناء وإذا جاز ذلك فلا فرق بين أن يكون البناء بيتاً أو قبة أو مدرسة لأن الكل بناء والعلة في ذاته لا في أشكاله وصوره فليس النهي متعلقاً بصورة القبة أو المدرسة بل بذات البناء كيفها وجد، وحيث أجاز الشارع الدفن في البيت الـذي هـو بنـاء علمنا أن النهي مخصوص بالبناء الذي هو فوق القبر للعلة السابقة غير عام في جميع البناء.

١ . مسند احمد، ج١ ، ص٧: الن يقبر نبي الاحيث يموت،



# جمع المحليل الرابع: أن أمره بالدفن في البناء

وإذا ثبت أن النبي عظي أمر أن يدفن في بيته الـذي هـو بنـاء فقـد تقـرر في قواعد الفقه أن الرضى بالشيء رضي بها يؤول إليه ذلـك الـشيء، فالـذي تـزوج امرأة بعد علمه بمرض كذا فيها ثم تزايد ذلك المرض إلى حد يمنع من الاستمتاع فلا رجوع له لأنه رضي بمبادئه فكان راضياً بما يـؤول إليـه، وبيـت النبي ﷺ كان ملاصقاً للمسجد وبابه شارعة إليه حتى كـان ﷺ إذا اعتكـف يخرج رأسه الشريف إلى عائشة فترجله وهمي في البيت وهو في المسجد وقد علم ﷺ أن أمته ستكثر وأن المدينة ستتسع وتعظم حتى يصل بناؤهــا إلى ســـلع كما أخبر هو ﷺ بذلك وأمر بشد الرحلة إلى زيارة قبره الشريف وإلى مسجده للصلاة فيه ورغب في ذلك بقوله «من زار قبري وجبت له شفاعتي» و «صلاة في مسجدي هـذا أفيضل مين أليف صيلاة فيها سيواه إلا المسجد الحيرام» ` ومسجده ﷺ كان في عصره صغيراً لا يسع عشر معشار ربع من يقصده من أمته وقيره الشريف واقع في بيت عائشة الـذي تـسكنه وهـو يعلـم ضرورة أنـه يتعذر على الأمة زيارته وهو في بيت مملوك لامرأة ساكنة فيه يجب تعظيمها واحترامها كما يجب ذلك في حق من يملكه ويسكنه من بعدها، كما أنه يعلم أن أمته ستدوم إلى قيام الساعة وأن قصدهم لزيارته سيدوم بدوام الأمة وأن البيت الذي سيدفن فيه لا يمكن عادة أن يدوم أكثر من مائة سنة لأنه مبنى بالطين واللبن غير محكم البناء فهو يعلم علم اليقين أن بيته المذكور سيؤول أمره إلى أن يدخل في المسجد لإنَّه إذا علم ذلك وأمر بدفنه فيه فهو رضي منـه بـدخول قـبره

١ . سنن الدارقطني، ج٢، ص٢٤٤

٢. صحيح مسلم، ج٤، ص١٢٤



الشريف في المسجد الذي ستصير الأمة به متخذة على قبره مسجداً كما هو الواقع، ومن المحال المقطوع به أن يرضى يلطئ بها هو محرم ملعون فاعله لا سيها فيها يتعلق بجسده الشريف فدل على أن اتخاذ المسجد على قبره الشريف غير محرم ولا مكروه وإذا جاز ذلك في حقه جاز في غيره من باب أولى لأن ما يخشى من الفتنة بقبره أعظم مما يخشى من الفتنة بقبر غيره لأن الفتنة إنها تقع من جهة التعظيم ولا يوجد في الأمة من يعظم قبراً أكثر من قبره على .

# الدليل الخامس: إنّ النبي عَلِي أخبر بأنّ قبره الشريف سيكون داخل مسجده

إنّ النبي على أخبر بأن قبره الشريف سيكون داخل مسجده وزاد فأخبر بأنّ ما بين قبره ومنبره روضة من رياض الجنة (هذا منه على إشارة إلى استحباب إدخال قبره الشريف في المسجد لأنه ترغيب يدعو إلى ذلك، إذ المراد فضيلة الصلاة ما بين القبر والمنبر والترغيب فيها في ذلك الموضع وإذا لم يكن القبر الشريف داخل المسجد لا تتصور الصلاة بين القبر والمنبر ولا يتأتى التعبير بقوله ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة لأنه إذا كان المنبر وسط المسجد والبيت الذي فيه قبره الشريف خارج المسجد لم يصح في العادة التعبير بالبينية خصوصاً عند إرادة الصلاة فإن البيت وسوره حاجز بين القبر والمنبر مانع من الصلاة في موضعه فلا يقول ما بين قبري ومنبري رياض من الجنة إلا وهو يريد أن القبر سيكون دخل المسجد ليس بينه وبين المنبر حاجز البيت.

فإن قيل: لفظ الحديث في أكثر طرقه إنّها هو «ما بين بيتي ومنبري» حتى إن البخاري لما ترجم للحديث بباب فضل ما بين القبر والمنبر وأورد الحديث من

۱ . مسند احمد، ج۳، ص٦٤

۲ . صحیح البخاری، ج۲، ص۵۷



و جديث عبد الله ابن زيد المازني ومن حديث أبي هريرة بلفظ «ما بين بيتي» شرحه الحافظ في الفتح بقوله: ترجم بلفظ القبر وأورد الحديثين بلفظ البيت لأن القبر صار في البيت وقد ورد في بعض طرقه بلفظ القبر.

قال القرطبي: الرواية صحيحة بيتي ويروى قبري وكأنه بالمعنى لأنه دفن في بيت سكناه اه.. وقال في موضع آخر من الفتح قوله «ما بين بيتي ومنمري» كذا للأكثر ووقع في رواية ابن عساكر وحده قبري بدل بيتي وهو خطر فقد تقدم الحديث بهذا الإسناد بلفظ بيتي وكذلك هو في مسند مسدد شيخ البخاري فيه. نعم وقع في حديث سعد بن أبي وقاص عند البزار بسند رجاله ثقات وعند الطبراني من حديث ابن عمر بلفظ القبر '. قلت: الجواب عنه من وجوه.

#### الوجه الأول:

إنّ هذا بالنسبة لرواية البخاري فقط لا بالنسبة لسائر طرق الحديث كها صرح به الحافظ نفسه من كونه ورد بلفظ القبر من حديث سعد بن أبي وقاص بسند رجاله ثقات، وكذلك من حديث ابن عمر مع أنه لم يرد بلفظ القبر من حديث هذين فقط بل ورد كذلك من حديث أم سلمة وأبي سعيد الخدري وعبد الله بن زيد وأبي هريرة وجابر بن عبد الله وعمر بن الخطاب، ثم إن حديث ابن عمر الذي عزاه الحافظ للطبراني أخرجه أيضاً جماعة آخرون كلهم بلفظ القبر.

قال الطحاوي في مشكل الآثار حدثنا محمد بن علي بن داود حدثنا أحمد بن يحيى المسعودي قال حدثنا مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال رسول الله بطائع: «ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة» ".

١ . المعجم الكبير، ج١٢، ص٢٢٧

٢. شرح مشكل الاثار، ج٧، ص٥١٥



وقال الخطيب في التاريخ أخبرني ابن علان حدثنا أبو الفضل العباس بن محمد بن أحمد بن تميم الأنهاطي حدثنا موسى بن إسحاق القاضي الأنصاري حدثنا مالك بن يحيى بن المنذر حدثنا مالك به مثله بلفظ القبر'.

وقال أيضاً في المهروانيات أخبرنا محمد بن الحسين بـن الفـضل حـدثنا أبـو الحسين أحمد بن عمد بن عبد الله بن سليهان حدثنا أحمد بـن يحيـى حدثنا مالك به مثله .

قال الطحاوي: وهذا من حديث مالك يقول أهل العلم بالحديث إنه لم يحدث به عن مالك أحد غير أحمد بن يحيى هذا، وغير عبد الله بن نافع الصائغ اهد. وقال الخطيب في المهروانيات: هذا حديث غريب من حديث مالك عن نافع تفرد بروايته عنه أحمد بن يحيى الأحول وتابعه عبد الله بن نافع عن مالك.

قلت وهو ثقة من رجال الصحيح ومتابعته أخرجها أبو نعيم في الحلية.

قال حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا إسحاق بن أبي حسان حدثنا القاسم ابن عثمان الجوعي حدثنا عبد الله بن نافع المدني عن مالك عن نافع عسن ابن عمر قال: قال رسول الله على عن هما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة وإن منبري لعلى حوضي» آ.

طريق آخر عن نافع قال الدولابي في الكنى والأسهاء حدثنا عن ابن معبد ابن نوح حدثنا موسى ابن هلال حدثنا عبد الله بن عمر أبو عبد الرحمن أخو عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله: «من زار قبري وجبت له

۱ . تاریخ بغداد، ج۱۲، ص۱۵۸

۲ . المهروانيات، ج۲، ص۸٤٧

٣ . حليه الاولياء، ج٩، ص٣٢٤

lài (FAY)

۶۹۴ 🎤 شفاعتي» وقال: «وما بين قبري ومنبري ترعة من ترع الجنة» ل.

وقال الطحاوي في مشكل الآثار حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن يونس حدثنا موسى بن عبد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي على قال: «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضى» ".

طريق آخر عن نافع قال أبو نعيم في تاريخ أصبهان ثنا أحمد بن جعفر بن معبد ثنا عمر بن أحمد بن السني ثنا نصر بن علي ثنا زياد بن عبد الله عن موسى الجهيني عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله يَلِظُهُ يقول: "صلاة في مسجدي أفضل من ألف صلاة فيا سواه إلا المسجد الحرام" قال وقال ابن عمر إن ما بين القبر والمنبر روضة من رياض الجنة ".

وحديث سعد بن أبي وقاص أخرجه أيضاً الخطيب في التــاريخ مــن روايــة ابنته عائشة عنه بلفظ القبر' .

١ . الكنى والأسهاء للدولابي، ج٢، ص ٨٤٦

۲ . المصدر نفسه، ج۲، ص۸٤٦

٣. شرح مشكل الاثار، ج٧، ص١٦، باختلاف

٤ . تاريخ اصبهان، ج١ ، ص١٧

٥ . المصدر نفسه، ج١، ص٤١٧

٦ . تاريخ بغداد، ج١١، ص٢٨٨

٧. شرح مشكل الاثار، ج٧، ص٥٣١



وحديث أبي سعيد أخرجه البخاري في التاريخ الكبير قال: اسحاق ابن شرقي مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي سمع أبا بكر بن عبد الرحمن بن عبد الله ابن عمر عن عبد الله بن عمر عن أبي سعيد عن النبي المناققة قال: «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة» قال لي الحرمي بن حفص وتابعه عفان عن عبد الواحد بن زياد سمع إسحاق.

قلت متابعة عفان أخرجها الخطيب في التاريخ عن أبي نعيم عن أبي السبيخ عن بن الجارود عن محمد بن أحمد بن جهور ثنا عفان ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا إسحاق بن شرقى به مثله بلفظ القبر.

وأخرجها الطحاوي في مشكل الآثار ثنا علي بن عبد الرحمن بـن محمـد بـن المغيرة ومحمد بن على بن داود قالا حدثنا عفان به مثله أيضاً بلفظ القبر '.

وحديث عبد الله بن زيد قال الطحاوي أيضاً ثنا يونس ثنا ابن وهب أن مالكاً حدثه عن عبد الله بن أبي بكر عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد المازني " أن رسول الله يَظِيَّةُ قال: «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة» .

قال: وحدثنا الربيع الجيزي ثنا مطرف بن عبد الله ثنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد الخطمي أن رسول الله عليه قال: «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة» أ.

قال: وحدثنا محمد بن خزيمة وفهد بن سليهان جميعاً قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث بن سعد قال حدثني بن الهاد عن أبي بكر بن محمد عن

١ . التاريخ الكبير للبخاري، ج١، ص٣٩٢

۲ . شرح مشكل الاثار، ج٧، ص٣١٨

٣ . شرح مشكل الاثار، ج٧، ص٩ ٦ ٦، بلفظ: ما بين بيتي و منبرى

٤ . المصدر نفسه، ج٧، ص ٣٢٠، بلفظ: ما بين بيتي ومنبري



و ۶۹۶ ما عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد أنه سمع رسول الله علي يقول: «إن ما بين قري ومنري روضة من رياض الجنة» .

وحديث أبي هريرة كذلك وقع في رواية مالك في الموطأ على بعض الروايات وهي النسخة المطبوعة مع شرح تنوير الحوالك للحافظ السيوطي:

وحديث جابر أخرجه الخطيب في التاريخ من طريق محمد بن كشير الكوفي ثنا سفيان الثوري عن أبي الزبير عن جابر قال: قال رسول الله عليه الزبير عن جابر قال: قال رسول الله عليه الزبير عن الجنة» . «ما بين

وحديث عمر أخرجه الإسهاعيلي في مسند عمر من رواية عطاء بن زيد الليثي حدثني سعيد بن المسيب عن عمر به ولفظه «ما بين قبري و اسطوانة التوبة روضة من رياض الجنة»". وفي لفظ ما بين قبري ومنبري.

#### الوجه الثاني:

أن ما حكم به الحافظ من الخطأ على رواية ابن عساكر غيره مسلم ولو بالنسبة إلى رواية البخاري إذ يجوز أن يكون الصواب مع من قال قبري، ويكون الذي قال بيتي أخطأ أو ذهب ذهنه إلى حديث آخر مما ورد بلفظ بيتي. فإن لفظة قبري وقعت كذلك في رواية للموطأ أيضاً، ويؤيد صحتها ترجمة البخاري بلفظ القبر وقد نص الطحاوي في مشكل الآثار على أن أكثر الروايات لهذا الحديث إنها هي بلفظ قبري لا بيتي، كها سأذكر نصه قريباً، وإذا كان ذلك كذلك فلا وجه لتخطئة من قال في رواية البخاري قبري.

۱ . المصدر نفسه، رج۷، ص۳۲۰، بلفظ: ما بين منبري و بيتي

۲ . تاریخ بغداد، ج۱۱، ص۲۲۸

٣. لسان الميزان، ج٤، ص٦٤



#### الوجه الثالث:

أن المراد بقوله بيتي في الروايات الأخرى هو قوله في هذه الأحاديث قبري لأننا بالضرورة ندري أن المنبر والبيت لم يكن لهم هذا الفضل لمجرد أعواد المنبر وحجارة البيت وطينه فإنه لا فضل لخشب على خشب ولا لحجارة على حجارة بل ولا دخل لهما في وجود فيضيلة في الدين البتة. وإنها ذلك لتشرف المنبر بوقوفه ينظ في الوعظ والتذكير وتبليغ أمر ربه ولوجود قبره الشريف في البيت. إذ المراد هو القبر لأن الفضل راجع إليه لا إلى البيت، فمن يحاول من أهل العصر أن ينكر وجود رواية قبري للتوصل إلى نفي ما يتعلق به من فيضيلة قبره تنظ فإنها يحاول عبئاً ويخبط خبطاً عشوائياً. فالحديث سواء ورد بلفظ قبري أو بلفظ بيتي فمعنى اللفظين واحد وكلاهما راجع إلى القبر الشريف وعلى هذا المعنى نص أكثر المحدثين بل جل من تكلم على الحديث أو شرحه.

قال الطحاوي في مشكل الآثار وفي هذا الحديث معنى يجب أن يوقف عليه وهو قوله على المن قبري ومنبري روضة من رياض الجنة على ما في أكثر هذه الآثار وعلى ما في سواه منها «ما بين بيتي ومنبري»، فكان تصحيحها يجب به أن يكون بيته هو قبره ويكون ذلك علامة من علامات النبوة جليلة المقدار؛ لأن الله عز وجل قد أخفى على كل نفس (سواه عليه الأرض التي تموت بها لقوله عز وجل ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ مَمُوتُ ﴾ فأعلمه الموت الذي يموت فيه والموضع الذي فيه قبره حتى أعلم بذلك في حياته وحتى علمه من علمه من أمته فهذه منزلة لا منزلة فوقها زاده الله تعالى بها شرفاً وخيراً. اهـ.

وقال ابن حزم في المحلى: قد أنذر عليه الصلاة والسلام بموضع قبره بقولـه «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة» واعلم أنه في بيته بذلك ولم ينكر

١ . لقهان (٣١): ٣٤

۲ . المحلى، ج۳، ص۳۵۷



ولا نهى عن بناء قائم، وإنها نهى عن بناء قائم، وإنها نهى عن بناء قائم، وإنها نهى عن بناء على القبر قبة فقط أي على نفس القبر ملتصقاً به على هيئة القبة كها جرت به عادة أكثر الناس. وهكذا نص على أن المراد بالبيت القبر كل شراح الحديث كها يعلم من مراجعة شروح البخارى ومسلم وغيرهما فلا نطيل بذكر نصوصهم.

#### الوجه الرابع:

وعلى فرض أنه أراد نفس البيت لا القبر فقد علم على بإعلام الله إياه أن بيته سيدخل في المسجد وأن قبره سيكون فيه فيكون القبر داخل المسجد وب صار ما بين البيت والمنبر روضة من رياض الجنة فكيفها دار الحديث دل على المطلوب وهو إذن النبي على بإدخال قبره الشريف في المسجد والإشارة إلى ذلك بقوله: «ما بين قبرى ومنبرى روضة منرياض الجنة».

# الدليل السادس: إجماع الصحابة على دفنه على في بيته.

تم إجماع الصحابة واتفاقهم بعد الإختلاف في موضع دفنه على دفنه في بيته عملاً بها أخبرهم به أبو بكر عشت عن النبي على فلو كان ذلك غير صحيح عن النبي على أخبر لا يدخله النسخ لما النبي على أو منسوخاً بها ذكره في مرض وفاته مع أن الخبر لا يدخله النسخ لما أجمع الصحابة عليه. وقد قام الدليل على حجية الإجماع ولا سيها إجماع الصحابة عليه.

### الدليل السابع: إجماع التابعين ومن بعدهم.

أجمع التابعون في عهد وجود كبار أثمتهم مثل عمر بن عبد العزيز والحسن وابن سيرين وفقهاء المدينة والكوفة والبصرة والشام وغيرها من أقطار الإسلام. ثم أجمعت الأمة بعدهم على إدخال بيته المشتمل على قبره داخل المسجد وجعلم في وسطه. وإجماعهم حجة ولو كان ذلك منهياً عنه لاستحال أن تتفق الأمة في



عصر التابعين على المنكر والإجتماع على الضلالة لولا أنهم فهموا من النهي أن المراد به علته التي زالت باستقرار الإيهان ورسوخ العقيدة. لا يقال إنهم سكتوا على ذلك لأجل ضرورة توسعة المسجد فإنه كان في الإمكان توسعته من جهة القبلة والجهة المقابلة لها والجهة الجنوبية لها دون الجهة الشهالية الواقع فيها قبره (عليه الصلاة والسلام) لا سيها والآمر بذلك خليفة العصر الذي اشترى البيوت الواقعة في غير البيوت بالمال لإدخالها في المسجد، فكان يمكنه أن يشتري البيوت الواقعة في غير جهة قبره عليه ويبقى بيت عائشة الذي فيه القبر الشريف خارج المسجد مجاوراً له، كها كان في عهده على فعل فعل ذلك بمرأى من التابعين والأثمة ولم ينهه أحد منهم عن ذلك دل دلالة قاطعة على جواز اتخاذ المسجد على القبر. وأن المنهي عنه إنها هو قصد الصلاة إلى القبر المؤدي إلى عبادته والإشراك به. ولذلك لما أدخله عمر بن عبد العزيز في المسجد جعل البيت الذي فيه القبور مثلث الشكل حتى لا يمكن الصلاة إلى القبور.

# الدليل الثامن: إنّ الصحابة بنوا مسجداً على القبر في حياته ﷺ:

إن الصحابة بنوا على القبر مسجداً في حياة النبي ﷺ فأقرهم على ذلك ولم يأمرهم بهدمه ويستحيل أن يقرّ النبي ﷺ على باطل.

قال ابن عبد البر في الإستيعاب في ترجمة أبي بصير ما نصه وله قصة في المغازي عجيبة ذكرها ابن إسحاق وغيره ورواها عبد الرازق عن معمر عن ابن شهاب في قصة القضية عام الحديبية قال: ثم رجع رسول الله على فجاءه أبو بصير رجل من قريش وهو مسلم فأرسلت قريش في طلبه رجلين فقالا لرسول الله على العدد الذي جعلت لنا أن ترد إلينا كل من جاءك مسلماً فدفعه

١ . الاستيعاب، ج٤، ص١٦١٣



٧٠٠ ﴾ النبي ﷺ إلى الرجلين فخرجا حتى بلغا به ذا الحليفة، فنزلوا يأكلون من تمرهم فقال أبو بصر لأحد الرجلين: والله إني لأرى سيفك هذا جيديا فلان فاستله الآخر وقال أجل والله إنه لجيد لقد جربت به ثم جربت فقال له أبو بـصرر أرنى أنظر إليه فأمكنه منه فضربه به حتى برد، وفر الآخر حتى أتى المدينة فبدخل المسجد يعدو فقال النبي عَيْد عن رآه «لقد رأى هذا ذعراً» فلم انتهم إلى النبي ﷺ قال قتل والله صاحبي وإني لمقتول فجاء أبو بصير فقال يــا رســول الله قد والله وفت ذمتك قد رددتني إليهم فأنجاني الله منهم فقال النبي يَنْظِيُّهُ «ويـل أمة مسعر حرب لو كان معه أحد" فلما سمع ذلك علم أنه سيرده إليهم فخرج حتى أتى سيف البحر قال وانفلت منهم أبو جندل بن سهيل بـن عمـرو فلحـق بأن بصير حتى اجتمعت منهم عصابة، قال فوالله ما يسمعون بعيراً خرجت لقريش إلا اعترضوا لها فقتلوهم وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش إلى النبي تيكية تناشده الله والرحم ألا أرسل إليهم فمن أتاك منهم فهو آمـن. وكـان أبـو بـصير يصلى لأصحابه ويكثر من قوله: الله العلى الأكبر من ينصر الله فسوف ينصره. فلما قدم عليهم أبو جندل كان هـو يـؤمهم واجتمـع إلى أبي جنـدل حـين سـمع بقدومه ناس في بني غفار واسلم وجهينة وطوائف من العرب حتى بلغوا ثلاثهائة وهم مسلمون، فأقاموا مع أبي جندل وأبي بصير وكتب رســول الله ﷺ إلى أن جندل وأن بصبر ليقدما عليه ومن معهما من المسلمين أن يلحقوا ببلادهم وأهليهم فقدم كتاب رسول الله ﷺ على أبي جنــدل وأبــو بــصير يمــوت فــمات وكتاب رسول الله عليه يده يقرأه فدفنه أبو جندل مكانه وصل عليه وبني على قره مسجداً اهـ.

باختصار وبلا شك يدري كل ذي حس سليم يعرف سيرة الصحابة مع النبي على أنه لا يمكن إحداث أمر عظيم مثل هذا ولا يذكرونه للنبي على وهو



رسول الله تعالى وخليفته في خلقه والأمر أمره والحكم حكمه والصحابة كلهم جنده ونوابه ومنفذون أمره، وكذلك يستحيل أن يحدث مثل هذا من أصحابه الذين هم تحت حكمه وأمره ويكون ذلك حراماً ملعوناً فاعله يجر إلى كفر وضلال، ثم لا يعلمه الله تعالى به ولا يوحي إليه في شأنه، كها أعلمه بمسجد الضرار وقصد أصحابه من بنائه وأمره بهدمه بل وبها هو أدون من هذا وأقل ضررا بكثير فإذا لا شك أن النبي ينطق اطلع على بنائهم المسجد على قبر أبي بصير ولم يأمرهم بهدمه إذ لو أمر بذلك لنقل في نفس الخبر أو غيره، لأنه شرع لا يمكن أن يضبع بل يستحيل ذلك لخبر الله تعالى أنه حفظ الدين من أن يضبع منه شيء ولا يصل إلى آخر هذه الأمة ما وصل إلى أو لها. فلها لم يأمر بهدمه دل ذلك على جوازه.

وأما كونه على حذر بعد ذلك من اتخاذ المسجد على قبره السريف بقوله: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» كذر ما صنعوا فإنها ذلك لما يخشى من الفتنة بقبره السريف، لأن القوم كلهم كانوا أهل جاهلية وعبادة أوثان وصور وأحجار وعهدهم بذلك قريب فلها آمنوا برسول الله على وشاهدوا من معجزاته الظاهرة وكهالاته الباهرة وأحواله العجيبة الخارقة حتى صار أحب إليهم من آبائهم وأمهاتهم وأولادهم وأنفسهم لم يأمن على أن يفتنوا بقيره بعد انتقاله.

وهذا عمر بن الخطاب عجين وهو من هو قد افتتن عند موته وأنكر أن يكون قد مات أو يلحقه الموت فأخذ سيفه بيده وجعل يقول من قال إن محمداً مات ضربته بسيفي هذا وذلك لما وقر في نفسه من تلك الكالات التي لا تتناسب الفناء والموت حتى ذكره الصديق عجين بالآية الكريمة ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا

۱ . صحیح البخاری، ج۲، ص۹۱



# الدليل التاسع: إنّ النبي عَلَيْهُ أخبر أصحابه بفتح بيت المقدس:

إنّ النبي على الخبر أصحابه بفتح بيت المقدس وأقطع تميها الداري أرضا بالتحليل تحقيقاً لوعد الله وخبره بالفتح، وهو يعلم أن بالخليل قبر إبراهيم وإسحاق ويعقوب المنه وعلى هذه القبور معبد وقبة فلم يأمر أصحابه إذ أمرهم أن يدفعوا لتميم الداري الأرض التي أقطعه إياها أن يهدموا البناء الذي هو على قبر إبراهيم وعلى قبر غيره من الأنبياء الموجودين بفلسطين بالقدس والخليل وما بينها. فدل على أن المراد التحذير من علمة ذلك لا من نفس بناء المسجد والقية.

## الدليل العاشر: إنّ الصحابة فتحوا البلاد في زمن الخلفاء الراشدين:

أن الصحابة عضم لما فتحوا البلاد في زمان الخلفاء الراشدين لم يهدموا البناء الذي كان على قبور الأنبياء بالشام والعراق وغيرهما من أرض العرب مع قيامهم بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وتنفيذ كل ما أمرت الشريعة به وما

١ . آل عمران (٣): ١٤٤



ينقل عن عمر ﴿ فِصْكُ فِي قبر دانيال فذاك خاص به لما وجد عند قبره مـن الكتابــة التي تخبر بأمور وكوائن غيبية، وكان عمر ﴿ فَيْكَ يَبَالُغُ فِي التَّنفِيرِ مَـن كَـلَ عَلَّم يخشى أن يفتتن الناس به ويعرضون معه عن الكتاب والسنة أو يعتقدون معه خلاف ما يجب أن يعتقد في ذلك المخلوق حتى كان إذا قبّل الحجر الأسود عنـ د الطواف يقول رافعاً صوته ليسمع الناس إني أعلم أنك حجر لا تنضر ولا تنفع ولولا إني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك، وإنها كان يفعل هذا لأنه خشى على العرب وهم حديثوا عهد بجاهلية وعبادة الحجر أنهم لما يرون المسلمين يقبلون الحجر ربها اعتقدوا أن ذلك لتأثير عنده وتصرف كما كانوا يعتقدونه في الأحجار التي كانوا يعبدونها فلما وجد عند قبر دانيال لوحــاً مكتوبـاً فيــه أخبــار عن أمور مغيبة وكوائن آتية خاف أن يفتتن الناس بذلك فأمر بهدم البناء الـذي على القبر لأنَّ اللوح المذكور ملصق فيه أو الكتابة كانت على نفس البناء الـذي على القير، أما قبور غيره من الأنبياء فقد أقر عمر ﴿ عَلَيْكُ البناء الذي كان عليها ولم يهدمه لأنه لم يكن عليها شيء مما كان على قبر دانيال.

الدليل الحادي عشر: إنّ جماعة من الأنبياء والمرسلين مدفونون في المسجد الحرام

أنه جاء في عدة أحاديث وآثار أن جماعة من الأنبياء والمرسلين مدفونون في المسجد الحرام ما بين زمزم والمقام، وأخبر النبي على أن منهم نوحاً، وهوداً وصالحاً، وشعيباً، وأن قبورهم بين زمزم والحجر، وكذلك ورد في قبر إسهاعيل أنه بالمسجد الحرام، وهو أشرف مسجد على وجه الأرض هو ومسجد النبي على فلو كان وجود القبر في المسجد محرماً لذاته لنبشه النبي على وأخرجهم فدفنهم خارج المسجد، فإنه أخبر الله أن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء، وأنهم أحياء في قبورهم، كما أخبر الله تعالى بمثل ذلك عن الشهداء،



٧٠٤ وأمرنا بأن لا نسميهم أمواتاً فنكون كاذبين في ذلك وهم أحياء ولكن حياة
 برزخية تلائم الكون في القبر، ولا نتصور كنهها وحقيقتها لأنها من أمور الأخرة
 التي لا تصل إليها عقول أهل الدنيا.

فلما لم يفعل رسول الله على ذلك دل على أن وجود القبر في المسجد أو بناء المسجد على القبر ليس محرماً لذاته وإنها ذلك لعلته التي بانتفائها ينتفي حكمها، وإذا علمت أن أفضل المساجد على وجه الأرض مسجد مكة ومسجد المدينة اللذان هما الحرمان الشريفان وقد شاء الله تعالى وحكم أن يكون في كل منها قبور متعددة، ففي حرم مكة قبور جماعة من الأنبياء، وفي حرم المدينة قبر النبي على وقبر صاحبيه عين ومعها قبر رابع سيدفن فيه عيسى عليه حين نزوله، كما ورد في بعض الأخبار تعلم أن الدفن في المسجد أو اتخاذ المسجد في القبر من أشرف الأعمال تأسياً بالحرمين الشريفين، فكل مسجد ليس فيه قبر فهو ناقص الفضل قليل البركة عديم الأسوة بأفضل المساجد وأشرفها.

# الدليل الثاني عشر: الوسائل لها حكم المقاصد

القاعدة المقررة في الفقه أن الوسائل لها حكم المقاصد واحترام قبر الميت المسلم وتعظيمه بعدم الجلوس عليه والمشي فوقه ونبشه وكسر عظامه مقصود شرعاً، وضده محرم منهي عنه أشد النهي حتى قال النبي عظيم: «لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلده خير له من أن يجلس على قبر» رواه مسلم وغيره من حديث أبي هريرة، وورد نحوه بأسانيد صحيحة من حديث عبد الله بن مسعود وعقبة بن عامر وغيرهما، وقال عظيم: «كسر عظم

١ . صحيح مسلم، ج٣، ص٦٣



الميت ككسره حياً » رواه أبو داود وابن ماجة وابن حبان في الصحيح ، بل والمناطقة في تعظيم قبور المؤمنين حتى أمر من رآه يمشي بينها بنعلين أن يخلعها احتراماً لقبور المؤمنين.

> وبالضرورة نعلم أن القبر إذا بقى دون بناء حوش حوله أو بيت أو قبة عليه فهو بلا شك معرض للمشي فوقه والجلوس عليه واندراس أثره، كما هو مشاهد بالعيان من مرور الناس فوق القبور التي لا بناء عليها. وربها يجهل أن هناك قـبراً فيبول ويتغوط فوقه بخلاف القبور المحفوظة بالبناء، كما أننا شاهدنا مرات متعددة من يحفر قبراً في موضع لا يظنه قبراً فيجد فيه جمجمة ميت وعظام يديم ورجليه، فمنهم من يحيد عن ذلك الموضع ويحفر في مكان آخر، ومنهم من يحملها فيدفنها في حفرة، ومنهم من يكسرها ويرمى بها. وإنها يقع هـذا بـالقبور التي لا بناء عليها، أما المبنية فهي محفوظة من ذلك طول الدهر ما وجد ذلك البناء عليها. فإذا كان البناء فيه مصلحة المحافظة على حرمة الميت وحفيظ حقمه وفيه مصلحة الحي بامتثال أمر الشارع وعدم اعتدائه على الحدود، وكونيه سبباً موصلاً إلى ذلك، كان مطلوباً لا محالة لأنه سبب موصل إلى المقصود فيكون لـ ه حكمه. وجلَّ أحكام الشريعة والفروع التي شرعها الفقهاء ولم يردبها نـص إنـما هي من هذا القبيل، أعنى مأخوذة من طريق الاستدلال.

> > الدليل الثالث عشر: ما لا يتوصل إلى المطلوب إلا به فهو مطلوب.

القاعدة المقررة أيضاً، أن ما لا يتوصل إلى المطلوب إلا بـ فهو المطلوب، وزيارة القبور مطلوبة. أمر النبي ﷺ بها ورغب فيها، وفي زيـارة قـبره المعظـم،

۱ . سنن ابی داود، ج۳، ص۲۱۲

۲ . سنن ابن ماجه، ج۱، ص۱٦٥

٣ . صحيح ابن حبان، ج٧، ص٤٣٩



٧٠۶ إلى فقال في الأول «زوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة وتزهد في المدنيا» ، وقــال في قبره الشريف: «من زار قبري وجبت له شفاعتي» ، وهو حديث صحيح له طرق متعددة أفردها الحفاظ بالتأليف ومنهم التقيي السبكي وكتابه مطبوع متداول فلا نطيل بذكر أسانيده وبيان صحته بعد أن بسط ذلك الإمام تقي الدين المذكور، وكذلك رغب عُلِيَّة في زيارة قبر الواليدين وزيارة قبر الأصدقاء والسلام عليهم، وذكر الأئمة والأولياء أن لزيارة القبور تـأثيراً عظيماً في تنوير الباطن، لا سيها قبور الأولياء والصالحين، وأن الدعاء عند قبور بعضهم مستجاب كما قال الإمام الشافعي علين في قر موسى الكاظم عليه: \_ «إنه الترياق المجرب»، وجرب ذلك آلاف مؤلفة من الخلائق في سائر العصور عند قير القطب ابن مشش عين في المغيرب وقبير القطب البدوي عين وقبر السيدة نفيسة عضى بالقاهرة، وقبور أخرى لغيرهم من أكابر العارفين عضي بما إنكاره مكابرة للمحسوس ودفع للمشاهد المعاين الملموس، فلولم يبن على قبره على ولم يدخل في المسجد لاندرس كها اندرست قبور إخوانه من الأنبياء والمرسلين الذين هم مع كثرتهم لا يعرف قبر عشرة، بل ولا خمسة منهم بسبب عدم البناء عليهم، ولم يبق محفوظاً إلا قبر إبراهيم عليه ومن معه بسبب البناء أيضاً، ولحرم الناس منفعة زيارته يَنْظُنُهُ الموجبة لشفاعته لهـم، كما حرموا بركـة زيارة غيره من الأنبياء الذي اندرست قبورهم لعدم البناء عليها، فلما كان البناء موصلاً لهذا المطلوب الشرعي كان مطلوباً لا محالة.

۱ . سنن ابن ماجه، ج۱، ص ۵۰۰

٢ . سنن الدارقطني، ج٢، ص٢٤٤

٣ . شفاء السقام، ص٥٦



وقد احتج العلماء بهذه القاعدة، والتي قبلها في كثير من المسائل الأصـولية والفروعية، بل بنوا عليها جل ما شرعوه من الفروع ودونوه من أحكام الفقه وفعلوا ذلك في العقائد الإيمانية فغيروا فيها وبدلوا، بــل نقـضوا كــل مــا ورد في القرآن والسنة من صفات لله تعالى وأسمائه وخالفوه صريحا، بل ألحدوا فيه إلحاداً ظاهراً بفتح باب التأويل الذي هو فـرع التكـذيب وإيجابـه والحكـم عـلى مـن لم يتبعهم فيه بالكفر والضلال والبدعة بمدعوى أنمه لا يتوصل إلى التنزيمه وعمدم التشبيه إلا بذلك التأويل الباطل، بل الرد الواضح لكلام الله \_ تعالى \_ وكلام رسوله ينطي وأدخلوا في الفرائض والسنن وسائر الأحكام مما لم يردبه كتاب ولا سنة ولا أثر ما لو جمع من المذاهب الأربعة لبلغ عدة مجلدات حاوية لآلاف المسائل، بل تجاوزا الحد في ذلك و توسعوا فيه حتى أدخلوا في الدين ما ليس منه، يل ما تشهد نصوصه بأنه مناقض له فأجازوا للملوك أن يلسوا الملابس الفاخرة من الحرير والذهب وأن يتخذوا الحرس المتعددة على الأبواب، وكذلك الحجاب والخدم بملابسهم الخاصة المتنوعة وضرب الطبول والموسيقي وأنبواع الملاهبي على أبوابهم وبين أيديهم عند الخروج و رفع الجلوس على رؤوسهم وهـو مـن الحرير المطرز بالذهب وغير ذلك من البدع والمحرمات التي إذا عدت بدار الملك بلغت الألف أو جاوزته، كل هذا أباحوه بدعوى أن ذلك تعظم به هيبتهم في النفوس فيتوصل بها إلى نفوذ الكلمة واحترام السلطنة وكل هذه البدع والمحرمات وأمثالها وأضعافها موجودة بأظهر معانيها وأجل مظاهرها وأفخر ملابسها في دار ابن السعود ملك القرنين وفي إدارته وهيأته وملابسه وحاشيته حتى قال بعض من دخل داره بنجد ورأى ما فيها من الرفاهية المحرمة ما كنا نظن أن ما نقرأه بكتاب ألف ليلة وليلة عن الملك وأمنته موجبودة حقيقية حتبي رأيناه بدار ابن السعود.



كل هذا بمرأى من شياطين علمائه وبعلمهم وهم الآمرون لـه بهـدم قبـاب الأولياء والصالحين لأن ذلك بدعة منهي عنها وما يفعلونه هم وملكهم وأبناء ملكهم من المحرمات والموبقات والعظائم التي يستحي من ذكرها ليست بدعة ولا منهيا عنها، وكذلك أجاز الفقهاء نحو هذه الأمور للقاضي فأحدثوا لــه محكمة خاصة به وجعلوا له أعواناً يقفون بين يديمه ويمشون أمامه إذا خرج، وخلفه حاجب يمنع الناس من دخولهم عليه إلا بإذنه في كثير من أمثال هـذا مما لم يفعله رسول الله ﷺ ولا الخلفاء الراشدون ولا البصحابة والتابعون ولا السلف الصالح واستحسنه هؤلاء ثم أوجبوه لحفظ حرمة القاضي وإبقاء هيبته التي سا تنفذ الأحكام في زعمهم الباطل وحصر وا الشهود في عدد معين لا تقبل شهادة غيرهم ولو كان نبياً مرسلاً أو ملكاً مقرباً، وكان العدل الرسمي شيطاناً مارداً وكافراً ملحداً وأوجبوا سجن من يتظلم من شاهد الزور منهم ويصرح له بأنه شهد عليه زوراً ولو كان أكذب خلق الله وأفسقهم على الإطلاق إبقاء على حرمتهم وعدالتهم التي يتوصل بها إلى حفظ الحقوق، ولو قال بملء فيـه أن أبــا بكر شهد الزور أو عمر لتعجبوا من مقالته دون أن يحكموا عليه بسجن واخترعبوا أو اخبترع لهم السيطان تقييبد المقبال ببدعوي أنبه لايتوصيل إلى المطلوب، وهو حفظ مقال الخصوم وعدم رجوعهم عنه إلا بــه، فكــان سبباً في إضاعة الحقوق وهلاك المدعين واشترطوا في الخطيب شروطاً مضحكة لم يردبها كتاب ولا سنة ولا عمل السلف الصالح بدعوى أن ذلك مما يلقى هيبته في النفوس وإجلاله فتقبل على وعظه وتقبله ولاترده عليه واستحبوا للعالم أن يلبس العمائم الضخمة والأكمال الواسعة والسرانس والأكسية المعلمة بالحرير الرقيقة الجيدة وغير ذلك من المحرمات والمكروهات بدعوى أن ذلك يتوصل به إلى تميز العالم عن العامي فيعـرف حتـي يـسأل ويـستفتي ويحـترم ولا يهـان ولا



يؤذي، وأجازوا ضرب الطبول والنفخ في الزمارة وغيرها من العوائد المحرمة أو المكروهة في شهر رمضان لأنه يتوصل بها إلى معرفة أوقات السحور والإمساك، وأجازوا تزويق المساجد وفرشها بالحصر والزرابي لأنه أدعى للإحترام ولما فيمه من مصلحة المصلين، مع أنه ورد النهي بل الوعيد على ذلك كالنهي والوعيـد الواردين في اتخاذ المساجد على القبور وبنوا المنارات المطلة على بيوت الناس التي يتكشف المؤذن منها على عوراتهم لأنه لا يمكن إعلام الأباعد عن المسجد وسياعهم الأذان إلا بها ووضعوا فيها العلم الأبيض في سائر الأيام والأسوديوم الجمعة مع ورود النهي عن ذلك لأنه لا يمكن إعلام الأباعد جداً الذين لم يصلهم صوت الأذان إلابها، وكم لهذا من نظير في سائر أبواب الفقه من عبادات ومعاملات ما أكثره أو كثير منه ليس له من الأسباب المجوزة له عشر ما لمسألة البناء على القبور من الأسباب، ومع هـذا تجـد الفجـرة مـن المنتسبين إلى العلم يعدونه شرعاً لازماً وديناً منز لا لعظيم جهلهم الناشي عن تقليد أحبارهم، وكون ذلك موافقاً لهـوى نفوسهم وعوائـد بلادهـم؛ والمقـصود أن قاعدة ما لا يتوصل إلى المطلوب إلا به فهو مطلوب من أعظم القواعد الفقهية التي ينبني عليها كثير من الأحكام والمصالح الشرعية، وإن كان الفجار قيد يتوصلون بها إلى ما هو مخالف للدين، مناقض له من الأساس، كما هو حال فجرة العلماء وما ابتدعوه لملوكهم ووزرائهم وحكامهم، بـل زاد فجـرة العـصر ففعلوا مثل ذلك مع الكفار المستعمرين نسأل الله اللطف والعافية بمنه.. آمين.

الدليل الرابع عشر: إنّ النبي ﷺ وضع على قبر عثمان بـن مظعـون صـخرة عظيمة.

إنَّ النبي عَلِيُّهُ وضع على قبر عثمان بن مظعون ﴿ فَكُ صَحْرَةَ عَظَيْمَةً، وقال:



٧١٠ العلم بها قبر أخي وأدفن إليه من مات من أهلي "رواه أبو داود' وابن ماجة وجماعة، فهذا تأسيس لوضع العلامة على القبر وتشريع لها وللمحافظة على القبر لا سيها قبور الصالحين والعلامة لا تنحصر في الصخرة، وإنها وضعها النبي علي الأنها كانت المتيسرة أمامه ساعة الدفن، وكان على لا يتكلف لشيء، بل يقضي بالموجود في كل شيء من طعام وملبوس ومركوب وغير ذلك.

فإن جازت العلامة على القبر لحفظه من الاندراس فلا فرق بين أن تكون بصخرة أو بغيرها كما أنه إذا جازت الصخرة جاز اثنان وثلاثة وأربعة بحسب ما تدعوه الحاجة إلى إثبات العلامة، وكذلك يجوز ربط تلك الأحجار بعضها ببعض بالطين والجير لئلا تتبعثر وكونه على أن المراد بالبناء الذي يكون حول القبر.

#### الدليل الخامس عشر: ارتفاع قبور الشهداء والصحابة

إن قبور الشهداء والصحابة كانت مرتفعة كها في صحيح البخاري عن خارجة بن زيد قال رأيتني ونحن شبان في زمن عثمان جيس أن أشدنا وثبة الذي يثب قبر عثمان بن مظعون حتى يجاوزه ، وقد سبق أن النبي على إنها وضع عليه صخرة: وكون الشاب لا يستطيع أن يثب عليه إلا إذا كان قوياً شديداً يدل على عظم ارتفاعه وتباعد جانبيه وذلك لا يمكن بالتراب وحده ولا بالصخرة وحدها لوجوه:

أحدها: إنّ وضع التراب الكثير على القبر الزائد على الخارج منه مكروه.

ثانيها: إنّه لا يمكن في العادة أن يبقى التراب الكثير مرتفعاً مجموعاً فوق القر أزيد من ثلاثين سنة.

۱ . سنن ابی داود، ج۳، ص۲۱۲

۲ . صحيح البخاري، ج۲، ص۹۸



ثالثها: إنّ التراب المجلوب لا يمكن أن يرتفع هذا الارتفاع المشار إليه دون أن يخالطه حجارة وطين، كما أنه لا يمكن أن يدوم هذه المدة الطويلة.. فإنا نسرى التراب الذي يجعل على القبر لا يمر عليه سنة أو سنتان حتى يذهب وتنسفه الرياح ويبقى القبر مسوّى بالأرض.

رابعها: إنّ هذا لا يمكن أيضاً بالنسبة للصخرة التي وضعها رسول الله على عند قبره، لأنها وإن كانت كبيرة فهي لا تصل إلى هذا الحد الذي لا يستطيع أن يثب عليها إلا الشاب القوي. لأن النبي على حملها بيده الكريمة ووضعها عند القبر، وأيضاً لو كان ذلك بالنسبة لها لقال: وإن أشدنا الذي يشب الصخرة التي على قبر عثمان مع أنه عبر بالقبر دون الصخرة فدل على أنه كان مبنياً في زمن الخلفاء الراشدين الذين فهموا من وضع العلامة على قبره الأذن في الناء عليه.

وقال ابن أبي شيبة في المصنف: حدثنا وكيع عن أسامة بن زيد عن عبد الله بن أبي بكر، قال رأيت قبر عثمان بن مظعون مرتفعاً ، فهـذا صريح في أنـه كـان مبنياً بناء مرتفعاً.

وقال ابن أبي شيبة أيضاً: حدثنا ابن علية عن منصور بـن عبـد الـرحمن عـن الشعبي، قال: أتيت على قبور الشهداء بأحد فإذا هـي شاخـصة مـن الأرض» والقبور المشخصة بالتراب لا يمكن عادة أن تبقى من وقت غزوة أحد في السنة الثالثة إلا زمن التابعين.

١ . المصنف لابن ابي شيبه، ج٣، ص٢٣

۲ . المصدر نفسه، ج۳، ص۲۸



#### خاتمة

فبان من هذه الأدلة جواز البناء على القبر إذا كان دائراً حوله سواء كان بيتاً أو مدرسة أو قبة أو مسجداً وأن الجمع الذي جمعنا به بين هذه الأدلة الدالة على الجواز وأحاديث النهي الدالة على المنع أو الكراهة جمع واجب متعين لنفي التعارض الواقع ظاهراً بين الأدلة وأن بذلك الجمع المؤيد بالدليل والبرهان، ارتفع الإشكال في الباب، وبقي الجواب عن الحديث الذي ذكره السائل أيضاً، وهو حديث على حيث وقوله لأبي الهياج أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله على ما بعثني عليه رسول

الوجه الأول: إنه خبر مـ تروك الظـاهر بالاتفــاق لأن الأئمــة متفقــون عــلى كراهة تسوية القبر وعلى استحباب رفعه قدر شبر، بل عند الحنفية قول بوجــوب ذلك.

الوجه الثاني: إنه مخالف للسنة الثابتة عن رسول الله على والمصحابة بعده من رفع القبور وتسنيمها ومخالف لقبر النبي على وصاحبيه كما ذكره السائل نفسه في الأحاديث التي ذكرها حينئذ فلا بد من أحد أمرين: إما أن يكون غير ثابت في نفسه أو هو محمول على غير ظاهره ولا بد.

الوجه الثالث: وإذا ثبت أنه على غير ظاهره وأنه يجب رده أو تأويله ليتفق مع الأحاديث الأخرى التي هي أقوى منه سنداً ومعنى، فقد أجاب عنه الأثمة والفقهاء كها ذكره غير واحد منهم النووي فقال في شرح المهذب: أجاب عنه أصحابنا قالوا لم يرد تسويته بالأرض، وإنها أراد تسطيحه جمعاً بين الأحاديث ا.هـ. أي فيكون حجة للشافعية ومن وافقهم فيها ذهبو إليه من أن تسطيح القبر أولى من تسنيمه، ولئن كان هذا المراد به فهو حجة ظاهرة قوية في تأييد مذهبهم.

١. صحيح مسلم، ج٣، ص٦١



الوجه الرابع: وهو الصحيح عندنا أنه أراد قبور المشركين التي كانوا يقدسونها في الجاهلية وفي بلاد الكفار التي افتتحها الصحابة عيضه بدليل ذكر التاثيل معها وإلا فالسنة وعمل الصحابة على خلافه بالنسبة لقبور المسلمين، وقد مر أن قبور الشهداء كانت مرتفعة، وأن قبر النبي ينظي وصاحبيه عيض كانت مرتفعة كها ذكره السائل نفسه في الأحاديث التي احتج بها المنتقد، وممن فعل ذلك بها على بن أبي طالب عضي نفسه لأنه كان وقتئذ بالمدينة وهو من أهل الحل والعقد في الأمور. لا يفعل أمر مثل هذا إلا بموافقته؛ ولو كان عنده أمر من النبي عيض بتسوية القبور لما وافق على رفع قبره وقبر صاحبيه، فكيف يجوز مع هذا أن يأمر أبا الهياج بتسوية القبور، وقد سبق أيضاً أن الحكيم الترمذي روى عن فاطمة المناكلة عنه ابن عبد البر في التمهيد أنها كانت تتعاهد قبر مسدد في مسنده ونقله عنه ابن عبد البر في التمهيد أنها كانت تتعاهد قبر حزة هيك كل سنة وترمه.

وهذا في حياة رسول الله على لأنها لم تعش بعده إلا ستة أشهر، كما أنها ما كانت تخرج لذلك إلا بإذن من زوجها على بن أبي طالب وموافقته، فلو كان عنده أمر من النبي على بن أبي طالب وافق زوجته على عنده أمر من النبي على بن أبي المياج لما وافق زوجته على ذلك، وأيضاً لو كان عنده أمر بذلك من النبي على لما تأخر عن تنفيذه لا سيها في زمن خلافتة وإفضاء الأمر إليه، وقد ثبت في الآثار السابقة وغيرها أن قبور الصحابة والشهداء كانت مرتفعة في زمن الخلفاء الراشدين وبعدهم في زمان التابعين، فوجب أن يكون مراد على شيئ قبور المشركين ولا بد أن يكون الخبر مروداً، وغير هذا لا يكون أصلاً.

١ . نوادرالاصول في احاديث الرسول، ج١، ص١٢٦

٢ . التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، ج٣، ص٢٣٤



# ٧١٢ ﴾ خطأ من يتمسك بالحديث المذكور

ومذا تعلم خطأ من يتمسك مذا الحديث ويذهب إلى وجوب تسوية القبور وهدم ما عليها من البناء والقباب كالقرنين الذين فعلوا ذلك بقبور الصحابة والشهداء والصالحين بالمدينة ومكة وغيرهما مما احتلوه من البلاد، وأما أرضهم فلم يجعل الله منها ولياً ولا صالحاً منذ ظهور الإسلام إلى وقتنا وإنها جعل بها قرن الشيطان وأتباعه خوارج القرن الثالث عشر وما بعده فليتق الله من يغتر بهم وينصر مذهبهم الفاسد ورأيهم الباطل وضلالهم المنصوص عليه من النبي يناتم الذي سياهم كلاب النار وأخبر بأنهم شر قبلي قُتلو تحت أديم السياء وأنهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية، وأنهم يقولون من خير قول البرية، وهو ما يتمشدقون به من التوحيد والعمـل بالـسنة ومحاربـة البدعـة وهــم والله غرقي في البدعة، بل لا بدعة شر من بدعتهم الواصلة بهم إلى المروق من الدين مروق السهم من الرمية مع اجتهادهم في العبادة والتمسك بالـدين ظـاهراً، كـما قال النبي عَلِيُّ في وصفهم المحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم» ، ولهذا امتنع على من الدعاء لنجد لما دعا لليمن والشام، فقال: «اللهم بارك لنا في يمننا، اللهم بارك لنا في شامنا»، فقالوا: وفي نجدنا يا رسول الله، فأعاد الدعاء لليمن والـشام، فأعـادوا قـولهم، فقال في المرة الثانية أوالثالثة مبيناً سبب عدم دعائه لنجد: «هناك الزلازل والفيتن وبها يطلع قرن الشيطان» فلم يظهر منها عمن حصلت به الزلازل والفتن في الدين إلا محمد بن عبد الوهاب الضال المضل فكان هو قرن الشيطان الذي أخبر

١ . صحيح البخاري، ج٤، ص١٧٩

۲ . صحيح البخاري، ج۸، ص٩٥



به الرسول على وامتنع من الدعاء لنجد من أجله ومن أجل الفتن الصادرة بسبب دعوته الإبليسية التي ما تمسك بها أحد إلا وكفر عياناً وكان خاتمة أمره الإلحاد والمروق من الدين كها هو مشاهد من سائر ملاحدة العصر المشاهير بالإلحاد فإن جميعهم كان ابتداء أمره التمسك بمذهب قرن الشيطان، كها هو معروف لأهل العلم والخبرة والاطلاع..

وهذا ما يسره الله \_ تعالى \_ في الجواب عن السؤال.. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون، والحمد لله رب العالمين..

المؤلف أحمد بن الصديق الغهاري



#### المصادر

الاستيعاب في معرفة الأصحاب، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر، تحقيق: على محمد البجاوي، دار الجيل، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٢هـ.

الأم، ابو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، دار الفكر، بيروت، الطبعه الثانية،٣٠ ١٤ هـ.

تاريخ أصبهان، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بـن مهـران الأصبهاني، تحقيـق: كـسروي، سـيد حسن، دار الكتب العلمية، بعروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٠هـ.

التاريخ الكبير، محمد بن إسهاعيل البخاري، تحقيق: محمود محمد خليل، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، بلا تاريخ.

التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد السر، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي، محمد عبد الكبير البكري، وزارة عموم الأوقىاف والسثوون الإسسلامية، المغرب، ١٣٨٧هـ.

حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، ابو نعيم أحمد بن عبد الله بـن أحمـد الأصبهان، السعادة، مـصر، ١٣٩٤هـ.

سنن ابن ماجة، محمد بن يزيد القزويني، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت، بلا تاريخ سنن أبي داود، أبو داود سليهان بن الأشعث السَّجِسْتاني، تحقيق: محمد محيى الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، بلا تاريخ.

سنن الترمذي، أبو عبد الله، محمد بن علي بن الحسن بن بسشر الترصذي، تحقيق: عبد السرحمن محصد عثمان، دار الفكر، بيروت، الطبعه: الثانية،١٤٠٣هـ.

سنن الدارقطني، الدارقطني، تحقيق: مجدي بن منصور سيد الشوري، دار الكتب العلميــة، بـيروت، الطبعة الاولى، ١٤١٧م.

السنن الكبرى، أحمد بن الحسين، أبو بكر البيهقي، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، يبروت، الطبعة: الثالثة، ٤٢٤ هـ.

سنن النسائي، أحمد بن شعيب بن على النسائي، دار الفكر، بيروت، الطبعه: الأولى، ١٣٤٨ هـ.

الشريعة، أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الآجُرِّيُّ البغدادي، تحقيق: الدكتور عبـد الله بـن عمـر



بن سليهان الدميجي، دار الوطن، الرياض، الطبعة: الثانية، ١٤٢٠ هــ ١٩٩٩م.

شفاء السقام في زيارة خير الأنام، تقى الدين سبكي، بلا مكان للنشر، الطبعه: الرابعه، ١٤١٩ هـ.

صحيح ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد الدارمي، تحقيق: شمعيب الأرنـؤوط، موسسه الرسـاله، بعروت، الطبعه: الثانية، ١٤١٤هـ.

صحيح البخاري، محمد بن اسهاعيل البخاري، دار الفكر، بيروت، ١٤٠١هـ.

صحيح مسلم، مسلم بن حجاج النيسابوري، دار الفكر، بيروت، بلا تاريخ.

الطبقات الكبرى، أبو عبد الله محمد بن سعد، تحقيق: إحسان عبـاس، دار صـادر، بـيروت، الطبعـة: الأولى، ١٩٦٨م.

كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، علاء الدين على بن حسام الدين المتقي الهندي، تحقيق: بكري حيان وصفوة السقا، مؤسسة الرسالة، الطبعة الخامسة، ١٤٠١هـ.

الكنى والأسهاء، محمد بن أحمد بن حماد بن سعيد بن مسلم الأنصاري الدولابي، تحقيق: أبو قتيبة نظر محمد الفاريان، دار ابن حزم، يبروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢١هـ.

لسان الميزان، أبن حجر، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، الطبعه: الثانية، ١٣٩٠هـ.

المحلي بالأثار، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي، دار الفكر، بيروت، بلا تاريخ.

المراسيل، أبو داود سليمان بن الأشعث السَّجِسْتاني، تحقيق: شعيب الأرنـاؤوط، مؤسسة الرسالة، بروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨هـ.

مسند ابن راهویه، إسحاق بن راهویه، تحقیق: الدكتور عبد الغفور عبد الحق، مكتبة الإیمان، المدینــة المنورة، الطبعه: الأولى، ٢٤١٧ هـ.

تاريخ بغداد، الخطيب البغدادي، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الاولى، ١٤١٧هـ.

مسند احمد، الإمام احمد بن حنبل، دار صادر، بيروت، بلا تاريخ.

المصنف في الأحاديث والآثار، أبو بكر بن أبي شبية، تحقيق: كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٠٩هـ.

المصنف، أبو بكر عبـد الـرزاق بـن همـام الـصنعاني، تحقيـق: حبيـب الـرحمن الأعظمـي، المكتـب الإسلامي، بيروت، الطبعة: الثانية، ٣٠٤هـ.

المعجم الكبير، ابوالقاسم الطبراني، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، دار إحياء التراث العربي، بـلا تاريخ.

المغنى لابن قدامة، عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة، مكتبة القاهرة، ١٣٨٨ هـ.



, المهروانيات (الفوائد المنتخبة الصحاح والغرائب)، أبو القاسم يوسف بـن محمـد أحمـد المهـرواني، تحقيق: د. سعود بن عيد بن عمير بن عامر الجربوعي، الجامعة الإســلامية، المدينـة المنــورة، الطبعـة: الأولى، ١٤٢٢هـ.

نوادر الأصول في أحاديث الرسول في أبو عبد الله، محمد بن علي بن الحسن بن بـ شر الترمـذي، تحقق: عبد الرحمن عميرة، دار الجيل، بيروت، بلا تاريخ.